

دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

# فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن

رئیس دارالافتاء

زیو نگرانی

مفتی نجم الرحمن

کتاب  
بقیۃ الزکوۃ للضرمہ السبع







دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور  
سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

# فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن  
رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی  
مفتی نجم الرحمن  
نائب رئیس دارالافتاء

جلد چہارم

بقیۃ الزکوٰۃ، الصوم، الحج

العصر الذی ذی پشاور

فَوَلاَ يَعْزُبَنَّ عَنِ النَّبِيِّ  
قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء حکومت پاکستان، بحق  
"العصر اکیڈمی" جامعہ عثمانیہ پشاور محفوظ ہیں۔

# فَوَلاَ يَعْزُبَنَّ عَنِ النَّبِيِّ

جلد چارم

علمی افادات: شیخ الفکر بن محمد بن  
جنتی بن مولانا مفتی غلام الرحمان  
مہتمم ورکس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

زیر نگرانی: حضرت مولانا مفتی نجم الرحمن مدظلہ  
استاد الحدیث و نائب رئیس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

تحقیق و تدوین: شرکاء شعبہ تخصص فی الفقہ الاسلامی والافتاء

باہتمام: اجلاس علماء النجف و بغداد

سن طباعت اشاعت ہفتم:

ذی الحجہ 1442ھ / جولائی 2021ء

اس کے کاپی

مکتبہ العصر

احاطہ جامعہ عثمانیہ پشاور  
عثمانیہ کالونی ٹوٹھہ روڈ پشاور کینٹ  
صوبہ خیبر پختونخوا، پاکستان  
رہنما: 0314 9081952 / 0348 0191892

العصر لکچرری پشاور

© ihsan.usmani@gmail.com  
+92 333-9273561 / +92 321-9273561  
+92 312-0203561 / +92 315-4499203



# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## فہرست جلد ۱

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	باب العشر	
	(مباحث ابتدائیہ)	
1	تعارف اور حکمت مشروعیت	1
1	عشر کا لغوی اور اصطلاحی معنی	2
1	عشر کا حکم اور اس کی مشروعیت	3
2	عشر کا سبب	4
2	عشر کا رکن	5
3	عشر اور زکوٰۃ کے مشترک احکام	6
3	عشر و زکوٰۃ کے احکام میں امتیازی فرق	7
4	عشر کی فرضیت کی شرائط	8
4	(۱) شرائط الہیت	9
5	شرائط محلّیت	10
6	عشری پیداوار کا تعین اور اس کا انصاب	11
6	سال کا گزرنا عشر کے وجوب کے لیے شرط نہیں	12
6	عشر یا نصف عشر کے وجوب کی علت	13
7	شہد میں عشر کا حکم	14

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
7	قیل عشر یعنی پیداوار کے حصول سے قبل عشر کی ادائیگی کا حکم.....	15
7	جن چیزوں سے عشر ساقط ہوتا ہے.....	16
8	چند مشرقی اہم مسائل.....	17
	***	
	باب العشر	
	(مسائل)	
9	قالہ (مگر غروں) میں عشر.....	18
9	اتیر کو بیٹے ہوئے گندم میں عشر.....	19
10	گنہ شدہ سالوں کا عشر ادا کرنا.....	20
11	گھر میں لگائے گئے پھل دار درختوں میں عشر.....	21
12	درختوں میں عشر.....	22
13	ناریت والی زمین کی پیداوار میں عشر.....	23
14	عشر بالغ پر ہے یا مشتری پر؟.....	24
15	نیکس کی ادائیگی سے قبل نہری زمین کے عشر کا حکم.....	25
16	بارش کے پانی سے سیراب ہونے والی نہری زمین کا عشر.....	26
17	عشر میں گندم کی بجائے قیمت دینا.....	27
18	فروخت شدہ فصل کا عشر.....	28
18	وقف شدہ زمین کا عشر.....	29
19	عشر کاشت کار پر یا مالک زمین پر؟.....	30
21	بار بار اگنے والی فصل کا عشر.....	31
22	خود روگھاس اور پودوں کا عشر.....	32
23	نیکس دہندہ کاشت کار کی زمین میں عشر.....	33

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
23	گھریلو استعمال کے لیے اگائی گئی سبزیوں میں عشر.....	34
24	چشموں کے پانی سے سیراب شدہ زمین میں عشر.....	35
25	ثوب دہل والی زمین کا عشر.....	36
26	کانی گئی لکڑیوں میں عشر.....	37
27	عشر کی رقم مسجد میں استعمال کرنا.....	38
28	بھوسہ اور چارہ میں عشر.....	39
29	کھیت کے کنارے پر لگائے گئے درخت میں عشر.....	40
30	تباہ کوئی پیداوار میں عشر.....	41
31	عشر دیتے وقت اخراجات منہا کرنا.....	42
32	پیداوار میں عشر و نصف عشر کا عدا.....	43
33	جزیرے کے ذریعے سیراب ہونے والی زمین میں عشر.....	44
34	عشر میں پانی کا اعتبار کرنا.....	45
35	شفخل (چارہ) میں عشر.....	46
36	سبزیوں اور پھلوں میں عشر.....	47
37	عشر میں پیداوار کی بجائے قیمت ادا کرنا.....	48
37	بند باندھنے کی صورت میں مقدار عشر.....	49
38	پھل دار درختوں کے تنوں میں عشر.....	50
39	پیداوار کے طور پر مقصود گھاس میں عشر.....	51
40	زمین پر شجر کاری میں عشر.....	52
41	مباح پانی سے سیراب ہونے والی زمین میں عشر.....	53
42	نصل بیچنے کے بعد اس کا عشر ادا کرنے کا طریقہ.....	54
43	فاری شہد میں عشر واجب ہونے کی تحقیق.....	55



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>باب المصارف</b> (مباحث ابتدائیہ)	
45	تعارف اور حکمت مشروعیت.....	56
45	مصارف زکوٰۃ میں سے ہر مصرف کی تفصیل.....	57
45	(۲۱) فقر و مساکین.....	58
46	فقیر سے متعلق کچھ ضروری مسائل.....	59
47	(۳) عاملین.....	60
47	(۴) مؤکفۃ القلوب.....	61
48	(۵) غلام کی آزادی.....	62
48	(۶) غارمین.....	63
48	(۷) فی سبیل اللہ.....	64
49	(۸) ابن السبیل، یعنی مسافرین.....	65
49	کن لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں؟.....	66
51	لا علمی میں کسی غیر مصرف شخص کو زکوٰۃ دینے کا حکم.....	67
52	زکوٰۃ کی کتنی مقدار دی جائے؟.....	68
52	چند اہم متفرق مسائل.....	69
	***	
	<b>باب المصارف</b> (مسائل)	
53	امام مسجد کو زکوٰۃ دینا.....	70
54	باپ کی اجازت کے بغیر بیٹے کا مال زکوٰۃ استعمال کرنا.....	71
54	لا علمی سے مالدار پر زکوٰۃ دینا.....	72



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
73	مقروض شخص کو زکوٰۃ دینا.....	55
74	بیوی کا خاوند کو زکوٰۃ دینا.....	56
75	بہو کو زکوٰۃ دینا.....	57
76	مدیون کو زکوٰۃ دینا.....	58
77	مدارس دینیہ کو زکوٰۃ دینا.....	59
78	غیر متقیم طالب علم کو زکوٰۃ دینا.....	60
79	صاحب نصاب شخص کی بیوی کو زکوٰۃ دینا.....	61
80	زکوٰۃ دینے وقت مصرف متعین کرنا.....	62
81	نصاب کی بقدر مال موجود ہونے کی صورت میں زکوٰۃ لینا.....	63
82	زکوٰۃ کمیٹیوں کے ملازمین کی حیثیت.....	64
83	نوکر کو زکوٰۃ کی رقم دینا.....	65
84	زکوٰۃ کی رقم فقیر کی طرف سے کرایہ میں دینا.....	66
85	تا بالغ بچے کو عیدی کے طور پر زکوٰۃ کی رقم دینا.....	67
86	مستحقین کو زکوٰۃ کی رقم بطور قرض حبس دینا.....	68
87	نہر کی صفائی میں زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا.....	69
88	فلاحی تنظیم کو زکوٰۃ دینا.....	69
89	زکوٰۃ کی رقم سرمایہ کاری میں لگانا.....	70
90	زکوٰۃ کی رقم دوسرے گاؤں لے جانا.....	71
91	آمدنی والے مقروض کو زکوٰۃ دینا.....	72
92	سید کو زکوٰۃ دینا.....	73
93	مستحق کو مقدار نصاب یا اس سے زیادہ زکوٰۃ دینا.....	75
94	سرکاری ملازم کو زکوٰۃ دینا.....	76
95	مستحقین کو زکوٰۃ کی رقم سے کھانا کھلانا.....	77

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
96	زکوٰۃ کی رقم سے مسجد کی تعمیر کرنا.....	77
97	سودخور مقرض کو زکوٰۃ کی رقم دینا.....	78
98	وکیل کا زکوٰۃ کی رقم خورد لینا.....	79
99	مال دار مسافر کو زکوٰۃ دینا.....	80
100	زکوٰۃ کے وکیل کا اپنے رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا.....	81
101	کفن کے لیے زکوٰۃ دینا.....	82
102	مقرض غیر مسلم کو زکوٰۃ دینا.....	83
103	بہن، بھائی کو زکوٰۃ دینا.....	83
104	بیرون ملک رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا.....	84
105	زکوٰۃ کے مصرف میں غلبہ ظن کا اعتبار.....	85
106	اولاد کو زکوٰۃ دینا.....	87
107	زکوٰۃ کے استحقاق میں آمدنی کا اعتبار.....	87
108	زکوٰۃ کی رقم سے مسجد کے لیے سامان خریدنا.....	88
109	مال دار شخص اگر غریب ہو جائے تو اس کو زکوٰۃ دینا.....	89
110	زکوٰۃ کی قسط وار ادائیگی.....	90
111	زکوٰۃ میں گھر وغیرہ کی منفعت دینا.....	91
112	فقیر کی اجازت سے اس کے گھر کی تعمیر میں زکوٰۃ کی رقم لگانا.....	92
113	غیر مسلم کو زکوٰۃ اور صدقات واجبہ دینا.....	93
114	غنی شخص کے بیٹوں کو زکوٰۃ.....	93
115	مہمان کو کھانا کھلانے میں زکوٰۃ کی نیت کرنا.....	94
116	غریب رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا.....	95
117	زکوٰۃ میں تسبیح دینا.....	96
118	زکوٰۃ میں کتابیں دینا.....	97

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
119	سیدہ عورت کے بیٹے کو زکوٰۃ دینا.....	98
120	رہائشی جگہ کی بجائے کاروباری جگہ میں زکوٰۃ کی رقم دینا.....	99
121	گاوؤں کے ٹیوب ویل میں زکوٰۃ کی رقم لگانا.....	100
122	حکومتی فارم کے بغیر زکوٰۃ.....	100
123	مدرسہ کا چند دوسرے مصروف میں خرچ کرنا.....	101
124	زکوٰۃ میں سے سفیر کو رقم دینا.....	102
125	زکوٰۃ کے مال سے جہیز خریدنا.....	103
126	عصری علوم حاصل کرنے والے کو زکوٰۃ دینا.....	104
127	طالب علم کو زکوٰۃ دینا.....	105
128	مال دار عورت کے بچوں کو زکوٰۃ دینا.....	106
129	عشر ادا کرنے والا کا استحقاق زکوٰۃ.....	107
130	زکوٰۃ کی رقم سے ملازمین کو تنخواہ دینا.....	108
131	غریب خاتون کا زکوٰۃ کی رقم سے حج کرنا.....	109
132	زمین کا مالک ہونے کے باوجود زکوٰۃ کا مستحق ہونا.....	110
133	حاجت اصلیہ سے زائد اشیاء کے مالک کا مستحق زکوٰۃ بننا.....	111
134	اصول و فروع کو زکوٰۃ دینا.....	112
135	مدرسہ میں نابالغ بچوں پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا.....	113
136	زکوٰۃ کی رقم کو مدرسہ کی تعمیر میں خرچ کرنا.....	114
137	مالدار بیٹوں کے غریب باپ کو زکوٰۃ دینا.....	116
138	امام کو زکوٰۃ دے کر مسجد کی تعمیر میں خرچ کرنا.....	117
139	زکوٰۃ کی رقم رفاہی کاموں میں خرچ کرنا.....	118
140	زکوٰۃ کی رقم ہسپتال میں خرچ کرنا.....	119
141	چند سال سادات کو زکوٰۃ دیتے رہنا.....	120

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
121	صاحب نصاب کے لیے زکوٰۃ لینا.....	142
123	زکوٰۃ اور دیگر صدقات کا مصرف.....	143
124	موبائل فون کے مالک کا صاحب نصاب ہونا.....	144
125	صاحب مکان کا زکوٰۃ لینا.....	145
126	زکوٰۃ پر متولی کا قبضہ ہو جانے کے بعد تعمیر مدرسہ و مسجد پر خرچ کرنا.....	146
128	دارا کا پونے کو زکوٰۃ دینا.....	147
128	صدقات ناقلہ کا مختلف عداات میں استعمال کرنا.....	148
130	زکوٰۃ کی مدد سے قسط دار ادائیگی پر فریغ خریدنا.....	149
	***	
	<b>باب صدقة الفطر</b>	
	(مباحث ابتدائیہ)	
131	تعارف اور نکست مشروعیت.....	150
131	صدقہ فطر کا لغوی اور اصطلاحی معنی.....	151
131	صدقہ فطر کی مشروعیت اور اس کا حکم.....	152
132	صدقہ فطر علی الفور واجب ہے یا علی التراخی.....	153
132	صدقہ فطر کے وجوب کی شرائط.....	154
132	صدقہ فطر کس پر واجب ہے؟.....	155
133	کن لوگوں کی طرف سے واجب ہے؟.....	156
134	صدقہ فطر کی مقدار اور جنس.....	157
134	صاع اور نصف صاع کی مقدار.....	158
134	منصوص و غیر منصوص اشیاء کے ذریعے صدقہ فطر دینے کا طریقہ کار.....	159
135	صدقہ فطر کے مصارف اور تملیک و نیت کا حکم.....	160



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
135	..... صدقۃ الفطر کے وجوب کا وقت	161
135	..... چند متفرق مسائل	162
	***	
	باب صدقۃ الفطر	
	(مسائل)	
136	..... غیر منصوص اشیاء سے فطرانہ ادا کرنا	163
136	..... صدقۃ فطر ایک آدمی کو دینا	164
137	..... نصف صاع سے کم آنا فطرانہ میں دینا	165
138	..... امام کو صدقۃ فطر دینا	166
139	..... فطرانہ کی رقم فلاحی کام میں دینا	167
140	..... بالغ اولاد اور یتیمی کی طرف سے صدقۃ فطر ادا کرنا	168
141	..... عید سے پہلے صدقۃ فطر ادا کرنا	169
141	..... قیدیوں کو صدقۃ فطر دینا	170
142	..... بھائی کو صدقۃ فطر دینا	171
143	..... مختلف شہروں میں گندم کی قیمت کا مختلف ہونا	172
	***	
	کتاب الصوم	
	(مباحث ابتدائیہ)	
144	..... تعارف اور حکمت مشروعیت	173
144	..... صوم کا لغوی معنی	174
145	..... صوم کا اصطلاحی معنی	175
145	..... روزہ کی فرضیت و مشروعیت	176

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
177	روزہ کا رکن.....	146
178	روزہ کا سبب.....	146
179	وقت کے تعیین اور عدم تعیین کے اعتبار سے روزہ کی قسمیں.....	147
180	تابع (تسلل) اور عدم تسلل کے اعتبار سے روزہ کی قسمیں.....	147
181	حکم کے اعتبار سے روزہ کی قسمیں.....	148
182	روزہ سے متعلق شرائط اور ان کی تفصیل.....	149
183	(۱) شرائط الوجوب.....	150
84	(۲) وجوب ادا کی شرائط.....	150
185	(۳) صحت ادا کے لیے شرائط.....	150
186	روزہ میں نیت سے متعلق چند بنیادی احکام.....	151
187	نیت کی حقیقت.....	151
188	نیت صحیح ہونے کی شرائط.....	152
189	(۱) پہلی شرط..... روزہ رکھنے کی قطعی نیت ہو.....	152
190	(۲) دوسری شرط..... تعیین نیت.....	152
191	(۳) تیسری شرط..... تمیز یعنی رات سے نیت کرنا.....	153
192	(۴) چوتھی شرط..... تجدید نیت.....	153
193	(۵) پانچویں شرط..... استمرار نیت.....	153
194	رمضان وغیرہ کے روزوں میں کسی اور روزے کی نیت کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم.....	154
***		
فصل فی رؤیۃ الهلال		
(مباحث ابتدائیہ)		
195	تعارف اور حکمت مشروعیت.....	155

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
196	ہلال کی لغوی و اصطلاحی تعریف	155
197	چاند نہ دیکھنے کا حکم	155
198	روزیت ہلال کا ثبوت	156
199	اگر ہلال رمضان کا ہو تو	156
200	اور اگر ہلال عید الفطر کا ہو تو	157
201	رمضان کے تیس دن مکمل ہو جائیں اور چاند نظر نہ آئے تو	157
202	دن کے وقت نظر آنے والے چاند کا حکم	158
203	اختلاف مطالع کا مسئلہ	158
204	ریڈیو اور ٹی وی کی خبر	159
205	پہلی رات کے چاند کا چھوٹا یا بڑا ہونا	159
206	یوم الشک کی تعریف اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم	160
207	یوم الشک کو روزہ رکھنے کا حکم	160
208	اصل حقیقت	161
209	متفرق مسائل	162
***		
فصل فی رؤیۃ الهلال		
(معاذ)		
210	سعودی عرب کے ساتھ روزے اور عید میں موافقت	163
211	اختلاف مطالع اور روزیت ہلال کی حیثیت	164
212	چاند کی شہادت رد ہونے والے کے لیے روزہ کا حکم	166
***		

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب الصوم (معائنہ)	
167	روزہ رکھنے کے لیے نیت کی شرط	213
168	نیت میں غلطی کی وجہ سے تھاروزے کا اعادہ کرنا	214
169	ایک روزے میں تھار اور عرفہ کی نیت کرنا	215
169	بالغ ہونے کے بعد روزے نہ رکھنا	216
170	رمضان کے مہینے میں عورت کا بالغ حیض دوا استعمال کرنا	217
171	تھاروزوں کی جگہ شوال کے روزے رکھنا	218
172	شوال کے چھ روزوں کی شرعی حیثیت	219
173	ایام حیض اور پیر، جمعرات کے دن روزے رکھنے کی فہمائیت	220
174	ہوائی جہاز میں افطار کا وقت	221
	***	
	فصل فی سنن الصوم و مکروہاتہ (مباحث ابتدائیہ)	
176	روزہ کی سنتیں	222
176	(۱).....سحری	223
176	(۲).....افطار	224
	***	
	فصل فی مفسدات الصوم (مباحث ابتدائیہ)	
177	جن چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا	225



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
178	..... پہلا اصول	226
178	..... دوسرا اصول	227
178	..... تیسرا اصول	228
181	..... جن صورتوں میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے	229
181	..... کفارہ کے وجوب کے لیے اصول	230
182	..... قضا کے ساتھ کفارہ واجب ہونے کی چند خاص صورتیں	231
184	..... شبہ کی وجہ سے کفارہ ساقط ہو سکتا ہے	232
185	..... صرف قضا واجب ہونے کے اصول	233
185	..... صرف قضا واجب ہونے کی چند خاص صورتیں	234
187	..... رمضان کے علاوہ بقیہ روزے توڑنے کا حکم	235
187	..... قضا اور فدیہ سے متعلق بنیادی اصول	236
188	..... فدیہ کب واجب ہوگا؟	237
188	..... فدیہ کی مقدار	238
189	..... رمضان کے روزے کا کفارہ	239
190	..... کن روزوں میں شائع اور تسلسل شرط ہے اور کن میں نہیں؟	240
190	..... قضا اور کفارہ میں تداخل جائز نہیں	241
190	..... ایک رمضان یا متعدد رمضان کے کفارات میں تداخل	242
191	..... روزہ کے مکروہات	243
192	..... روزہ کی حالت میں غیر مکروہ امور:	244



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
193	افران کے جواب اور افطاری میں افضل عمل	245
192	حالت روزہ میں انجکشن لگوانا	246
195	روزہ دار کا آنکھوں میں دوا کی ڈالنا	247
196	روزہ کی حالت میں بچے کے لیے کھانا پکانا	248
196	بیوی کا خاوند کے لیے کھانے پینے کی چیز چکھنا	249
196	روزہ میں بیوی سے بغل گیر ہو کر سونا	250
197	بھنگ کی گرد وغبار کے روزے پر اثرات	251
198	حالت روزہ میں خون چڑھانا	252
199		
	❦❦❦	
	فصل فی ما یفسد الصوم ویوجب القضا فقط	
	(مسائل)	
200	روزہ کی حالت میں عورت کے ساتھ لینے سے انزال	253
201	سحری کھانے کے بعد طلوع فجر کے غالب گمان پر روزہ توڑنا	254
202	طہن میں خون پہنچنے سے روزے کا فاسد ہو جانا	255
202	منہ میں آنسو چلے جانا	256
203	رمضان میں مٹی کھانا	257
204	رمضان کے روزے نہ رکھنا	258
	❦❦❦	
	فصل فی ما یفسد الصوم ویوجب القضا مع	
	الکفارة	
	(مسائل)	
206	یاعذر شرعی روزہ توڑنا	259

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
260	حالت روزہ میں جماع کرنا.....	207
261	حالت روزہ میں بیوی کے ساتھ طہی فی الدبر کرنا.....	208
262	روزہ کی حالت میں بلا انزال صحبت کرنا.....	209
263	طلوع فجر کے بعد میاں بیوی کا جماع میں مصروف رہنا.....	210
264	روزہ کی حالت میں بیوی سے بھول کر یا قصد اجماع کرنا.....	211
265	روزہ کی حالت میں نسوار ڈالنا.....	212
266	حالت روزہ میں سگریٹ چونا.....	213
267	حالت روزہ میں بیوی سے زبردستی جماع کرنا.....	214
268	حالت روزہ میں میاں بیوی کا ایک دوسرے کا لعاب لگنا.....	215
269	حائل کے ہوتے ہوئے جماع کرنا.....	216
***		
فصل فی القضاء والكفارة والفدية		
(مسائل)		
270	صحّت یا بلی کے بعد قضا روزوں کی ادائیگی.....	217
271	قضا روزوں میں تنایع کی شرط.....	218
272	رمضان کے قضا شدہ روزوں کی قضا کا وقت.....	219
273	رمضان کے علاوہ روزہ توڑنا.....	220
274	روزوں کی قضا نہ لانے کی صورت میں وصیت کرنا.....	220
275	در ثا پر فدیہ کی ادائیگی.....	221
276	نوت شدہ روزوں کا فدیہ ادا کرنا.....	222
277	کنارہ میں روزے رکھنے کی بجائے کھانا کھانا.....	223
278	مرض میں فوت ہونے کے بعد روزے کا فدیہ.....	224

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
225	قضا اور فدیہ دونوں پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں روزوں کا حکم.....	279
227	بیمار کا کسی دوسرے سے روزے رکھوانا.....	280
228	حیض کی وجہ سے کفارہ کے روزوں میں تسلسل پر قرار نہ رہنا.....	281
229	کفارہ کے روزوں میں عید کا حائل ہونا.....	282
230	متعدد کفاروں میں تداخل.....	283
231	کفارہ کے روزے رکھنے پر قدرت کے ہاں جو مساکین کو کھانا کھانا.....	284
❀❀❀❀❀		
<b>باب فی العوارض</b>		
(مباحث ابتدائیہ)		
232	(۱).....مرض.....	285
232	(۲).....سفر.....	286
233	(۳).....اکراہ یعنی جبر.....	287
234	(۴).....حبل اور ارضاع یعنی حمل اور دودھ پلانا.....	288
233	(۵).....حنیض و نفاس.....	289
234	(۶).....جوع اور عطش شدید یعنی سخت بھوک اور پیاس.....	290
234	(۷).....شیخ قانی یعنی بڑھا پا اور کبر سن.....	291
234	نذر روزہ توڑنے کے لیے اعذار.....	292
234	نفل روزہ توڑنے کے لیے اعذار.....	293
234	امساک یعنی تشہہ بالصلائمین کا حکم.....	294
235	(۱).....واجب امساک.....	295
235	(۲).....مباح امساک.....	296
235	(۳).....حرام امساک.....	297



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	***	
	باب فی العوارض	
	( مسائل )	
236	مرض کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا	298
237	دامی سریش کے احکام	299
238	سفر شروع کرنے سے پہلے افطار کرنا	300
239	مسافر کا روزہ نہ رکھنا	301
240	حوریت کو نفل روزہ کے دوران حیض آنا	302
	باب الإعتکاف	
	( مباحث ابتدائیہ )	
241	تعارف اور حکمت مشروعیت	303
241	اعتکاف کا تقویٰ اور اصطلاحی معنی	304
241	باب الاعتکاف سے متعلق اصطلاحات	305
242	اعتکاف کی مشروعیت	306
242	اعتکاف کا حکم	307
242	اعتکاف کی قسمیں	308
242	(۱) واجب اعتکاف	309
243	(۲) مستنون اعتکاف	310
243	(۳) مستحب اور قہری اعتکاف	311
244	اعتکاف کا رکن	312
244	اعتکاف کا سبب	313
244	اعتکاف کی شرطیں	314

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
244	..... مکلف سے متعلق شرائط	315
245	..... مکلف ذیہ سے متعلق شرائط	316
245	..... مردوں کے لیے اعتکاف کی بہتر جگہ	317
245	..... عورتوں کے اعتکاف کے لیے بہتر جگہ	318
245	..... اعتکاف کے مستحبات	319
246	..... اعتکاف کے مفادات	320
246	..... ضرورت کیا ہے؟	321
246	..... طبعی اور شرعی امور کے علاوہ یقیناً امور کے لیے نکلنا	322
248	..... جن چیزوں سے اعتکاف نہیں ٹوٹتا	323
248	..... مکلف کے لیے مسجد میں مباح امور	324
249	..... اعتکاف ناسد ہونے کے بعد قضا کا حکم	325
249	..... اہم متفرق مسائل	326
249	..... (۱) اعتکاف کے روزوں کے بدلے وصیت	327
249	..... (۲) نقلی اعتکاف میں مسجد سے نکلنا	328
250	..... (۱) اعتکاف میں بعض امور کا استثنا	329
***		
<b>باب الاعتکاف</b>		
(مسائل)		
251	..... اعتکاف کے دوران داڑھی منڈھوانے کے لیے مسجد سے نکلنا	330
252	..... مکلف کا لوگوں سے چہرہ چھپانا	331
253	..... اعتکاف پر اجرت لینا	332
254	..... مکلف کے لیے مسجد کے باہر دروازے تک جانا	333

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
254	.....مستکف کا افطاری اور سحری کے لیے مسجد سے نکلنا	334
255	.....دوران اعتکاف مشیت زنی کرنا	335
256	.....عورتوں کا اعتکاف کرنا	336
257	.....عورت کے لیے اعتکاف کے احکام	337
258	.....مسنون اعتکاف میں مریض کی عیادت یا نماز جنازہ کے لیے نکلنے کی نیت کرنا	338
259	.....بلا ضرورت غسل کرنے کے لیے مسجد سے نکلنا	339
260	.....مستکف کو مسجد سے زبردستی نکلنے سے اعتکاف کا حکم	340
261	.....اعتکاف کے دوران اہل دعیال کے ساتھ بات چیت کرنا	341
262	.....اعتکاف کے دوران لوگوں کو دینی مسائل سکھانا	342
263	.....عورت کا یکسوئی کے لیے کمرے میں لٹکے ہوئے پردے سے باہر نکلنا	343
<b>کتاب الحج</b> <b>(مباحث ابتدائیہ)</b>		
264	.....تعارف اور حکمت مشروعیت	344
264	.....حج کا لغوی اور اصطلاحی معنی	345
265	.....حج کا حکم	346
265	.....حج کی فرضیت کب ہوئی؟	347
266	.....حج کی فرضیت کی دلیل	348
266	.....حج کی فرضیت علی الفور ہے یا علی التراخی؟	349
267	.....اوقات حج	350
267	.....ارکان حج	351
267	.....سبب حج	352
267	.....شرائط حج	353

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
267	(۱) شرائط الوجوب یعنی فرض ہونے کے لیے شرائط	354
269	(2) وجوب ادا کے لیے شرائط	355
270	(۳) صحت ادا کے لیے شرائط	356
270	فرض حج ادا ہونے کے لیے شرائط	357
270	واجبات حج	358
271	سنن حج	359
271	آداب حج	360
271	ممنوعات حج	361
272	مکروہات حج	362
272	اقسام حج	363
273	مذکورہ اقسام میں کون سا حج افضل ہے؟	364
273	حج کی مجموعی کیفیت	365
273	ایام حج شروع ہونے سے پہلے کے اعمال	366
274	ایام حج شروع ہونے کے بعد کے اعمال	367
274	(۱) یوم الترویہ (۸ ذی الحج) کے اعمال	368
274	(۲) یوم عرفہ (۹ ذی الحج) کے اعمال	369
275	(۳) یوم النحر (۱۰ ذی الحج) کے اعمال	370
275	گیارہ، بارہ اور تیرہ ذی الحج کے اعمال	371
275	چند اہم اصطلاحات کی تشریح	372
275	(۱) احرام	373
276	مکان کے اعتبار سے احرام کے مختلف احکام	374
277	محرمات احرام	375
277	مکروہات احرام	376

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
277	احرام کی کیفیت.....	377
278	تلبیہ.....	378
279	تلبیہ کب شروع کرے اور کب ختم کرے؟.....	379
279	میقات.....	380
280	میقات کا حکم.....	381
280	میقات مکانی کی قسمیں.....	382
280	آفاقی شخص کی میقات.....	383
281	میقاتی یا بستانی شخص کی میقات.....	384
281	حرمی اور مکی لوگوں کی میقات.....	385
281	طواف.....	386
282	طواف کی قسمیں.....	387
282	(۱) طواف القدوم.....	388
282	(۲) طواف التریارۃ.....	389
283	طواف کے فرائض اور ارکان.....	390
283	طواف کی شرائط.....	391
283	طواف کے واجبات.....	392
284	طواف کی سنتیں.....	393
284	طواف کے مستحبات.....	394
284	طواف کے محرمات.....	395
285	مکروہات.....	396
285	(۳) طواف دراع.....	397
286	طواف و دراع کے وجوب کی شرطیں.....	398
286	(۴) طواف العمرۃ.....	399

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
286	(۵) طواف النذر	400
286	(۶) طواف تحیۃ المسجد	401
286	(۷) طواف الکوع یعنی ظلی طواف	402
286	وقوف عرفہ	403
286	وقوف عرفہ کارکن اور مقداد کارکن	404
287	وقوف عرفہ کی شرطیں	405
287	وقوف عرفہ کی اہمیت	406
287	وقوف کی واجب مقدار	407
288	وقوف عرفہ کی سنتیں	408
288	وقوف عرفہ کی مکروہات	409
288	عرفہ کے دن جمع بین الاصلہ تین کی شرائط	410
289	مزدلفہ کے احکام	411
289	مزدلفہ تک پہنچنے کی کیفیت	412
289	(۲) مزدلفہ میں جمع تاخیر کی کیفیت	413
289	جمع تاخیر کے واجبات	414
290	جمع تاخیر کی شرائط	415
290	مزدلفہ میں رات گزارنے کی حیثیت	416
290	(عرفات میں) جمع تقدیم اور (مزدلفہ میں) جمع تاخیر کے درمیان فرق	417
290	وقوف مزدلفہ	418
291	وقوف مزدلفہ اور وقوف عرفہ میں فرق	419
291	سعی	420
292	سعی کا رکن	421
292	سعی کا اصل وقت	422

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
292	سعی کی مقدار.....	423
292	سعی کی شرائط.....	424
293	سعی کے واجبات.....	425
293	سعی کی سنتیں.....	426
293	سعی کے مستحبات.....	427
293	سعی کے مکروہات.....	428
294	ری.....	429
295	ری کن چیزوں سے جائز ہے؟.....	430
295	ری کا مسنون طریقہ.....	431
295	کنکریوں کی تعداد کی مقدار.....	432
296	ری کی شرائط.....	433
296	ری فوت ہونے کا حکم.....	434
297	حلق اور تقصیر سے متعلق بعض اہم احکامات.....	435
297	تعریف اور حکم.....	436
297	حلق اور تقصیر کے جواز کے لیے شرائط.....	437
297	حلق اور قصر کی کیفیت.....	438
298	اگر حج فوت ہو جائے؟.....	439
298	حج میں خواتین کے خاص احکام.....	440
298	حائضہ اور نافسہ عورتوں کے خاص احکام.....	441
❦❦❦		
فصل فی شرائط الحج		
(مسائل)		

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
300	..... تا بالغ کے حج کا حکم	442
300	..... بلوغ سے قبل حج کرنے سے فرض ساقط ہونے کا حکم	443
301	..... فرضیت حج کے لیے صاحب استطاعت ہونے کا اعتبار	444
302	..... زمین کی آمدنی پر حج کی فرضیت	445
303	..... مال مشترک سے فرضیت حج	446
304	..... ریٹائرمنٹ کے بعد ملنے والی رقم پر حج ادا کرنا	447
305	..... مقروض صاحب نصاب پر حج کی فرضیت	448
306	..... پہلے مکان بنوائے یا حج کرے	449
307	..... پہلے حج ادا کرنے کی بجائے بیٹے کی شادی کرنا	450
308	..... عورت کا جدہ تک بغیر محرم کے سفر کرنا اور حج محرم کے ساتھ ادا کرنا	451
309	..... داماد کے ساتھ ساس کا حج کرنا	452
310	..... عورت کا دیور کے ساتھ حج کرنا	453
311	..... ماں اور بیوہ چچی کو حج پر لے جانا	454
312	..... چالیس سالہ خاتون کا بغیر محرم کے سفر حج پر جانا	455
313	..... عورت کا بھانجی کے بیٹے کے ساتھ سفر حج کرنا	456
314	..... بیٹی کے منگیتر کے ساتھ حج کے لیے جانا	457
315	..... لیڈی ڈاکٹر کا بغیر محرم کے حجاج کی خدمت کرنا اور حج ادا کرنا	458
316	..... بہنوئی کے ساتھ حج پر جانا	459
317	..... عمر رسیدہ عورت کا اجنبی مرد کے ساتھ عمرہ کے لیے جانا	460
<p style="text-align: center;">***</p> <p style="text-align: center;">فصل فی واجبات الحج</p> <p style="text-align: center;">(مصافل)</p>		



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
318	قرہانی اور حلق ترک کر کے احرام کھولنا	461
319	رمی جمرات کا وقت	462
320	سر پر بال نہ ہوں تو حلق یا قصر کیسے کرے؟	463
321	حج و عمرہ میں بال کٹوانے کی مقدار	464
323	عذر کی وجہ سے وقف مزدانہ چھوڑنا	465
324	حج کے مناسک میں سعی کی حیثیت	466
325	صفا کی بجائے مروہ سے سعی شروع کرنا	467
***		
<b>فصل فی احکام الحج</b>		
(مصائل)		
327	محتاجوں کے ساتھ تعاون پر فریضہ حج کی ترجیح	468
328	استطاعت کے باوجود حج ادا نہ کرنا	469
329	صاحب استطاعت کا حج کے دنوں میں رقم مسجد میں لگانا	470
330	نفل حج ادا کرنا افضل ہے یا نادر رشتہ داروں پر خرچہ کرنا	471
332	فریضہ حج ادا کرنے کے بعد دوبارہ سرکاری اسکیم کے تحت سفر حج	472
333	دینہ کی مدت ختم ہونے پر حکومت سے چھپ کر حج ادا کرنا	473
334	جمعہ کے دن عرفہ کی حیثیت	474
335	عرفہ کی رات کی دعا	475
335	حج کو تبلیغ پر مقدم کرنا	476
336	حج کے اقسام اور بہترین حج	477
337	فرضیت حج علی الفور یا علی التراخی میں ملٹی پی قول	478
338	بیماریوں کی وجہ سے حج میں تاخیر	479

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
340	..... باب کوچ پر بھیجنے سے بیٹے کے فراغت ذمہ کا مسئلہ	480
341	..... حالت فقر میں کیا ہوا حج	481
341	..... مال حرام سے حج کرنے سے بچاؤ کی صورت	482
342	..... حاکمہ عورت کے لیے حج کی ادائیگی کا طریقہ کار	483
343	..... مخصوص بیماری کے دوران خواتین کا احرام	484
345	..... دوران حج مانع حیض ادویات کا استعمال	485
346	..... پیشاب کے قطرہوں سے بچنے کے لیے احرام میں ٹالکٹ پیپر باندھنا	486
346	..... احرام باندھنے سے پہلے غسل	487
347	..... طواف کے دوران نماز کے لئے کھڑا ہونا	488
349	..... دوران طواف کندھے پر چادر لٹکانا	489
350	..... انحال حج میں نامحرم عورت سے مس ہونا	490
351	..... ردغہ اقدس کی زیارت کے بشیر حج کا حکم	491
<p style="text-align: center;">❁❁❁❁❁</p> <p style="text-align: center;"><b>باب الہدی</b></p> <p style="text-align: center;">(مباحث ابتدائیہ)</p>		
353	..... تعارف اور حکمت مشروعیت	492
353	..... ہدی کا لغوی اور اصطلاحی معنی	493
353	..... ہدی کے جانوروں کی کیفیت	494
353	..... اعلیٰ اور ادنیٰ قربانی کے لیے مقامات کی تفصیل	495
354	..... احکام کے اعتبار سے ہدی (قربانی) کی قسمیں	496
354	..... (۱) ہدی شکر	497
354	..... (۲) ہدی جبر	498

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
499	ہدی شکر کے احکامات	354
500	ہدی جبر کے احکام	355
501	ہدی شکر اور ہدی جبر کے مشترک احکام	355
502	مکان اور زمان کے اعتبار سے ہدایا کے احکام	355
503	رج قرآن اور تسبیح کی قربانی کا حکم	356
504	رج قرآن اور تسبیح میں قربانی سے عاجز ہونے کا حکم	356
505	پہلے تین روزوں کی صحت کے لیے شرائط	356
506	آخری سات روزوں کے لیے شرائط	357
507	مذکورہ روزوں کے مستحبات	357
***		
باب الہدی		
(مصائل)		
508	دوران حج قربانی کا حکم	358
509	حج تیس میں ترک قربانی	359
510	دوران حج قربانی کرنے کی جگہ	360
*****		
باب الجنایات		
(مباحث ابتدائیہ)		
511	تعارف اور حکمتِ حرمت	361
512	جنایت کا تقویٰ اور اصطلاحی معنی	361
513	جنایات کی بنیادی تقسیم	361
514	احرام کی وجہ سے حرام ہونے والی جنایات	362

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
362	حرم کی وجہ سے حرام ہونے والی جنایات.....	515
362	جنایات اور ان سے متعلقہ کفارات کے بارے میں بنیادی اصول.....	516
364	احرام کی وجہ سے حرام ہونے والی جنایات کی تفصیل.....	517
364	(۱) خوشبو کا استعمال.....	518
365	تیل استعمال کرنے کا حکم.....	519
365	سرمہ اور مہندی کا حکم.....	520
366	(۲) ملے ہوئے کپڑوں کا حکم.....	521
366	(۳) سراور چہرہ چھپانا.....	522
366	(۴) بال کاٹنا اور تراشنا.....	523
367	(۵) ناخن تراشنا.....	524
367	عذر کے ساتھ مذکورہ پانچ جنایات کے ارتکاب کا حکم.....	525
368	عذر سے کیا مراد ہے؟.....	526
368	مذکورہ تین کفارات کی شرائط.....	527
368	دم کے جواز کی شرائط کا خلاصہ.....	528
368	صدقہ کے جواز کی شرائط کا خلاصہ.....	429
369	روزہ رکھنے کی شرائط کا خلاصہ.....	530
369	(۶) جماع یا دواغی جماع.....	531
369	(۷) راجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا.....	532
370	(۸) فحشی کے جانور (شکار) سے تعرض کرنا.....	533
371	حرم کی وجہ سے حرام ہونے والی جنایات.....	534
371	(۱) حرم کے شکار سے تعرض کرنا.....	535
371	حرم کے گھاس اور پودوں کو کاٹنا.....	536



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>باب الجنایات</b>	
	(مسائل)	
373	احرام کے نیچے ملے ہوئے کپڑے پہننا	537
374	حالت احرام میں مرہم پٹی کرنا	538
374	عورت کے لیے حالت احرام میں چہرہ چھپانا	539
375	ذبیحہ کے بعد احرام کھولنے سے پہلے حاجیوں کا ایک دوسرے کے ہال کاٹنا	540
376	وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنا	541
377	حج میں طواف زیارت چھوڑنا	542
378	طواف زیارت بغیر وضو کے کرنا	543
379	حائضہ عورت کا طواف زیارت سے عاجز ہونا	544
	*****	
	<b>باب الاحصار</b>	
	(مباحث ابتدائیہ)	
381	تعارف اور حکمت شریعت	545
381	احصار کی لغوی تعریف	546
381	احصار کی اصطلاحی تعریف	547
382	باب سے متعلق اصطلاحات	548
382	احصار کی شریعت	549
383	احصار کا رکن	550
383	احصار کی شرائط	551
384	احصار کے اسباب	552
384	(۱) الحد	553

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
384	(۲) البسج	554
384	(۳) الجسس	555
384	(۴) الکسر	556
384	(۵) المرض	557
384	(۶) موت المحرم ادا الخروج للمرأة	558
385	(۷) حلاک العلقہ	559
385	(۸) ہلاک الراحلۃ	560
385	(۹) الحجر من الشی	561
385	(۱۰) البطلان من الطریق	562
385	(۱۱) منع الزوج زوجتہ	563
385	(۱۲) البعدۃ	564
385	احصار کا حکم	565
386	احصار ختم ہونے کے بعد قربانی کے جانور یا حج پانے کی مختلف صورتیں	566
387	تحلل کے بنیادی احکام	567
387	احصار کی قربانی سے عاجز ہونے کا حکم	568
387	قربانی کے بغیر احرام سے ٹکنا	569
388	احصار کا دوسرا حکم "حج یا عمرے کی تفضالاً"	570
388	تفضالاً آتے وقت نیت کرنے کی حیثیت	571
	***	
	باب الإحصار	
	(مصاعل)	
389	فرض حج میں خادموں کی اجازت کا حکم	572

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
390	عمر سے احصار کا حکم.....	573
	*****	
	باب حج البدل	
	(مباحث ابتدائیہ)	
392	حج بدل کی تعریف.....	574
392	عبادات میں نیابت کا اصول.....	575
392	حج بدل کے جواز کے لیے شرائط.....	576
394	کون سی اشیاء حج بدل کے لیے شرط نہیں.....	577
395	تفلی حج کے لیے شرائط.....	578
395	میت کی طرف سے حج.....	579
395	چند متفرق ضروری احکام.....	580
	باب حج البدل	
	(مساقل)	
396	حج بدل کرنے والے کا غنی ہونے کی صورت میں دوبارہ سفر حج.....	581
397	حج بدل پر جانے والے شخص کے اہل و عیال کے اخراجات کا حکم.....	582
398	حج بدل میں مامور کا آمر کے ملک یا شہر سے جانا.....	583
399	حج بدل کے بعد آمر کے وطن یا گھر واپس آنا.....	584
400	باپ کی طرف سے بیٹے کا حج ادا کرنا.....	585
401	جس نے اپنا حج نہیں کیا ہو اس سے حج کروانا.....	586
402	حج بدل کی صورت میں دم شکر کس پر واجب ہے؟.....	587
	*****	

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>باب العمرة</b> (مباحث ابتدائیہ)	
404	تعارف اور حکمت مشروعیت	588
404	لغوی و اصطلاحی معنی	589
404	عمرہ کا حکم	590
405	عمرہ کے احکام	591
406	عمرہ کا رکن اور شرط	592
406	عمرہ کے واجبات	593
406	عمرہ کی ادائیگی کے لیے افضل اوقات	594
406	عمرہ کو قاسد کرنے والی جنائت	595
	(مساقل)	
407	عمرہ اور ارکان عمرہ	596
408	ایک دن میں کئی مردوں کا حکم	597
409	ادائیگی عمرہ کے بعد سعودی عرب میں رہ کر حج کا انتہار کرنا	598
410	عمرہ سیدہ عورت کا اجنبی مرد کے ساتھ عمرہ کے لیے جانا	599
	*****	
411	مصادر و مراجع	600



## بابُ العشر

### مباحث ابتدائیہ

#### تعارف اور حکمتِ مشروعیت:

زکوٰۃ کی طرح عشر بھی شریعتِ مطہرہ کے بنیادی احکام میں سے ایک حکم ہے جو زمین کی پیداوار کے بدلے شکر یہ کے طور پر واجب ہوتا ہے۔ درحقیقت عشر بھی زکوٰۃ کی طرح گناہوں سے تطہیر اور مال و متاع کی بے جا محبت سے خلاصی کا ایک اہم سبب ہے جس میں معاشرے کے حاجت مند اور غریب لوگوں کو زمینی پیداوار کا کچھ حصہ دے کر ان کو معاشرتی دھارے میں معمول کی زندگی گزارنے کے قابل بنادیا جاتا ہے، جو ایثار و ہمدردی کے ساتھ ساتھ معاشی نظام میں سادات اور ہم آہنگی کا بنیادی عنصر بھی ہے۔

#### عشر کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

عشر لغت میں دسویں حصے کو کہتے ہیں، جب کہ فقہائے کرام کی اصطلاح میں مقصودی طور پر اگائی جانے والی زمینی پیداوار یعنی سیوہ جات، نخلہ جات، بنریوں اور چارہ جات وغیرہ میں شریعت کی طرف سے مقرر کردہ دسویں حصے کو عشر کہتے ہیں۔ شریعت کی طرف سے اگرچہ بعض صورتوں میں دسویں حصے کی بجائے پیداوار کا بیسواں حصہ واجب ہوتا ہے، لیکن بنیادی یہاں نہ چونکہ دسواں حصہ ہے، اس لیے اس کو عشر کہا جاتا ہے۔ اسی باریکی کی وجہ سے اکثر فقہائے کرام اس کو "زکوٰۃ الزروع والثمار" سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ (۱)

#### عشر کا حکم اور اس کی مشروعیت:

زکوٰۃ کی طرح عشر بھی قرآن وحدیث اور اجماع و قیاس ہر ایک کی زود سے مشروع اور فرض ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ (۲)

یعنی کاٹنے کے دن اس کا حق ادا کرو۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب العشر: ۲/۲۶۱

(۲) الانعام: ۱۴۱

دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ حُلِيِّتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ (۱)

اے ایمان والو! اپنی پاک کمانیوں اور زمین کی پیداوار سے خرچ کرو۔

نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے:

”فيماسقت السماء العشر، وفيما سقى بالنضح نصف العشر“.

جس کھیتی کو بارش کا پانی سیراب کرے اس میں عشر واجب ہے اور جو کھیتی ڈل یا رہٹ سے سیراب کی

جائے تو اس میں نصف عشر ہے۔ (۲)

اسی طرح اجماع امت اور عقل و قیاس سے بھی اس کی فرضیت ثابت ہے۔ علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں کہ: جس

طرح زکوٰۃ کی فرضیت علی الفور یعنی بلا تاخیر ہے تو اسی طرح عشر کا حکم بھی فرضیت علی الفور کا ہے۔ (۳)

### عشر کا سبب:

عشر کا سبب ایسی زمین ہے جس سے عملی طور پر بڑھوتری اور پیداوار حاصل ہو جائے۔

”الأرض النامية بالمخارج حقيقة“.

پیداوار کے حصول کے بغیر محض زمین کی قوت کاشت سے عشر واجب نہیں ہوتا۔ عشر اور خراج میں بنیادی فرق

بھی یہی ہے، لہذا اگر کوئی شخص عشری زمین کو قوت کاشت اور اسباب زراعت کے باوجود بخر چھوڑ دے تو اس پر عشر

واجب نہیں ہوتا، لیکن قابل کاشت خراجی زمین کو یونہی عیث چھوڑنے سے خراج واجب ہوگا۔ (۴)

### عشر کا رکن:

”کسی فقیر و محتاج شخص کو پیداوار کے مخصوص حصے کا مالک بنانا“ عشر کا رکن ہے۔ تملیک کے بارے میں ضروری

(۱) البقرة: ۲۶۷

(۲) السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الزكاة، باب قدر الصدقة، فيما أخرجت الأرض، رقم (۷۵۷۷) ۶/۲۶

(۳) بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، فصل في زكاة الزروع والثمار: ۴۹۳/۲-۴۹۵، بالبحر الرائق، كتاب الزكاة، باب العشر: ۴۱۲/۲

(۴) بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، فصل في بيان سبب الفرضية: ۴۹۵/۲، ۴۹۶، بالبحر الرائق، كتاب الزكاة، باب العشر:

۴۱۳/۲:

بحث کتاب الزکوۃ میں گزر چکی ہے۔ (۱)

### عشر اور زکوۃ کے مشترک احکام:

عشر چونکہ زکوۃ ہی کا ایک حصہ ہے، اس لیے اس کے اکثر احکام بالکل وہی ہیں جو زکوۃ کے ہیں، مثلاً جس طرح مجموعہ مال سے زکوۃ کا مال جدا کرتے وقت یا فقیر کو زکوۃ غنما تے وقت زکوۃ کی نیت اور تملیک ضروری ہے، بالکل اسی طرح ان مواقع پر عشر کی بھی نیت اور تملیک ضروری ہے اور جس طرح زکوۃ کے لیے مخصوص مصارف ہیں، بالکل وہی مصارف عشر کے لیے بھی ہیں، البتہ جن چیزوں میں امتیاز ضروری ہے، ان کا تذکرہ آگے آ رہا ہے۔

### عشر و زکوۃ کے احکام میں امتیازی فرق:

(۱) نیت ہائے کرام کے ہاں زکوۃ خالص عبادت ہے، جب کہ عشر میں عبادت کے ساتھ زمینی ٹیکس کا پہلو بھی موجود ہے۔ اسی پہلو کو مد نظر رکھتے ہوئے حنفیہ نے ایک ہی زمین میں عشر اور خراج کے وجوب سے انکار کیا ہے، تاکہ ایک شخص پر دو ٹیکس جمع نہ ہو جائیں۔ اسی تناظر میں چند مزید امتیازات یہ ہیں۔

(۲) خالص عبادت ہونے کی وجہ سے زکوۃ عاقل، بالغ لوگوں پر واجب ہے، جب کہ عشر نابالغوں اور فاقر العقل لوگوں کی زمین کی پیداوار میں بھی واجب ہے۔

(۳) خالص عبادت ہونے کی وجہ سے زکوۃ کی ادائیگی کے لیے رضا و رغبت ضروری ہے، جب کہ عشر کی صورت میں امام یا قاضی کسی شخص سے زبردستی بھی عشر لے سکتا ہے، جس سے اس شخص کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے، لیکن رضا کی عدم موجودگی کی وجہ سے وہ ثواب سے محروم ہو جاتا ہے۔ اس کے برعکس زکوۃ میں زبردستی سرے سے جائز ہی نہیں، ذمہ فارغ ہونا تو دور کی بات ہے۔ ہاں اگر کوئی قوم فرضیت سے انکار کر دے تو حاکم وقت اس کے خلاف جہاد کر سکتا ہے۔

(۴) زکوۃ کے وجوب کے بعد جس شخص پر زکوۃ واجب ہو اس کے فوت ہونے سے زکوۃ ساقط ہو جاتی ہے، لیکن عشر کا حکم زکوۃ سے مختلف ہے، اس لیے کہ موت کے وقت اگر زمین کی پیداوار موجود ہو تو زکوۃ کے برعکس اس پیداوار سے عشر وصول کیا جائے گا۔

(۵) عشر کے وجوب کے لیے زمین کی ملکیت ضروری نہیں، بلکہ موقوفہ، مساجد، اجرت پر لی گئی، مستعارہ (عاریت

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوۃ، فصل فی رکنی هذا النوع: ۲/ ۵۲۰، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السادس عشر فی زکوۃ

الزروع والثمار: ۱/ ۱۸۵

(۲) حوالہ جات بالا

کے طور پر لی گئی) اور مقصود بارائضی کی پیداوار میں بھی عشر واجب ہے، حالانکہ ان ہی اسباب سے وجود میں آنے والے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں، اگرچہ وہ بقدر نصاب کیوں نہ ہو۔ (۱)

**نوٹ:**

مذکورہ امتیازات خالص عبادت ہونے اور نہ ہونے کے اعتبار سے ذکر کیے گئے۔ مزید امتیازات کا تذکرہ آگے آنے والے احکام میں ضمنی طور پر کیا جائے گا۔

### عشر کی فرضیت کی شرائط:

مذکورہ شرائط دو قسم کی ہیں: شرائط اہلیت اور شرائط محلّیت۔

#### (۱) شرائط اہلیت:

اس سے مراد وہ شرائط ہیں جن کی موجودگی میں کوئی شخص عشر کی فرضیت کا اہل سمجھا جاتا ہو۔ یہ شرائط درج ذیل ہیں:

(۱) اسلام.....: ابتداء عشر کے وجوب کے لیے اسلام شرط ہے، تاہم اگر کوئی ذمی کسی مسلمان کی زمین خرید کر یا کسی دوسرے شرعی طریقے سے لے کر اس پر مزارعت کرے تو امام ابو حنیفہؒ کے ہاں اس پر خراج ہے، امام ابو یوسفؒ کے ہاں دُگنا عشر، جب کہ امام محمدؒ کے ہاں غام مسلمانوں کی طرف عشر واجب ہے۔ موجودہ دور میں ذمیوں کے فقدان اور مسلمان حکمرانوں کے شریعت سے تغافل کی وجہ سے خراج کی وصولی ناممکن ہے اور دُگنا عشر وصول کرنے میں بھی کئی مشکلات اور توبہات کا سامنا کرنا پڑ سکتا ہے، اس لیے مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ دیا جائے اور زمین کی بیع، اجارہ، اعارہ اور مزارعت وغیرہ کی تمام صورتوں میں عشر کی وصولی کے لیے ان ہی احکامات کا اعتبار کیا جائے جو خود مسلمانوں کے حق میں معتبر ہیں، اس لیے کہ یہ بات تو مسلم ہے کہ عشر خالص عبادت نہیں، بلکہ مؤید اور نکلیں کا پہلو بھی اس میں پایا جاتا ہے، لہذا اس پہلو کا اعتبار کرتے ہوئے ذمی پر عشر کے وجوب میں بعض معاشی اور معاشرتی فوائد کا حصول بھی ممکن ہو سکے گا، البتہ جہاں کہیں حکومت کسی بھی طریقے سے ذمیوں سے نکلیں وصول کر رہی ہو تو ایسی صورت میں امام ابو حنیفہؒ کا قول زیادہ مناسب رہے گا۔ (۲)

(۱) مدائع العناص، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرائط الفرضیۃ: ۱۹۹/۲، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السادس عشر فی زکوٰۃ

الزروع والنصار: ۱۸۵/۱ البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب العشر: ۱۶۳/۶

(۲) مدائع العناص، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرائط الفرضیۃ: ۱۹۶/۲

(۲) عشر کی فرضیت کا علم.....: عشر کی فرضیت کا علم ہونا بھی ضروری ہے، تاہم یہ شرط دارالحرب میں رہنے والے نو مسلموں کے لیے ہے۔

عشر کی فرضیت کے لیے قتل و بلوغ شرط نہیں، جس کی تفصیل گزر چکی۔ (۱)

### شرائط محلّیت:

اس سے مراد وہ شرائط ہیں، جن کی موجودگی میں پیداوار سے عشر وصول کیا جائے گا۔ یہ شرائط درج ذیل ہیں:

(۱) زمین عشری ہو۔ عشری زمین سے درج ذیل زمینیں مراد ہیں:

(الف) جزیرۃ العرب کی تمام زمینیں عشری ہیں۔

(ب) وہ اراضی جن کے مالک اپنی رغبت سے مسلمان ہو گئے ہوں۔

(ج) وہ علاقے جو بذریعہ جنگ فتح ہو کر مسلمانوں میں تقسیم کر دیے گئے ہوں۔

(د) مسلمانوں کے مکانات کو بارغ یا کھیتی بنادیا گیا ہو۔

(ه) وہ بنجر زمینیں جن کو مسلمانوں نے اسلامی حکومت کی اجازت سے آباد کیا ہو اور وہ عشری زمین کے قریب

ہو یا بارش کے پانی، غیر مملوکہ پانی یا عشری پانی سے اس کو سیراب کیا جاتا ہو۔ (۲)

(۲) زمین سے جو پیداوار حاصل کی جائے، وہ مقصود ہو یعنی زراعت اور کھیتی باڑی سے جس چیز کے حصول کا ارادہ اور

قصد کیا جائے وہ چیز موجب عشر ہوگی۔ علامہ کاسائی نے اس کو ”نماء الأرض“ اور ”استغلال الأرض عادة“ سے

تعبیر کیا ہے، یعنی ہر وہ چیز جو عرف و عادت میں زمین کی بڑھوتری اور افزائش سمجھی جاتی ہو، اس میں عشر واجب ہوگا۔ یہ

مذہب امام ابوحنیفہ کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

فقہائے کرام نے گھاس، بانس اور لکڑی وغیرہ کو اگرچہ عشر کے وجوب سے مستثنیٰ کر دیا ہے، لیکن اس سے مراد

وہ گھاس اور بانس ہے، جو خود رو ہو اور اس کے اُگنے کا قصد و ارادہ نہیں کیا گیا ہو۔ یہی حکم موجودہ دور میں مختلف خورد

چارہ جات اور بھوسہ وغیرہ کا بھی ہے اور یہی حکم ان میوہ دار درختوں کا بھی ہے جن سے مقصود صرف میووں کا حصول ہو،

ان کی لکڑیاں یا شاخیں مقصود نہ ہوں۔ مختلف سبزیوں کے پودوں اور شاخوں کے بارے میں بھی فقہائے کرام کی یہی

راے ہے۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوۃ، فصل فی شرائط الفرضیۃ: ۲/۴۹۸، ۴۹۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوۃ، فصل فی شرائط المحلیۃ: ۲/۵۰۱، ۵۰۳

معاشرتی حالات اور مختلف ادوار کے فرق کو مد نظر رکھ کر اگر کہیں گھاس، بانس اور عام جنگلی درختوں کی کاشت کی جائے یا کسی علاقے کے لوگ بھوسہ کی نیت سے گندم کاشت کرتے ہوں یا گندم اور جو وغیرہ کی کاشت سے مقصود چارہ ہو اور دانہ تیار ہونے سے قبل ہی ان کو کاٹ کر حیوانات کو کھلا دیا جاتا ہو تو پھر ان تمام صورتوں میں عشر یا نصف عشر ضرور واجب ہوگا۔ یہ حکم ان چارہ جات کا بھی ہے جن کی باضابطہ کاشت ہوتی ہے۔ (۱)

### عشری پیداوار کا تعین اور اس کا نصاب:

امام ابو حنیفہؒ کے ہاں زمین کی ایسی تمام پیداوار جو بالقصد لگائی جاتی ہو (یعنی خود رو نہ ہو) اس میں عشر واجب ہوگا، چاہے وہ غلہ جات کی قبیل سے ہو، روئی مگلاب ہو، ہنری ترکاری ہو، موسی پھل ہو یا کوئی اور چیز ہو، یعنی وہ جلد خراب ہونے والی ہو یا سال بھر تک ذخیرہ کی جاسکتی ہو، بہر صورت ان میں عشر واجب ہوگا۔ اسی طرح امام ابو حنیفہؒ کے ہاں عشر کے وجوب کے لیے کوئی نصاب مقرر نہیں۔ زمین سے جو بھی چیز نکلے چاہے وہ کم ہو یا زیادہ، اس میں عشر واجب ہوگا۔ زکوٰۃ اور عشر میں ایک بنیادی فرق یہ بھی ہے۔ (۲)

### سال کا گزرنا عشر کے وجوب کے لیے شرط نہیں:

زکوٰۃ کے برعکس عشر کے لیے سال کا گزرنا شرط نہیں، بلکہ اگر کوئی زمین سال میں کئی مرتبہ پیداوار دے رہی ہو تو ہر مرتبہ عشر واجب ہوگا۔ (۳)

### عشر یا نصف عشر کے وجوب کی علت:

عشر کی مقدار متعین کرنے کے لیے اصل علت پانی کی نوعیت ہے یعنی پانی کی وجہ سے سیرابی میں پیش آنے والی محنت و مونت کو دیکھ کر عشر یا نصف عشر کا حکم ہوگا۔ اگر زمین بارش یا قدرتی چشموں سے سیراب کی جاتی ہو تو اس کی پیداوار میں عشر واجب ہے اور اگر پانی محنت یا قیمت سے حاصل کر کے اس سے آب پاشی کی جاتی ہو، جیسے رہٹ، ڈال، ٹوب وٹل یا نہر وغیرہ کا پانی ہو تو اس میں نصف عشر، یعنی بیسواں حصہ واجب ہے۔ جو زمین بعض سال میں قدرتی پانی

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرائط المحلیۃ: ۵۰/۲، ۵۰/۵، ۵۰/۶، ۵۰/۷، ۵۰/۸، ۵۰/۹، ۵۰/۱۰، ۵۰/۱۱، ۵۰/۱۲، ۵۰/۱۳، ۵۰/۱۴، ۵۰/۱۵، ۵۰/۱۶، ۵۰/۱۷، ۵۰/۱۸، ۵۰/۱۹، ۵۰/۲۰، ۵۰/۲۱، ۵۰/۲۲، ۵۰/۲۳، ۵۰/۲۴، ۵۰/۲۵، ۵۰/۲۶، ۵۰/۲۷، ۵۰/۲۸، ۵۰/۲۹، ۵۰/۳۰، ۵۰/۳۱، ۵۰/۳۲، ۵۰/۳۳، ۵۰/۳۴، ۵۰/۳۵، ۵۰/۳۶، ۵۰/۳۷، ۵۰/۳۸، ۵۰/۳۹، ۵۰/۴۰، ۵۰/۴۱، ۵۰/۴۲، ۵۰/۴۳، ۵۰/۴۴، ۵۰/۴۵، ۵۰/۴۶، ۵۰/۴۷، ۵۰/۴۸، ۵۰/۴۹، ۵۰/۵۰، ۵۰/۵۱، ۵۰/۵۲، ۵۰/۵۳، ۵۰/۵۴، ۵۰/۵۵، ۵۰/۵۶، ۵۰/۵۷، ۵۰/۵۸، ۵۰/۵۹، ۵۰/۶۰، ۵۰/۶۱، ۵۰/۶۲، ۵۰/۶۳، ۵۰/۶۴، ۵۰/۶۵، ۵۰/۶۶، ۵۰/۶۷، ۵۰/۶۸، ۵۰/۶۹، ۵۰/۷۰، ۵۰/۷۱، ۵۰/۷۲، ۵۰/۷۳، ۵۰/۷۴، ۵۰/۷۵، ۵۰/۷۶، ۵۰/۷۷، ۵۰/۷۸، ۵۰/۷۹، ۵۰/۸۰، ۵۰/۸۱، ۵۰/۸۲، ۵۰/۸۳، ۵۰/۸۴، ۵۰/۸۵، ۵۰/۸۶، ۵۰/۸۷، ۵۰/۸۸، ۵۰/۸۹، ۵۰/۹۰، ۵۰/۹۱، ۵۰/۹۲، ۵۰/۹۳، ۵۰/۹۴، ۵۰/۹۵، ۵۰/۹۶، ۵۰/۹۷، ۵۰/۹۸، ۵۰/۹۹، ۵۰/۱۰۰، ۵۰/۱۰۱، ۵۰/۱۰۲، ۵۰/۱۰۳، ۵۰/۱۰۴، ۵۰/۱۰۵، ۵۰/۱۰۶، ۵۰/۱۰۷، ۵۰/۱۰۸، ۵۰/۱۰۹، ۵۰/۱۱۰، ۵۰/۱۱۱، ۵۰/۱۱۲، ۵۰/۱۱۳، ۵۰/۱۱۴، ۵۰/۱۱۵، ۵۰/۱۱۶، ۵۰/۱۱۷، ۵۰/۱۱۸، ۵۰/۱۱۹، ۵۰/۱۲۰، ۵۰/۱۲۱، ۵۰/۱۲۲، ۵۰/۱۲۳، ۵۰/۱۲۴، ۵۰/۱۲۵، ۵۰/۱۲۶، ۵۰/۱۲۷، ۵۰/۱۲۸، ۵۰/۱۲۹، ۵۰/۱۳۰، ۵۰/۱۳۱، ۵۰/۱۳۲، ۵۰/۱۳۳، ۵۰/۱۳۴، ۵۰/۱۳۵، ۵۰/۱۳۶، ۵۰/۱۳۷، ۵۰/۱۳۸، ۵۰/۱۳۹، ۵۰/۱۴۰، ۵۰/۱۴۱، ۵۰/۱۴۲، ۵۰/۱۴۳، ۵۰/۱۴۴، ۵۰/۱۴۵، ۵۰/۱۴۶، ۵۰/۱۴۷، ۵۰/۱۴۸، ۵۰/۱۴۹، ۵۰/۱۵۰، ۵۰/۱۵۱، ۵۰/۱۵۲، ۵۰/۱۵۳، ۵۰/۱۵۴، ۵۰/۱۵۵، ۵۰/۱۵۶، ۵۰/۱۵۷، ۵۰/۱۵۸، ۵۰/۱۵۹، ۵۰/۱۶۰، ۵۰/۱۶۱، ۵۰/۱۶۲، ۵۰/۱۶۳، ۵۰/۱۶۴، ۵۰/۱۶۵، ۵۰/۱۶۶، ۵۰/۱۶۷، ۵۰/۱۶۸، ۵۰/۱۶۹، ۵۰/۱۷۰، ۵۰/۱۷۱، ۵۰/۱۷۲، ۵۰/۱۷۳، ۵۰/۱۷۴، ۵۰/۱۷۵، ۵۰/۱۷۶، ۵۰/۱۷۷، ۵۰/۱۷۸، ۵۰/۱۷۹، ۵۰/۱۸۰، ۵۰/۱۸۱، ۵۰/۱۸۲، ۵۰/۱۸۳، ۵۰/۱۸۴، ۵۰/۱۸۵، ۵۰/۱۸۶، ۵۰/۱۸۷، ۵۰/۱۸۸، ۵۰/۱۸۹، ۵۰/۱۹۰، ۵۰/۱۹۱، ۵۰/۱۹۲، ۵۰/۱۹۳، ۵۰/۱۹۴، ۵۰/۱۹۵، ۵۰/۱۹۶، ۵۰/۱۹۷، ۵۰/۱۹۸، ۵۰/۱۹۹، ۵۰/۲۰۰، ۵۰/۲۰۱، ۵۰/۲۰۲، ۵۰/۲۰۳، ۵۰/۲۰۴، ۵۰/۲۰۵، ۵۰/۲۰۶، ۵۰/۲۰۷، ۵۰/۲۰۸، ۵۰/۲۰۹، ۵۰/۲۱۰، ۵۰/۲۱۱، ۵۰/۲۱۲، ۵۰/۲۱۳، ۵۰/۲۱۴، ۵۰/۲۱۵، ۵۰/۲۱۶، ۵۰/۲۱۷، ۵۰/۲۱۸، ۵۰/۲۱۹، ۵۰/۲۲۰، ۵۰/۲۲۱، ۵۰/۲۲۲، ۵۰/۲۲۳، ۵۰/۲۲۴، ۵۰/۲۲۵، ۵۰/۲۲۶، ۵۰/۲۲۷، ۵۰/۲۲۸، ۵۰/۲۲۹، ۵۰/۲۳۰، ۵۰/۲۳۱، ۵۰/۲۳۲، ۵۰/۲۳۳، ۵۰/۲۳۴، ۵۰/۲۳۵، ۵۰/۲۳۶، ۵۰/۲۳۷، ۵۰/۲۳۸، ۵۰/۲۳۹، ۵۰/۲۴۰، ۵۰/۲۴۱، ۵۰/۲۴۲، ۵۰/۲۴۳، ۵۰/۲۴۴، ۵۰/۲۴۵، ۵۰/۲۴۶، ۵۰/۲۴۷، ۵۰/۲۴۸، ۵۰/۲۴۹، ۵۰/۲۵۰، ۵۰/۲۵۱، ۵۰/۲۵۲، ۵۰/۲۵۳، ۵۰/۲۵۴، ۵۰/۲۵۵، ۵۰/۲۵۶، ۵۰/۲۵۷، ۵۰/۲۵۸، ۵۰/۲۵۹، ۵۰/۲۶۰، ۵۰/۲۶۱، ۵۰/۲۶۲، ۵۰/۲۶۳، ۵۰/۲۶۴، ۵۰/۲۶۵، ۵۰/۲۶۶، ۵۰/۲۶۷، ۵۰/۲۶۸، ۵۰/۲۶۹، ۵۰/۲۷۰، ۵۰/۲۷۱، ۵۰/۲۷۲، ۵۰/۲۷۳، ۵۰/۲۷۴، ۵۰/۲۷۵، ۵۰/۲۷۶، ۵۰/۲۷۷، ۵۰/۲۷۸، ۵۰/۲۷۹، ۵۰/۲۸۰، ۵۰/۲۸۱، ۵۰/۲۸۲، ۵۰/۲۸۳، ۵۰/۲۸۴، ۵۰/۲۸۵، ۵۰/۲۸۶، ۵۰/۲۸۷، ۵۰/۲۸۸، ۵۰/۲۸۹، ۵۰/۲۹۰، ۵۰/۲۹۱، ۵۰/۲۹۲، ۵۰/۲۹۳، ۵۰/۲۹۴، ۵۰/۲۹۵، ۵۰/۲۹۶، ۵۰/۲۹۷، ۵۰/۲۹۸، ۵۰/۲۹۹، ۵۰/۳۰۰، ۵۰/۳۰۱، ۵۰/۳۰۲، ۵۰/۳۰۳، ۵۰/۳۰۴، ۵۰/۳۰۵، ۵۰/۳۰۶، ۵۰/۳۰۷، ۵۰/۳۰۸، ۵۰/۳۰۹، ۵۰/۳۱۰، ۵۰/۳۱۱، ۵۰/۳۱۲، ۵۰/۳۱۳، ۵۰/۳۱۴، ۵۰/۳۱۵، ۵۰/۳۱۶، ۵۰/۳۱۷، ۵۰/۳۱۸، ۵۰/۳۱۹، ۵۰/۳۲۰، ۵۰/۳۲۱، ۵۰/۳۲۲، ۵۰/۳۲۳، ۵۰/۳۲۴، ۵۰/۳۲۵، ۵۰/۳۲۶، ۵۰/۳۲۷، ۵۰/۳۲۸، ۵۰/۳۲۹، ۵۰/۳۳۰، ۵۰/۳۳۱، ۵۰/۳۳۲، ۵۰/۳۳۳، ۵۰/۳۳۴، ۵۰/۳۳۵، ۵۰/۳۳۶، ۵۰/۳۳۷، ۵۰/۳۳۸، ۵۰/۳۳۹، ۵۰/۳۴۰، ۵۰/۳۴۱، ۵۰/۳۴۲، ۵۰/۳۴۳، ۵۰/۳۴۴، ۵۰/۳۴۵، ۵۰/۳۴۶، ۵۰/۳۴۷، ۵۰/۳۴۸، ۵۰/۳۴۹، ۵۰/۳۵۰، ۵۰/۳۵۱، ۵۰/۳۵۲، ۵۰/۳۵۳، ۵۰/۳۵۴، ۵۰/۳۵۵، ۵۰/۳۵۶، ۵۰/۳۵۷، ۵۰/۳۵۸، ۵۰/۳۵۹، ۵۰/۳۶۰، ۵۰/۳۶۱، ۵۰/۳۶۲، ۵۰/۳۶۳، ۵۰/۳۶۴، ۵۰/۳۶۵، ۵۰/۳۶۶، ۵۰/۳۶۷، ۵۰/۳۶۸، ۵۰/۳۶۹، ۵۰/۳۷۰، ۵۰/۳۷۱، ۵۰/۳۷۲، ۵۰/۳۷۳، ۵۰/۳۷۴، ۵۰/۳۷۵، ۵۰/۳۷۶، ۵۰/۳۷۷، ۵۰/۳۷۸، ۵۰/۳۷۹، ۵۰/۳۸۰، ۵۰/۳۸۱، ۵۰/۳۸۲، ۵۰/۳۸۳، ۵۰/۳۸۴، ۵۰/۳۸۵، ۵۰/۳۸۶، ۵۰/۳۸۷، ۵۰/۳۸۸، ۵۰/۳۸۹، ۵۰/۳۹۰، ۵۰/۳۹۱، ۵۰/۳۹۲، ۵۰/۳۹۳، ۵۰/۳۹۴، ۵۰/۳۹۵، ۵۰/۳۹۶، ۵۰/۳۹۷، ۵۰/۳۹۸، ۵۰/۳۹۹، ۵۰/۴۰۰، ۵۰/۴۰۱، ۵۰/۴۰۲، ۵۰/۴۰۳، ۵۰/۴۰۴، ۵۰/۴۰۵، ۵۰/۴۰۶، ۵۰/۴۰۷، ۵۰/۴۰۸، ۵۰/۴۰۹، ۵۰/۴۱۰، ۵۰/۴۱۱، ۵۰/۴۱۲، ۵۰/۴۱۳، ۵۰/۴۱۴، ۵۰/۴۱۵، ۵۰/۴۱۶، ۵۰/۴۱۷، ۵۰/۴۱۸، ۵۰/۴۱۹، ۵۰/۴۲۰، ۵۰/۴۲۱، ۵۰/۴۲۲، ۵۰/۴۲۳، ۵۰/۴۲۴، ۵۰/۴۲۵، ۵۰/۴۲۶، ۵۰/۴۲۷، ۵۰/۴۲۸، ۵۰/۴۲۹، ۵۰/۴۳۰، ۵۰/۴۳۱، ۵۰/۴۳۲، ۵۰/۴۳۳، ۵۰/۴۳۴، ۵۰/۴۳۵، ۵۰/۴۳۶، ۵۰/۴۳۷، ۵۰/۴۳۸، ۵۰/۴۳۹، ۵۰/۴۴۰، ۵۰/۴۴۱، ۵۰/۴۴۲، ۵۰/۴۴۳، ۵۰/۴۴۴، ۵۰/۴۴۵، ۵۰/۴۴۶، ۵۰/۴۴۷، ۵۰/۴۴۸، ۵۰/۴۴۹، ۵۰/۴۵۰، ۵۰/۴۵۱، ۵۰/۴۵۲، ۵۰/۴۵۳، ۵۰/۴۵۴، ۵۰/۴۵۵، ۵۰/۴۵۶، ۵۰/۴۵۷، ۵۰/۴۵۸، ۵۰/۴۵۹، ۵۰/۴۶۰، ۵۰/۴۶۱، ۵۰/۴۶۲، ۵۰/۴۶۳، ۵۰/۴۶۴، ۵۰/۴۶۵، ۵۰/۴۶۶، ۵۰/۴۶۷، ۵۰/۴۶۸، ۵۰/۴۶۹، ۵۰/۴۷۰، ۵۰/۴۷۱، ۵۰/۴۷۲، ۵۰/۴۷۳، ۵۰/۴۷۴، ۵۰/۴۷۵، ۵۰/۴۷۶، ۵۰/۴۷۷، ۵۰/۴۷۸، ۵۰/۴۷۹، ۵۰/۴۸۰، ۵۰/۴۸۱، ۵۰/۴۸۲، ۵۰/۴۸۳، ۵۰/۴۸۴، ۵۰/۴۸۵، ۵۰/۴۸۶، ۵۰/۴۸۷، ۵۰/۴۸۸، ۵۰/۴۸۹، ۵۰/۴۹۰، ۵۰/۴۹۱، ۵۰/۴۹۲، ۵۰/۴۹۳، ۵۰/۴۹۴، ۵۰/۴۹۵، ۵۰/۴۹۶، ۵۰/۴۹۷، ۵۰/۴۹۸، ۵۰/۴۹۹، ۵۰/۵۰۰، ۵۰/۵۰۱، ۵۰/۵۰۲، ۵۰/۵۰۳، ۵۰/۵۰۴، ۵۰/۵۰۵، ۵۰/۵۰۶، ۵۰/۵۰۷، ۵۰/۵۰۸، ۵۰/۵۰۹، ۵۰/۵۱۰، ۵۰/۵۱۱، ۵۰/۵۱۲، ۵۰/۵۱۳، ۵۰/۵۱۴، ۵۰/۵۱۵، ۵۰/۵۱۶، ۵۰/۵۱۷، ۵۰/۵۱۸، ۵۰/۵۱۹، ۵۰/۵۲۰، ۵۰/۵۲۱، ۵۰/۵۲۲، ۵۰/۵۲۳، ۵۰/۵۲۴، ۵۰/۵۲۵، ۵۰/۵۲۶، ۵۰/۵۲۷، ۵۰/۵۲۸، ۵۰/۵۲۹، ۵۰/۵۳۰، ۵۰/۵۳۱، ۵۰/۵۳۲، ۵۰/۵۳۳، ۵۰/۵۳۴، ۵۰/۵۳۵، ۵۰/۵۳۶، ۵۰/۵۳۷، ۵۰/۵۳۸، ۵۰/۵۳۹، ۵۰/۵۴۰، ۵۰/۵۴۱، ۵۰/۵۴۲، ۵۰/۵۴۳، ۵۰/۵۴۴، ۵۰/۵۴۵، ۵۰/۵۴۶، ۵۰/۵۴۷، ۵۰/۵۴۸، ۵۰/۵۴۹، ۵۰/۵۵۰، ۵۰/۵۵۱، ۵۰/۵۵۲، ۵۰/۵۵۳، ۵۰/۵۵۴، ۵۰/۵۵۵، ۵۰/۵۵۶، ۵۰/۵۵۷، ۵۰/۵۵۸، ۵۰/۵۵۹، ۵۰/۵۶۰، ۵۰/۵۶۱، ۵۰/۵۶۲، ۵۰/۵۶۳، ۵۰/۵۶۴، ۵۰/۵۶۵، ۵۰/۵۶۶، ۵۰/۵۶۷، ۵۰/۵۶۸، ۵۰/۵۶۹، ۵۰/۵۷۰، ۵۰/۵۷۱، ۵۰/۵۷۲، ۵۰/۵۷۳، ۵۰/۵۷۴، ۵۰/۵۷۵، ۵۰/۵۷۶، ۵۰/۵۷۷، ۵۰/۵۷۸، ۵۰/۵۷۹، ۵۰/۵۸۰، ۵۰/۵۸۱، ۵۰/۵۸۲، ۵۰/۵۸۳، ۵۰/۵۸۴، ۵۰/۵۸۵، ۵۰/۵۸۶، ۵۰/۵۸۷، ۵۰/۵۸۸، ۵۰/۵۸۹، ۵۰/۵۹۰، ۵۰/۵۹۱، ۵۰/۵۹۲، ۵۰/۵۹۳، ۵۰/۵۹۴، ۵۰/۵۹۵، ۵۰/۵۹۶، ۵۰/۵۹۷، ۵۰/۵۹۸، ۵۰/۵۹۹، ۵۰/۶۰۰، ۵۰/۶۰۱، ۵۰/۶۰۲، ۵۰/۶۰۳، ۵۰/۶۰۴، ۵۰/۶۰۵، ۵۰/۶۰۶، ۵۰/۶۰۷، ۵۰/۶۰۸، ۵۰/۶۰۹، ۵۰/۶۱۰، ۵۰/۶۱۱، ۵۰/۶۱۲، ۵۰/۶۱۳، ۵۰/۶۱۴، ۵۰/۶۱۵، ۵۰/۶۱۶، ۵۰/۶۱۷، ۵۰/۶۱۸، ۵۰/۶۱۹، ۵۰/۶۲۰، ۵۰/۶۲۱، ۵۰/۶۲۲، ۵۰/۶۲۳، ۵۰/۶۲۴، ۵۰/۶۲۵، ۵۰/۶۲۶، ۵۰/۶۲۷، ۵۰/۶۲۸، ۵۰/۶۲۹، ۵۰/۶۳۰، ۵۰/۶۳۱، ۵۰/۶۳۲، ۵۰/۶۳۳، ۵۰/۶۳۴، ۵۰/۶۳۵، ۵۰/۶۳۶، ۵۰/۶۳۷، ۵۰/۶۳۸، ۵۰/۶۳۹، ۵۰/۶۴۰، ۵۰/۶۴۱، ۵۰/۶۴۲، ۵۰/۶۴۳، ۵۰/۶۴۴، ۵۰/۶۴۵، ۵۰/۶۴۶، ۵۰/۶۴۷، ۵۰/۶۴۸، ۵۰/۶۴۹، ۵۰/۶۵۰، ۵۰/۶۵۱، ۵۰/۶۵۲، ۵۰/۶۵۳، ۵۰/۶۵۴، ۵۰/۶۵۵، ۵۰/۶۵۶، ۵۰/۶۵۷، ۵۰/۶۵۸، ۵۰/۶۵۹، ۵۰/۶۶۰، ۵۰/۶۶۱، ۵۰/۶۶۲، ۵۰/۶۶۳، ۵۰/۶۶۴، ۵۰/۶۶۵، ۵۰/۶۶۶، ۵۰/۶۶۷، ۵۰/۶۶۸، ۵۰/۶۶۹، ۵۰/۶۷۰، ۵۰/۶۷۱، ۵۰/۶۷۲، ۵۰/۶۷۳، ۵۰/۶۷۴، ۵۰/۶۷۵، ۵۰/۶۷۶، ۵۰/۶۷۷، ۵۰/۶۷۸، ۵۰/۶۷۹، ۵۰/۶۸۰، ۵۰/۶۸۱، ۵۰/۶۸۲، ۵۰/۶۸۳، ۵۰/۶۸۴، ۵۰/۶۸۵، ۵۰/۶۸۶، ۵۰/۶۸۷، ۵۰/۶۸۸، ۵۰/۶۸۹، ۵۰/۶۹۰، ۵۰/۶۹۱، ۵۰/۶۹۲، ۵۰/۶۹۳، ۵۰/۶۹۴، ۵۰/۶۹۵، ۵۰/۶۹۶، ۵۰/۶۹۷، ۵۰/۶۹۸، ۵۰/۶۹۹، ۵۰/۷۰۰، ۵۰/۷۰۱، ۵۰/۷۰۲، ۵۰/۷۰۳، ۵۰/۷۰۴، ۵۰/۷۰۵، ۵۰/۷۰۶، ۵۰/۷۰۷، ۵۰/۷۰۸، ۵۰/۷۰۹، ۵۰/۷۱۰، ۵۰/۷۱۱، ۵۰/۷۱۲، ۵۰/۷۱۳، ۵۰/۷۱۴، ۵۰/۷۱۵، ۵۰/۷۱۶، ۵۰/۷۱۷، ۵۰/۷۱۸، ۵۰/۷۱۹، ۵۰/۷۲۰، ۵۰/۷۲۱، ۵۰/۷۲۲، ۵۰/۷۲۳، ۵۰/۷۲۴، ۵۰/۷۲۵، ۵۰/۷۲۶، ۵۰/۷۲۷، ۵۰/۷۲۸، ۵۰/۷۲۹، ۵۰/۷۳۰، ۵۰/۷۳۱، ۵۰/۷۳۲، ۵۰/۷۳۳، ۵۰/۷۳۴، ۵۰/۷۳۵، ۵۰/۷۳۶، ۵۰/۷۳۷، ۵۰/۷۳۸، ۵۰/۷۳۹، ۵۰/۷۴۰، ۵۰/۷۴۱، ۵۰/۷۴۲، ۵۰/۷۴۳، ۵۰/۷۴۴، ۵۰/۷۴۵، ۵۰/۷۴۶، ۵۰/۷۴۷، ۵۰/۷۴۸، ۵۰/۷۴۹، ۵۰/۷۵۰، ۵۰/۷۵۱، ۵۰/۷۵۲، ۵۰/۷۵۳، ۵۰/۷۵۴، ۵۰/۷۵۵، ۵۰/۷۵۶، ۵۰/۷۵۷، ۵۰/۷۵۸، ۵۰/۷۵۹، ۵۰/۷۶۰، ۵۰/۷۶۱، ۵۰/۷۶۲، ۵۰/۷۶۳، ۵۰/۷۶۴، ۵۰/۷۶۵، ۵۰/۷۶۶، ۵۰/۷۶۷، ۵۰/۷۶۸، ۵۰/۷۶۹، ۵۰/۷۷۰، ۵۰/۷۷۱، ۵۰/۷۷۲، ۵۰/۷۷۳، ۵۰/۷۷۴، ۵۰/۷۷۵، ۵۰/۷۷۶، ۵۰/۷۷۷، ۵۰/۷۷۸، ۵۰/۷۷۹، ۵۰/۷۸۰، ۵۰/۷۸۱، ۵۰/۷۸۲، ۵۰/۷۸۳، ۵۰/۷۸۴، ۵۰/۷۸۵، ۵۰/۷۸۶، ۵۰/۷۸۷، ۵۰/۷۸۸، ۵۰/۷۸۹، ۵۰/۷۹۰، ۵۰/۷۹۱، ۵۰/۷۹۲، ۵۰/۷۹۳، ۵۰/۷۹۴، ۵۰/۷۹۵، ۵۰/۷۹۶، ۵۰/۷۹۷، ۵۰/۷۹۸، ۵۰/۷۹۹، ۵۰/۸۰۰، ۵۰/۸۰۱، ۵۰/۸۰۲، ۵۰/۸۰۳، ۵۰/۸۰۴، ۵۰/۸۰۵، ۵۰/۸۰۶، ۵۰/۸۰۷، ۵۰/۸۰۸، ۵۰/۸۰۹، ۵۰/۸۱۰، ۵۰/۸۱۱، ۵۰/۸۱۲، ۵۰/۸۱۳، ۵۰/۸۱۴، ۵۰/۸۱۵، ۵۰/۸۱۶، ۵۰/۸۱۷، ۵۰/۸۱۸، ۵۰/۸۱۹، ۵۰/۸۲۰، ۵۰/۸۲۱، ۵۰/۸۲۲، ۵۰/۸۲۳، ۵۰/۸۲۴، ۵۰/۸۲۵، ۵۰/۸۲۶، ۵۰/۸۲۷، ۵۰/۸۲۸، ۵۰/۸۲۹، ۵۰/۸۳۰، ۵۰/۸۳۱، ۵۰/۸۳۲، ۵۰/۸۳۳، ۵۰/۸۳۴، ۵۰/۸۳۵، ۵۰/۸۳۶، ۵۰/۸۳۷، ۵۰/۸۳۸، ۵۰/۸۳۹، ۵۰/۸۴۰، ۵۰/۸۴۱، ۵۰/۸۴۲، ۵۰/۸۴۳، ۵۰/۸۴۴، ۵۰/۸۴۵، ۵۰/۸۴۶، ۵۰/۸۴۷، ۵۰/۸۴۸، ۵۰/۸۴۹، ۵۰/۸۵۰، ۵۰/۸۵۱، ۵۰/۸۵۲، ۵۰/۸۵۳، ۵۰/۸۵۴، ۵۰/۸۵۵، ۵۰/۸۵۶، ۵۰/۸۵۷، ۵۰/۸۵۸، ۵۰/۸۵۹، ۵۰/۸۶۰، ۵۰/۸۶۱، ۵۰/۸۶۲، ۵۰/۸۶۳، ۵۰/۸۶۴، ۵۰/۸۶۵، ۵۰/۸۶۶، ۵۰/۸۶۷، ۵۰/۸۶۸، ۵۰/۸۶۹، ۵۰/۸۷۰، ۵۰/۸۷۱، ۵۰/۸۷۲، ۵۰/۸۷۳، ۵۰/۸۷۴، ۵۰/۸۷۵، ۵۰/۸۷۶، ۵۰/۸۷۷، ۵۰/۸۷۸، ۵۰/۸۷۹، ۵۰/۸۸۰، ۵۰/۸۸۱، ۵۰/۸۸۲، ۵۰/۸۸۳، ۵۰/۸۸۴، ۵۰/۸۸۵، ۵۰/۸۸۶، ۵۰/۸۸۷، ۵۰/۸۸۸، ۵۰/۸۸۹، ۵۰/۸۹۰، ۵۰/۸۹۱، ۵۰/۸۹۲، ۵۰/۸

سے اور بعض سال اپنی محنت سے سیراب ہوتی ہو تو اس میں اکثر وقت کا اعتبار ہوگا۔ اگر اکثر سال یا نصف سال اپنی محنت سے سیراب کرے تو نصف عشر واجب ہوگا، ورنہ عشر واجب ہوگا۔ (۱)

### شہد میں عشر کا حکم:

امام ابو حنیفہؒ کے ہاں عشری زمین سے حاصل ہونے والے شہد میں مطلقاً عشر واجب ہے، چاہے اس کی مقدار کم ہو یا زیادہ، اسی طرح غیر مملوکہ پہاڑوں اور جنگلوں سے حاصل ہونے والے شہد کا بھی یہی حکم ہے۔ (۲)

جس شہد کا حصول عشری یا نصف عشری زمین کے رس پلانے سے ہو یا اس کی تیاری میں ملازمین، آمیزش کے لیے ترکیبی اجزاء اور دیگر ضروریات کا انتظام کیا جاتا ہو یا اس میں محنت و مونت کا عمل دخل کم یا زیادہ ہو تو ان ہی عناصر کو مد نظر رکھ کر دوسری عشری پیداوار کی طرح اس میں بھی عشر یا نصف عشر واجب رہے گا۔

### تعییل عشر، یعنی پیداوار کے حصول سے قبل عشر کی ادائیگی کا حکم:

اگر کوئی شخص زراعت، یعنی کھیت ہونے سے پہلے ہی عشر ادا کر دے تو بالاتفاق ادا نہیں ہوگا، ہونے کے بعد اور اُمنے سے پہلے ادا کیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ادا ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک ادا نہیں ہوگا۔ عالمگیری نے امام محمدؒ کے قول کو ”اعلہر“ کہا ہے۔

جہاں تک پھلوں کی بات ہے تو حنفیہ کے ہاں بالاتفاق پھل نکل آنے کے بعد پیشگی عشر ادا کرنا جائز ہے، البتہ پھل نکل آنے سے پہلے ہی تعییل عشر ظاہر الرویۃ کے مطابق جائز نہیں۔ (۳)

### جن چیزوں سے عشر ساقط ہوتا ہے:

جن چیزوں سے زکوٰۃ ساقط ہوتی ہے، ان سے عشر بھی ساقط ہوتا ہے، البتہ جس شخص پر عشر واجب ہو، اس کی موت کے بعد اگر پیداوار موجود ہو تو ایسی صورت میں اس پیداوار سے عشر ادا کیا جائے گا۔ (۴)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی مقدار الواجب: ۵۱۴/۲، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السادس عشر فی زکوٰۃ الزروع والثمار: ۱۸۶/۱، الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب العشر: ۲۶۹، ۲۶۸/۳

(۲) بدائع الصنائع، فصل فی شرائط المحلیۃ: ۵۱۱/۲-۵۱۳، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السادس عشر فی زکوٰۃ الزروع والثمار: ۱۸۶/۱

(۳) بدائع الصنائع، فصل فی بیان سبب الفرضیۃ: ۴۹۵، ۴۹۶، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السادس عشر: ۱۸۶/۱

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی بیان ما یسقط بعد الوحوب: ۵۲۱، ۵۲۰/۲

## چند متفرق اہم مسائل:

- (۱) زکوٰۃ، عشر، خراج، فطرانہ، نذرانہ، کفارہ میں واجب شدہ چیز کی جگہ اس کی قیمت دینا بھی جائز ہے۔ (۱)
- (۲) چونکہ عشر کا تعلق زمین کی پیداوار سے ہے، اس لیے زکوٰۃ کے برعکس عشر کے وجوب کے لیے قرض مانع نہیں، بلکہ قرض کے ہوتے ہوئے بھی عشر ادا کیا جائے گا۔ (۲)
- (۳) کھیتی پر آنے والے اخراجات، یعنی بیل، بیل، مزدوری، حفاظت و نگرانی وغیرہ آئے ہوں تو وہ اس سے منہا نہیں کیے جائیں گے، بلکہ تمام پیداوار سے عشر یا نصف عشر دیا جائے گا۔ اسی طرح عشر کی ادائیگی سے قبل پیداوار سے کچھ کھانا اور استعمال کرنا بھی جائز نہیں، اگر کھالیا تو اس کے بقدر عشر ادا کرے گا۔ (۳)
- (۴) اگر کسی شخص کے رہائشی مکان میں پھل وارد درخت ہوں تو ان پھلوں میں عشر واجب نہیں، اس لیے کہ یہ درخت گھرنے تابع ہوتے ہیں۔ (۴)
- (۵) اگر کسی شخص نے فصل پکنے سے پہلے ہی فصل کو زمین سمیت یا بغیر زمین کے فروخت کر دیا تو اس کا عشر خریدنے والے کے ذمے واجب ہوگا، لیکن اگر فصل پختگی کے بعد فروخت کی ہو تو پھر بائع یعنی فروخت کرنے والے پر عشر واجب ہوگا۔
- (۶) مزارعت، یعنی بٹائی کی صورت میں صاحبین کے ہاں عشر مالک زمین اور کاشت کار ہر ایک پر اس کے حصے کے بقدر واجب ہوگا۔ علامہ شامیؒ نے اسی کو ترجیح دی ہے۔
- (۷) اجارہ کی صورت میں امام ابوحنیفہؒ کے ہاں عشر مالک زمین پر جب کہ صاحبین کے ہاں کاشت کار پر واجب ہے، لیکن علامہ ابن عابدین شامیؒ نے اس میں یوں تفصیل بیان کی ہے کہ اگر مالک زمین اجرت بہت زیادہ لیتا ہو اور کاشت کار کے پاس بہت کم پچتا ہو تو عشر مالک زمین پر ہوگا اور اگر اجرت عام عادت کے موافق ہو تو پھر کاشت کار ہی کے ذمے واجب ہوگا۔ (۵)

(۱) الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الغنم: ۳/۲۱۱، ۲۱۰

(۲) بدائع الصنائع، فصل فی بیان شرائط الفرضیۃ: ۲/۵۰۱

(۳) بدائع الصنائع، فصل فی مقدار الواجب: ۲/۵۱۴، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السادس عشر: ۱۸۷/۱

(۴) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السادس عشر فی زکوٰۃ الزروع والشمار: ۱/۱۸۶، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب

الزکوٰۃ، مطلب فی حکم اراضی مصر والشام السلطانیۃ: ۳/۲۷۲

(۵) بدائع الصنائع، فصل فی بیان شرائط الفرضیۃ: ۲/۴۹۹، ۵۰۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب العشر:



## باب العشر

## عشر کے مسائل

## قالہ (گڑگڑوں) میں عشر

## سوال نمبر (1):

پھاڑی علاقوں میں سیاہ رنگ کے چھوٹے چھوٹے دانوں والے پھل کے درخت ہوتے ہیں جس کو قالہ (گڑگڑے) کہا جاتا ہے اور بازاروں میں فروخت کیے جاتے ہیں۔ کیا اس میں شرعاً واجب ہے یا نہیں؟  
 بینوا نوجوان

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق پھاڑی علاقوں میں درختوں سے جو پھل وغیرہ حاصل ہو جائے تو اس میں عشر ادا کرنے کی تفصیل یہ ہے کہ اگر یہ پھاڑ سرکار یا کسی قوم کی ملکیت نہ ہو اور کوئی شخص اس سے پھل وغیرہ حاصل کرے تو اس صورت میں اس شخص پر عشر واجب ہو جاتا ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں جب کوئی شخص کسی غیر مملوکہ پھاڑ سے قالہ حاصل کرے تو ایسی صورت میں اس شخص پر عشر کی ادائیگی واجب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وما یجمع من ثمار الأشجار التي لیست مملوكة كأشجار الجبال یحب فیہا العشر. (۱)  
 ترجمہ: جو پھل یا یہ درختوں سے جمع کیے جاتے ہیں جو کسی کی ملکیت نہیں ہیں جیسا کہ پھاڑ کے درخت تو ان میں عشر واجب ہے۔



اجیر کو دیے ہوئے گندم میں عشر

## سوال نمبر (2):

اگر گندم کی کٹائی کے لیے مزدور رکھ کر اس کی مزدوری گیارہویں گٹھڑی مقرر کی جائے تو یہ معاملہ جائز ہے یا

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوۃ، الباب السادس فی زکوۃ الزرع والثمار: ۱/۱۸۶

نہیں؟ نیز ایسی صورت: عشر کی ادائیگی کا طریقہ کار کیا ہوگا؟

بیٹھو! توجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے جو چیز اجیر کے عمل سے وجود میں آتی ہے، اس چیز کو اجیر کی اجرت مقرر کرنا جائز نہیں، البتہ اگر بلا تعین مالک اجیر کو اسی گندم سے اجرت دے دے یا کہیں دوسری جگہ سے گندم لا کر دے تو اس صورت کو فقہائے کرام نے جائز لکھا ہے۔

جہاں تک عشر کا تعلق ہے تو اگر کسی نے ناجائز ہونے کے باوجود ایسا معاملہ کیا تو ایسی صورت میں اجیر کی ملکیت میں موجود گندم کے عشر کی ادائیگی بھی زمین کے مالک کے ذمہ ہوگی اور عشر کی ادائیگی کا طریقہ یہ ہوگا کہ اول اجیر سے گندم کی مقدار معلوم کی جائے، تاہم اگر یہ صورت ممکن نہ ہو تو مالک کی ملکیت میں جو گٹھڑیاں ہیں، ان میں سب سے بڑی گٹھڑی سے اندازہ لگا کر جتنی گٹھڑیاں اجیر لے گیا ہے، اُس مقدار کے برابر گندم کا عشر ادا کیا جائے اور احتیاطاً: کچھ مقدار زیادہ بھی دی جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والحيلة في ذلك لمن أراد الحواز أن يشترط صاحب الحنطة قفيزاً من الدقيق الحنيد، ولم يقل

من هذه الحنطة ..... لأن الدقيق إذا لم يكن مضافاً إلى الحنطة بعينها يحجب في الذمة. (۱)

ترجمہ: اور جو شخص ایسے عقد اجارہ میں جواز کی صورت چاہتا ہو تو اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ گندم کا مالک (یعنی متاجر شخص) یہ شرط لگالے کہ وہ (اجرت میں) ایک قفیز عمدہ گندم دے گا اور وہ یہ نہ کہے کہ وہ اس گندم سے (دے گا)۔۔۔۔۔ اس لیے کہ جب وہ آٹا نہیں اسی گندم کی طرف منسوب نہ ہوگا تو ذمہ میں واجب ہوگا۔



گزشتہ سالوں کا عشر ادا کرنا

سوال نمبر (3):

اگر کوئی زمیندار گزشتہ کئی سالوں سے عشر ادا نہیں کرتا، لیکن اب اس کو وہ مقدار معلوم نہیں تو ایسی صورت میں

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الإجارة، الباب الخامس عشر، الفصل الثالث في فقير الطحان وما هو في معناه: ۱/۴۴۴

اس شخص سے عشر ساقل ہوگا یا نہیں؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ عشر اور دیگر مالی عبادات جب ایک دفعہ کسی کے ذمہ واجب ہو جائیں اور وہ ان کی بروقت ادائیگی نہ کرے تو وہ اس شخص کے ذمہ بدستور باقی رہتی ہیں، لہذا جب تک ان کی ادائیگی نہ کرے ان سے فارغ الذمہ نہیں ہوگا۔

صورت مسئلہ میں جب زمیندار پر ایک دفعہ عشر کی ادائیگی واجب ہوگئی ہو تو جب تک اس کو ادائیگی نہ کرے گا، اس کا ذمہ فارغ نہیں ہوگا، البتہ اس زمیندار کو جب گزشتہ سالوں میں اُگی ہوئی فصل کی مقدار معلوم نہیں تو عشر کی ادائیگی کا طریقہ یہ ہوگا کہ غالب رائے کے مطابق کاشت کردہ فصل کا عشر ادا کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإن أكل صاحب المال من الثمر، أو أطعم غيره، بضمن عشرة، وإن يكون ديناً في ذمته، (۱)

ترجمہ:

اگر مال کے مالک نے میوہ میں سے کھا لیا یا دوسرے کو کھلایا تو اس کے عشر کا ضامن ہوگا اور اس کے ذمہ قرض

ہوگا۔



گھر میں لگائے گئے پھل دار درختوں میں عشر

سوال نمبر (4):

اگر کسی شخص کے گھر میں امرود یا دوسرے کسی پھل کا درخت ہو اور اس میں پھل نکل آئیں تو اس میں عشر کا کیا

حکم ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے پھل دار درختوں میں جب پھل نکل آئیں تو اس میں عشر یا نصف عشر واجب ہوتا ہے، تاہم اگر کسی شخص کے گھر میں پھل دار درخت ہوں تو فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اس صورت میں عشر واجب نہیں، کیونکہ یہ درخت گھر کے تابع ہوتے ہیں، لہذا اس میں عشر واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو كان في دار رجل شجرة مثمرة، لاعشر فيها. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی کے گھر میں پھل دار درخت ہو تو اس میں عشر واجب نہ ہوگا۔

وكذلك ثمر بستان الدار؛ لأنه تابع لها. (۲)

ترجمہ:

اور اسی طرح گھر کے باغ میں (کوئی چیز واجب نہیں) کیونکہ وہ گھر کا تابع ہے۔



## درختوں میں عشر

سوال نمبر (5):

اگر کوئی شخص گھر بنانے کی غرض سے ایک پلاٹ خریدے، پھر اس میں درخت اگائے اور اس کی نگہداشت بھی کرتا رہے، تاکہ بعد میں اس کو فروخت کرے۔ اب یہ درخت کاٹنے کے قابل ہو گئے ہیں اور ان کی قیمت تقریباً ڈیڑھ لاکھ روپے بنتی ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس میں عشر واجب ہے یا نہیں؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی اعتبار سے جب چیزوں کی کاشت مقصود بالذات ہو تو اس میں زمین کی نوعیت کے اعتبار سے عشر

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوۃ، الباب السادس فی زکوۃ الزروع والثمار: ۱/۱۸۶

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوۃ، مطلب فی حکم أراضي مصر والشام السلطانیۃ: ۳/۲۷۱، ۲۷۲

نصف عشر واجب ہوگا، البتہ اگر کوئی چیز مقصود بالذات نہ ہو، جیسے بھوسہ وغیرہ تو اس میں عشر واجب نہ ہوگا، یہی حکم درختوں کا بھی ہے کہ مقصود بالذات نہ ہونے کی صورت میں اس میں عشر یا نصف عشر واجب نہیں ہے اور مقصود بالذات ہونے کی صورت میں ان میں عشر یا نصف عشر واجب ہوگا۔

صنوبر مستثنیٰ ہے جب پلاٹ کو درخت کی کاشت کے لیے خاص کیا کہ اس میں درخت اُگائے گا تو مقصود بالذات ہونے کی وجہ سے ان درختوں میں عشر یا نصف عشر واجب ہوگا اگر فروخت کرے تو اس رقم سے ادا کرے گا۔  
والدلیل علیٰ ذلك:

فلا عشر فی الحطب، والحشیش، والقصب ..... لو استعمل بقوائم الخلاف، والحشیش، والقصب، وغصون النخل، أو فیہا دلب، أو صنوبر، ونحوها، وكان یقطعه، ویبعه، ینجب فیہ العشر. (۱)  
ترجمہ:

پس جلانے کی لکڑی، گھاس، بڑ وغیرہ میں عشر واجب نہیں۔۔۔۔۔ اگر کوئی شخص ہیر کے درختوں، گھاس، بڑ اور کھجور کے پتوں سے بطور پیداوار فائدہ حاصل کرتا ہے یا اس زمین میں چنار یا صنوبر یا اس قسم کے درخت ہوں، جنہیں وہ کاٹ کر بیچتا ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا۔



### عاریت والی زمین کی پیداوار میں عشر

#### سوال نمبر (6)

ایک شخص کو کسی نے عاریتاً زمین دی اور کہا کہ تم اپنے لیے اس میں کاشت کاری کرو۔ ایسی صورت میں اس فصل کی پیداوار میں اس شخص پر عشر کی ادائیگی واجب ہوگی یا نہیں؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عشر کے وجوب کے لیے زمین کا مالک ہونا ضروری نہیں، بلکہ جو شخص بھی زمین میں کاشتکاری کر کے فصل حاصل کرے تو اس پر عشر کی ادائیگی واجب ہوگی۔

صورت مسئلہ میں جب اس شخص کو یہ زمین عاریتاً ملی ہے اور وہ اس سے پیداوار حاصل کر رہا ہے تو ایسی صورت میں اس پر عشر یا نصف عشر واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إِنَّ مَلَكَ الْأَرْضِ لَيْسَ بِشَرْطٍ لَوْ جَوَّبَ الْعَشْرَ، وَإِنَّمَا الشَّرْطُ مَلَكَ الْخَارِجِ؛ لِأَنَّهُ يَحِبُّ فِي الْخَارِجِ لَا فِي الْأَرْضِ. (۱)

ترجمہ:

عشر واجب ہونے کے لیے زمین کی ملکیت میں ہونا شرط نہیں، بلکہ زمین سے جو (فصل) نکلے، اس کا ملکیت میں ہونا شرط ہے، کیونکہ عشر خارج (فصل) میں واجب ہوتا ہے نہ کہ زمین میں۔



## عشر بائع پر ہے یا مشتری پر؟

سوال نمبر (7):

ایک شخص باغات کی خرید و فروخت کا کاروبار کرتا ہے۔ جب وہ شخص باغ میں موجود پھل فروخت کر دیتا ہے اور مشتری قبضہ کر لیتا ہے تو عشر کس پر واجب ہوگا؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجواب وبالله التوفيق:

باغات کی خرید و فروخت میں اگر بائع نے پھل ظاہر ہونے سے پہلے ہی باغ کو فروخت کر کے مشتری کے قبضہ میں دے دیا ہو تو پھل کا ظہور مشتری کی ملکیت میں ہونے کی وجہ سے عشر کی ادائیگی مشتری کے ذمے واجب ہوگی۔ اور اگر پھل ظاہر ہونے کے بعد بائع نے باغ کو فروخت کر دیا ہو تو اس کا عشر بائع کے ذمے واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وَإِذَا بَاعَ الْأَرْضَ الْعَشْرِيَّةَ، وَفِيهَا زَرْعٌ قَدْ أُدْرِكَ مَعَ زَرْعِهَا..... فَعَشْرُهُ عَلَى الْبَائِعِ دُونَ الْمَشْتَرِي، وَلَوْ بَاعَهَا وَالزَّرْعَ بَقِيَ إِنْ فَصَلَهُ الْمَشْتَرِي فِي الْحَالِ، يَحِبُّ عَلَى الْبَائِعِ، وَلَوْ تَرَكَهُ حَتَّى أُدْرِكَ

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوۃ، باب العشر، قبل مطلب مهم فی حکم أراضی مصر والشام: ۲۶۶/۳

فعرہ علی المشتري، (۱)

ترجمہ:

کسی شخص نے عشری زمین فروخت کی۔ اس میں تیار کھیتی تھی۔۔۔۔۔ تو اس کا عشر بیچنے والے کے ذمہ ہوگا۔  
 کہ خریدنے والے کے ذمہ۔ اور اگر اس شخص نے زمین فروخت کی اور اس میں ابھی صرف سبزی تھی تو اگر خریدنے والے  
 نے اسی وقت اس کو جدا کیا تو بائع پر عشر واجب ہوگا اور اگر اس کو چھوڑ دیا یہاں تک کہ فصل کو پالیا تو اس کا عشر مشتری پر  
 ہوگا۔



## ٹیکس کی ادائیگی سے قبل نہری زمین کے عشر کا حکم

سوال نمبر (8):

ہمارے گاؤں کے لوگ سرکاری نہر سے کھیتوں کو سیراب کرتے ہیں، لیکن ابھی تک حکومت کو ٹیکس ادا نہیں کیا  
 گیا۔ حکومت کی طرف سے نہر بندی ہو چکی ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ حکومت کو ٹیکس کی عدم ادائیگی کی صورت میں اس فصل پر  
 عشر واجب ہوگا یا نصف عشر؟

بہنو! خیرودا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق عشر کی ادائیگی کا دار و مدار محنت و مشقت پر ہے، اگر فصل کی سیرابی بارش  
 یا کسی ایسے ذریعہ سے ہو جس پر خرچ وغیرہ نہ آئے تو ایسی صورت میں عشر، ورنہ نصف عشر واجب ہوگا۔  
 صورت مسئلہ میں اگر ان کھیتوں کو حکومت کی اجازت اور نہر بندی کے بعد اسی نہر کے پانی سے سیراب  
 کیا جاتا ہو تو یہ زمین نہری شمار ہوں گی اور اس سے نصف عشر ادا کیا جائے گا، جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ حکومت کو  
 ابھی تک اس پانی کا ٹیکس ادا نہیں کیا گیا تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا، کیونکہ حکومت اس کو بعد میں وصول کرتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) بحب (نصفه فی مستقی غرب) ای دلو کبیر (ودالبہ) ای دولاب لکثرة المؤنة .....

(۱) الفناوی، الہندیہ، کتاب الزکوۃ الباب السادس فی زکوۃ الزروع والنعار: ۱/ ۱۸۷

علة لو جوب نصف العشر. (۱)

ترجمہ:

بڑے ڈول اور راہٹ سے سیراب ہوئی زمین پر مونت کے زیادہ ہونے کی وجہ سے نصف عشر واجب ہے۔۔۔۔۔ اور یہی نصف عشر کے لیے علت ہے۔



بارش کے پانی سے سیراب ہونے والی نہری زمین کا عشر

سوال نمبر (۹):

ایک شخص کے پاس نہری زمین ہے، وہ اس نہر کا ٹکس ادا کرتا ہے، لیکن اس سال یہ زمین بارش سے سیراب ہوئی ہے اور نہری پانی کی ضرورت اس زمین کو پیش نہیں آئی۔ اب فصل تیار ہو چکی ہے۔ ایسی صورت میں اس فصل پر عشر واجب ہوگا یا نصف عشر؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی زمین بارش، قدرتی چشموں وغیرہ سے سیراب ہوتی ہو تو اس کی پیداوار میں عشر واجب ہوتا ہے اور اگر نہر وغیرہ یا کسی دوسرے ایسے ذریعے سے زمین سیراب ہو جس میں مشقت ہو تو ایسی زمین کی پیداوار میں نصف عشر واجب ہوگا۔

صورت مسئلہ میں جب زمین نہری ہے اور اس نہر کا ٹکس حکومت کو ادا کیا جاتا ہے تو ایسی زمین کی پیداوار میں نصف عشر واجب ہے، البتہ اس سال یہ زمین صرف بارش سے سیراب ہوئی ہے تو اس میں عشر واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وما سقي بغرب، أو دالية، أو سانية، ففيه نصف العشر على القولين) لأن المونة تكثفه وتقل

فيما يسقي بالسما، أو سباحاً وبالدالية فالمتبر أكثر السنة كما هو في السائمة. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوۃ، باب العشر، مطلب مہم فی حکم اراض مصر والشام.....: ۲/۲۶۸

(۲) الہدایۃ، کتاب الزکوۃ، باب زکوۃ الزروع والثمار: ۱/۲۱۸



ترجمہ: اور جو زمین ڈول یا رہٹ یا لوٹنی سے سیراب کی گئی ہو تو دونوں اقوال میں اس میں نصف عشر واجب ہے، کیوں کہ اس میں مشقت زیادہ ہے اور جو زمین بارش سے سیراب ہوتی ہے اس میں مشقت کم ہوتی ہے۔ اور اگر دریا کے پانی اور ڈول دونوں سے سیراب کی گئی ہو تو اس میں اکثر سال کا اعتبار ہوگا، جیسا کہ سائنہ جانور میں اکثر سال کا اعتبار ہے۔



## عشر میں گندم کی بجائے قیمت دینا

سوال نمبر (10):

زید عشر میں گندم کی بجائے اس کی قیمت فقرا کو دینا چاہتا ہے، اس سے زید کا ذمہ فارغ ہو جائے گا یا نہیں؟

بینوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر کوئی شخص زمین کی پیداوار میں عشر ادا کرتے وقت گندم کی بجائے اس کی قیمت فقرا و مساکین کو دے دے تو ایسی صورت میں اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔  
صورتِ مسئلہ میں اگر زید عشر ادا کرتے وقت فقرا و مساکین کو اس کی قیمت دے تو ایسی صورت میں اس کا ذمہ عشر کی ادائیگی سے فارغ ہو جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ويجوز دفع القيم في الزكوة عندنا) وكذا في الكفارات، وصدة الفطر، والعشر، والنذر۔ (۱)

ترجمہ:

اور ہمارے نزدیک زکوٰۃ میں قیمت دینا جائز ہے اور اسی طرح کفارات، صدقہ فطر، عشر اور نذر میں بھی قیمت دینا جائز ہے۔



## فروخت شدہ فصل کا عشر

سوال نمبر (11):

ایک شخص نے فصل پک جانے کے بعد کاٹنے سے پہلے ہی فروخت کر دی۔ اب فصل کاٹنے کے بعد عشر کی ادائیگی فروخت کرنے والے کے ذمہ لازم ہے یا خریدنے والے شخص پر؟ وضاحت فرمائیں۔

بیٹھو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق :

اگر کسی شخص نے فصل پکنے سے پہلے فروخت کی ہو اور خریدنے والے کی ملک میں آچکی ہو تو خریدنے والے پر عشر کی ادائیگی لازم ہوگی، لیکن اگر فصل پکنے کے بعد فروخت کی ہو تو پھر بائع (فروخت کرنے والے) پر عشر لازم ہوگا۔ حسب بیان مذکورہ صورت مسئلہ میں چونکہ فصل پکنے کے بعد فروخت کی گئی ہے، اس لیے عشر ادا کرنا فروخت کرنے والے پر واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو باع الزرع ان قبل إدراكه، فالعشر علی المشتري، ولو بعده فعلى البائع. (۱)

ترجمہ:

اور اگر کھیتی پک جانے سے پہلے بیچے تو عشر مشتری پر ہوگا اور اگر کھیتی پک جانے کے بعد بیچے تو بائع پر ہوگا۔



## وقف شدہ زمین کا عشر

سوال نمبر (12):

ہمارے علاقے میں ایک شخص نے پرائیویٹ ہسپتال کے لیے چار کنال رقبے پر مشتمل زمین وقف کی ہے۔ لیکن تعمیر سے پہلے ایک شخص نے واقف کی اجازت سے ہسپتال کے مصالح کے لیے کاشت کاری کی۔ جس سے کافی مقدار میں مندم حاصل ہوئی۔ تو کیا اس موقوفہ زمین کی فصل میں عشر دینا ضروری ہوگا؟

(۱) الدر المختار علی صلوٰۃ المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب العشر: ۳/۲۷۶

الجواب وبالله التوفيق:

جب کوئی زمین وقف ہو جائے اور اس کے بعد اس میں کاشتکاری سے فصل پیدا ہو جائے تو شریعت مقدسہ کی رو سے ایسی زمین میں عشر دینا ضروری ہوگا۔ چنانچہ مذکورہ زمین سے فصل حاصل ہونے کی صورت میں عشر کی ادائیگی لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلك:

قال أرض الوقف إذا كانت عشربة دفعها القيم مزارعة، أو عاملة، فعشر جميع الخارج في نصب المدافع، وهذا على قول أبي حنيفة، فإن عنده في الإجارة بالدرهم العشر على الآخر كالخراج، وعندهما يحب في الخارج، فكذلك في المزارعة. (۱)

ترجمہ:

وقف کی زمین اگر عشری ہو اور متولی اس کو مزارعت یا اجارے پر دے دے تو تمام حاصل شدہ فصل کا عشر متولی پر ہوگا اور یہ امام صاحب کا قول ہے، کیونکہ ان کے نزدیک دراہم کے بدلے زمین اجارہ پر دینے کی صورت میں عشر آجر پر آتا ہے، جیسا کہ خراج میں ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک فصل میں واجب ہوگا اور یہی حال مزارعت کا بھی ہے۔



### عشر کاشت کار پر یا مالک زمین پر؟

سوال نمبر (13):

اگر ایک شخص اپنی زمین کسی زمیندار کو اجارہ پر دے دے، تو عشر کس کے ذمہ واجب ہوگا۔ زمیندار ایسی ذمہ داریوں کے نیچے دب جاتا ہے کہ اس میں اٹھنے کی سکت باقی نہیں رہتی۔ ایسی صورت میں عشر یا نصف عشر کی ادائیگی میں اس سے کوئی رعایت رکھی جاتی ہے یا نہیں؟

بیشوا انو جردا

الجواب وبالله التوفيق :

اگر چہ عرف میں مالک زمین جب بھی زمین کاشت کار کے حوالہ کرے تو لوگ اس کو اجارہ سے تعبیر کرتے ہیں خواہ اس کے معاوضہ میں مالک کو فصل کا کچھ حصہ ملتا ہو یا رقم، لیکن شرعی نقطہ نظر سے اس کی چند صورتیں ہیں۔  
..... (۱) مالک اگر زمین کسی زمیندار کو نقد رقم کے معاوضہ پر حوالہ کرے کہ مجھے ایک جریب یا ایک ایکڑ کے عوض ایک ہزار روپے سالانہ ادا کرو گے تو زمین زمیندار کے حوالہ ہو کر اس کو سال بھر استفادہ کا حق ملتا ہے۔ مالک کا اس سے کوئی سروکار نہیں ہوتا اس کو اجارہ کہتے ہیں۔

..... (۲) اس سے ملتی جلتی صورت یہ بھی ہے کہ کبھی اجارہ نقد رقم کی بجائے جنس کی شکل میں ہوتا ہے، یعنی ایک من گندم کے عوض ایک جریب زمین دی جاتی ہے۔ اس میں اجرت کی ادائیگی اگر چہ جنس ہے، لیکن پھر بھی زمین کی آمدنی ہے مالک کا براہ راست تعلق نہیں رہتا۔

ان دونوں صورتوں کے بارے میں علاقائی حالات، یعنی ماحول کے حوالے سے یکسانیت مشکل ہے۔ جہاں کہیں معاشی حالات بہتر ہوں اور زمین زیادہ ہو تو لوگ زمین حوالہ کرتے وقت چشم پوشی سے کام لیتے ہیں۔ جس سے زمیندار کو زیادہ فائدہ ہوتا ہے۔ مالک زمین کی آمدنی زمیندار کی نسبت سے کم ہوتی ہے۔ چنانچہ ایک جریب کے معاوضہ میں اگر مالک کو ہزار روپے دیے جاتے ہیں تو زمیندار اس سے دس ہزار کی آمدنی حاصل کرتا ہے۔ ہمارے ان علاقوں کا ماحول اس کے قریب ہے کہ زمین سے مالک زمین کا بالذات تعلق نہیں ہوتا۔ براہ راست آمدنی زمیندار کو ملتی ہے۔ ایسی صورت میں زمیندار کو عشر یا نصف عشر کا ذمہ دار ٹھہرانے میں اس پر کوئی ناقابل تحمل بوجھ بھی نہیں آتا۔ اس لیے زمیندار کے ذمہ واجب ہے کہ وہ آمدنی کا عشر یا نصف عشر ادا کرے۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا میلان بھی اس طرف ہے۔ اگر معاشی حالات ایسے ہوں کہ زمیندار پر عشر یا نصف عشر کی ذمہ داری ڈالنے میں ناقابل برداشت بوجھ ڈالنے کا خطرہ ہو، مالک کے ہاتھ سے زمیندار کا استحصال ہوتا ہو تو مالک ہی اس کی ادائیگی کا ذمہ دار ہوگا۔ ایسی صورت میں یوں سمجھا جائے گا کہ زمین کی آمدنی براہ راست مالک کو دی جاتی ہے۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں:

لواجر الأرض العشرية، فالعشر عليه من الاجرة كما في التاجر خانية، وعندهما على المستاجر. (۱)

(۱) ردالمحتار علی البدو المختار، کتاب الزکوۃ، باب العشر، مطلب مهم فی حکم اراضی مصر والشام السطانیة:

ترجمہ:

اگر عشری زمین اجرت پردی جائے تو اس کا عشر مالک اجرت سے دے گا، جیسا کہ تاتارخانیہ میں ہے کہ: صاحبین کے نزدیک عشر مستاجر پر ہے۔

..... (۳) تیسری صورت مزارعت کی ہے کہ جہاں بٹائی سسٹم پر زمین حوالہ ہوتی ہے یعنی مزارعت بالنصف یا بالربع ہو کر آمدنی میں مالک اور زمیندار دونوں براہ راست شریک ہوتے ہیں۔ ایسی صورت میں ہر ایک اپنے اپنے حصے کے عشر یا نصف عشر کی ادائیگی کا پابند رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

والعشر یحب فی الخارج، والخارج بینہما، فیحب العشر علیہما. (۱)

ترجمہ:

اور حاصل شدہ فصل میں عشر واجب ہے اور چونکہ حاصل شدہ فصل ان دونوں کے مابین ہوتا ہے، اس لیے عشر بھی دونوں پر لازم ہوگا۔



### بار بار اُگنے والی فصل کا عشر

سوال نمبر (14):

بعض فصلیں ایسی ہوتی ہیں جو ایک سال میں دو تین مرتبہ اُگتی ہیں تو کیا ہر مرتبہ فصل اُگنے پر عشر واجب ہوگا؟ اور کیا عشر کے لیے حولان حول شرط ہے؟

یَسْئَلُونَكَ

الجواب وبالله التوفیق:

نقبائے کرام کی تصریحات کے مطابق عشر کے وجوب کے لیے حولان حول، یعنی سال کا گزرنا شرط نہیں، بلکہ عشر کا تعلق زمین کی پیداوار کے ساتھ ہے، لہذا اگر کوئی شخص زمین سے سال میں بار بار پیداوار وصول کرے تو اس میں ہر مرتبہ عشر واجب ہوگا۔ جس کی ادائیگی لازمی اور ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والحول ليس شرط لوجوب العشر، حتى لو أخرجت الأرض في السنة مراراً بحب العشر في كل مرة؛ لأن نصوص العشر مطلقة عن شرط الحول، ولأن العشر في الخارج حقيقة، فيتكرر الوجوب بتكرر الخارج. (۱)

ترجمہ: عشر کے واجب ہونے کے لیے سال گزرنا شرط نہیں۔ چنانچہ اگر زمین سال کے دوران کئی مرتبہ فصل اُگائے تو ہر دفعہ میں زکوٰۃ واجب رہے گی۔ کیوں کہ عشر دالی نصوص میں سال گزرنے کی شرط نہیں ہے، اس لیے کہ عشر کا تعلق حقیقی پیداوار کے ساتھ ہے تو مکرر پیداوار میں عشر کا وجوب بھی مکرر ہوگا۔



### خود روگھاس اور پودوں کا عشر

#### سوال نمبر (15):

ایک زمین میں فصل کے علاوہ بغیر کاشت کے اُگنے والے پودے اور گھاس بہت زیادہ ہیں۔ کاشتکار اس گھاس وغیرہ کی رکھوالی اور دیکھ بھال بھی کرتا ہے اور بعد میں کاٹ کر لہی کو فروخت کرتا ہے۔ تو کیا ایسی خود رو پیداوار میں عشر واجب ہوگا؟

بیٹو! توجہ دو!

الجواب وبالله التوفيق:

خود روگھاس میں عشر واجب نہیں ہوتا، لیکن جب اس کی دیکھ بھال اور نگرانی کر کے آمدنی کا ذریعہ بنایا جائے تو ایسی صورت میں اس کی آمدنی میں عشر واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فلا عشر في الحطب، والحشيش، والقصب..... ولو كان يقطعه، ويبيعه، يحب فيه العشر. (۲)

ترجمہ: لکڑی، گھاس اور بانس میں عشر نہیں۔۔۔ البتہ اگر اس کو کاٹنے اور بیچنے تو اس میں عشر واجب ہوگا۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی شرائط المعطية: ۱۱/۲

(۲) الفناوی الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السادس فی زکوٰۃ الزروع والثمار: ۱۸۶/۱

## ٹیکس دہندہ کاشت کار کی زمین میں عشر

سوال نمبر (16):

اگر کسی زمین پر حکومت کی طرف سے ٹیکس لگایا جائے اور زمیندار حکومت کو ٹیکس ادا کرتے تو کیا ایسی زمین کی پیداوار پر عشر کی ادائیگی واجب ہوگی؟

بیشوا انزجریہ

الجواب وبالله التوفیق:

ٹیکس اور عشر میں فرق ہے۔ اگر حکومت کسی کاشت کار سے ٹیکس لیتی ہے تو اس کی بیجہ سے عشر ساقط نہیں ہوگا۔ اگر حکومت کے پاس عشر کی وصولی اور اس کے عرف کا صحیح انتظام ہے تو ٹھیک ہے ورنہ پانچ عشر حکومتی ٹیکس کے علاوہ ادا کرنا ہوگا۔ والدلیل علیٰ ذلک:

وأما سلاطين زماننا الذين إذا أخذوا الصدقات، والعشور، والخراج، لا يضعونها مواضعها..... فأما الزكوة والصدقات، فإنهم لا يضعونها في أهلها، وقال أبو بكر الإسكاف: إن جميع ذلك يستقطر و يعطى ثانياً. (۱)

ترجمہ:

اور ہمارے زمانے کے بادشاہ جب زکوٰۃ یا عشور یا خراج لیتے ہیں تو ان کو اپنی جگہوں میں خرچ نہیں کرتے۔ پس وہ زکوٰۃ اور صدقات کو ان کے اہل لوگوں کو نہیں دیتے۔ ابو بکر اسکاف فرماتے ہیں کہ: یہ تمام ساقط ہو کر دوبارہ ادائیگی واجب رہے گی۔



## گھریلو استعمال کے لیے اگائی گئی سبزیوں میں عشر

سوال نمبر (17):

ایک شخص قلیل مقدار میں سبزی کاشت کرتا ہے۔ بمشکل گھر کے استعمال کے لیے کافی ہوتی ہے۔ تو کیا ایسی

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی من له المطالب بإداء الواجب: ۲/۴۴۹

فصل میں عشر واجب ہوگا، جو گھر کے افراد کے لیے بھی کافی نہ ہو؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ عشر زمین کی ہر پیداوار میں واجب ہوتا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ فقہ حنفی کی رو سے اس کے لیے کوئی نصاب مقرر نہیں۔ پیداوار کم ہو یا زیادہ، بہر حال عشر واجب ہوگا۔

صورت مسئلہ میں اگرچہ اپنے خاندان کے افراد کے لیے مذکورہ فصل کافی نہ ہو۔ لیکن زمین سے حاصل ہونے کی وجہ سے ان بنویوں میں بھی عشر ادا کرنا واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک :

قال أبو حنیفۃؒ: فی قلیل ما أخرجته الأرض، وکثیره العشر. (۱)

ترجمہ:

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ زمین کی کم یا زیادہ پیداوار میں عشر ہے۔



چشموں کے پانی سے سیراب شدہ زمین میں عشر

سوال نمبر (18):

ہماری زمینیں پہاڑی علاقے میں ہیں، وہاں پر کاشتکار لوگ چشموں کے پانی کے ذریعے زمین کو سیراب کرتے ہیں تو چشموں کے پانی سے سیراب شدہ زمین کی فصل میں عشر واجب ہوگا یا نصف عشر؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

دانش رہے کہ عشر کا دار و مدار محنت اور مومنیت پر ہوتا ہے، یعنی جس زمین میں محنت زیادہ ہو اور مالی بوجھ اٹھانا پڑتا ہو تو ایسی زمین میں نصف عشر لازم ہوگا، جبکہ محنت و مومنیت کم ہونے کی صورت میں عشر ادا کرنا واجب ہوگا، چونکہ



چشموں سے سیراب ہونے والی زمین میں محنت اور مالی بوجھ وغیرہ کم اٹھانا پڑتا ہے، اس لیے ایسی صورت میں عشر واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ثم ماء العشر ماء البئر التي حفرت في أرض العشر، وماء العين التي تظهر في أرض العشر، وكذلك ماء السماء، وماء البحار العظام عشري. (۱)

ترجمہ:

عشر کا پانی اور اس کنویں کا پانی جو عشری زمین کو سیراب کرے اور چشمے کا پانی، بارش کا پانی اور بڑے دریاؤں کا پانی جن سے عشری زمین سیراب کی جائے، یعنی ان تمام طریقوں سے سیراب ہونے والی فصل میں عشر کی ادائیگی واجب ہوگی۔



### ٹیوب ویل والی زمین کا عشر

#### سوال نمبر (19):

اگر ٹیوب ویل کے ذریعے زمین سیراب کی جائے جس میں بجلی کے بل کے علاوہ دیگر اخراجات بھی ادا کرنے پڑتے ہیں۔ اس صورت میں اس زمین کی پیداوار میں عشر لازم ہوگا یا نصف عشر؟

بیشوا توجہ روا

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ ٹیوب ویل کے ذریعے جو زمین سیراب کی جاتی ہے، اس پر بجلی کے بل کے علاوہ دیگر اخراجات بھی آتے ہیں، لہذا جس زمین کی آب پاشی پر مالی اخراجات اور مشتتیں اٹھانی پڑیں تو ایسی زمین میں نصف عشر واجب ہوگا۔

لہذا مذکورہ صورت میں اخراجات کی وجہ سے نصف عشر کی ادائیگی لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وماسقی بالدولاب، والدالیه، ففیہ نصف العشر، وإن سقی سبحاء، وبدالیه یعتبر اکثر السنة، فإن استویا یحب نصف العشر. (۱)

ترجمہ:

اور جو کھیت رہٹ یا ڈول سے سیراب کیا جاتا ہو تو اس کی فصل میں نصف عشر واجب ہوگا اور اگر چشمے کے پانی اور ڈول (دونوں) سے سیراب کیا تو سال کے اکثر حصے کا اعتبار ہوگا، اگر دونوں برابر ہوں تو نصف عشر واجب ہوگا۔



### کائی گئی لکڑیوں میں عشر

سوال نمبر (20):

جو درخت انسان خود لگاتے ہیں، پھر ان کی دیکھ بھال کرنے کے بعد ان سے لکڑیاں کاٹ کر فروخت کرتے ہیں تو ایسی لکڑیوں میں عشر واجب ہوگا یا نہیں؟

بیٹھو! سوچو!

الجواب وبالله التوفیق:

چونکہ درختوں کی لکڑیاں عام طور پر زراعت میں مقصود نہیں ہوتیں اور نہ ہی ان میں پیداوار کی نیت ہوتی ہے، اس وجہ سے ان میں عشر واجب نہیں، تاہم اگر درخت صرف اس مقصد کے لیے لگائے جائیں کہ ان سے لکڑی کاٹ کر آمدنی حاصل کروں گا اور اس کی نگرانی پیداوار بڑھانے کی نیت سے ہو تو پھر ایسے درختوں کی لکڑیوں میں عشر واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أما الحطب، والقصب، والحشیش لا تستبت فی الحنن عادة بل تنقی عنها، حتی لو اتخلعها مقصبة، أو مشجرة، أو منبتا للحشیش یحب فیہا العشر. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوۃ، باب زکوۃ الزروع والثمار: ۱/۱۸۶

(۲) الہدایہ، کتاب الزکوۃ، باب زکوۃ الزروع والثمار: ۱/۲۱۸

ترجمہ:

کڑی، بانس اور گھاس وغیرہ جو کہ باغات وغیرہ میں عادیاً بالقصد نہیں اگائے جاتے، بلکہ ان سے باغات کو صاف کیا جاتا ہے، حتیٰ کہ اگر باغ، بانس یا درخت یا گھاس اگانے کی نیت سے حاصل کیا جائے تو اس میں عشر واجب ہوگا۔



### عشر کی رقم مسجد میں استعمال کرنا

سوال نمبر (21):

ایک شخص نے گندم کی فصل سے عشر نکال کر اس کی قیمت پر مسجد کے لیے پٹکھا خریدا، چونکہ عشر کے لیے تملیک کی ضرورت ہوتی ہے، اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے اس نے دوسرے آدمی سے پٹکھے کی تملیک کر دیا کہ مسجد میں لگوا دیا کیا ایسی صورت میں عشر ادا ہو جائے گا؟

بیّنوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

چونکہ زکوٰۃ و عشر میں تملیک واجب ہوتی ہے، اس لیے اس کو مسجد یا رفاہی ادارے میں صرف کرنا جائز نہیں، البتہ اگر کسی غریب کو مالک بنائے اور وہ بخوشی مسجد وغیرہ میں صرف کر دے تو عشر کی ادائیگی سے ذمہ فارغ ہو سکتا ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں اگر عاشر (عشر دینے والا) عشر کی قیمت سے پٹکھا خریدا کر دوسرے غریب شخص کے قبضہ میں دے کر باقاعدہ مالک بنادے اور وہ بخوشی مسجد کے لیے وقف کر دے تو ایسی صورت میں عشر کی ادائیگی ہو جائے گی، لیکن اس میں فقیر کو اس پر آگاہ کرنا چاہیے کہ وہ اپنی مرضی سے اپنی ضروریات کو بالائے طاق رکھ کر ثواب کی نیت سے پٹکھا مسجد کو دے رہا ہے، ورنہ محض حیلہ کا سہارا لیتا مفید نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والحيلة في الجواز في هذه الأربعة أن يتصدق بمقدار زكوته على فقير، ثم يأمره بعد ذلك

بالصرف إلى هذه الوجوه، فيكون لصاحب المال ثواب الزكاة، وللفقير ثواب هذه القرب، (۱)

(۱) البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، تحت قوله (وبناء مسجد): ۴۲۱/۲

ترجمہ:

اور ان چاروں میں جواز کا حیلہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کی مقدار فقیر کو دے دے، پھر اس کو اس کے بعد حکم دے دے کہ وہ یہ زکوٰۃ ان مصارف میں خرچ کرے تو صاحب مال کو زکوٰۃ کا ثواب ملے گا اور فقیر کو اس نیکی کا ثواب ملے گا۔



### بھوسہ اور چارہ میں عشر

سوال نمبر (22):

بسا اوقات گندم سے بھوسہ کی قیمت زیادہ ہوتی ہے۔ آیا ایسی صورت میں بھوسہ سے عشر یا نصف عشر ادا کیا جائے گا؟ اور اگر ایک شخص زمین میں چوپایوں کے لیے چارہ ہوے تو اس میں عشر ہے یا نہیں؟

بیٹھو! سوچو!

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ گندم یا مکئی کی زراعت سے مقصود غلہ کی پیداوار ہے، بھوسہ وغیرہ کو مد نظر رکھتے ہوئے کوئی گندم کاشت نہیں کرتا، لہذا عشر یا نصف عشر کا وجوب غلہ تک محدود رہے گا، یہ الگ بات ہے کہ بسا اوقات بھوسہ کی قیمت ضرورت کی وجہ سے غلہ کی قیمت سے بڑھ جاتی ہے، لیکن مقصود بالزرع نہ ہونے کی وجہ سے عشر کے وجوب سے یہ مستثنیٰ رہے گا، البتہ اگر کہیں معاشرتی حالات کی وجہ سے غلہ سے بھوسہ کی ضرورت زیادہ محسوس ہوئی، یہاں تک کہ لوگ زمین میں بھوسہ کی نیت سے گندم کاشت کرتے ہوں اور دانہ تیار ہونے سے قبل یہی گندم کاٹ کر حیوانات کو کھلائی جاتی ہو تو پھر اس صورت میں عشر یا نصف عشر بھوسہ میں واجب رہے گا، جیسا کہ بعض علاقوں میں مکئی کی کاشت صرف حیوانات کی ضرورت کے پیش نظر کی جاتی ہے اور دانے کے ظہور سے قبل ہی حیوانات کو بطور چارہ کھلائی جاتی ہے، اس لیے اس میں عشر یا نصف عشر واجب رہے گا، جیسا کہ ابن ہمام اس کے بارے میں رقمطراز ہیں:

وإنما لم يحجب في التين؛ لأنه غير مقصود بزرعة الحب غير أنه لو حصده قبل انعقاد الحب

وحب العشر فيه؛ لأنه صار هو المقصود، (۱)

ترجمہ: بے شک بھوسہ میں عشر اس لیے واجب نہیں ہوتا کہ یہ دانے ہونے سے مقصود نہیں ہوتا، تاہم اگر کہیں دانے

سے قبل کاٹ لیا جائے تو پھر عشر یا نصف عشر واجب رہے گا، کیونکہ ابھی زراعت کا مقصد ہی بھور ہے۔



## کھیت کے کنارے پر لگائے گئے درخت میں عشر

سوال نمبر (23):

کھیت کے کنارے یا کھیت سے متصل نالے کے کنارے پر درخت لگائے جاتے ہیں جن کی حفاظت بھی کی جاتی ہے۔ جب یہ کاٹ کر فروخت کر دیے جائیں تو ان کی قیمت میں عشر ہوگا یا نہیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی کھیت کے کناروں پر یا اس کے نالوں سے متصل جو جھاڑی بوٹیاں، خورد و کھاس یا خود بخود قدرتی طور پر اُگنے والے پودے ہوں، وہ زمین کے تابع شمار ہو کر ان میں عشر واجب نہیں ہوتا۔ اسی طرح وہ درخت جو کھیتوں کے کنارے سایہ کے حصول کے لیے یا گھریلو ضروریات جیسے ایندھن وغیرہ کی غرض سے اُگائے جاتے ہوں ان میں بھی عشر واجب نہ ہوگا، یا ہم اگر کھیت یا نالوں کے کنارے درختوں کے لیے زمین باقاعدہ تیار کی جائے، اور فروخت کی نیت سے اُس میں درخت اُگائے جائیں تو مقصود بالزرع ہونے کی وجہ سے ان میں عشر واجب ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

حتى لو استنمت (الأرض) بقوائم الخلاف والحشيش والقصب، وغصون النخل أو فیها دلب

أو صنوبر ونحوها، وكان يقطعه ويبيعه يحب فيه العشر. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص بید کے درختوں، گھاس، بانس اور بھجور کی شاخوں سے پیداوار فائدہ حاصل کرتا ہو، یا زمین میں

چنار یا صنوبر یا اس قسم کے دیگر درخت ہوں جنہیں وہ کاٹ کر بیچتا ہو تو اس میں عشر واجب ہے۔



## تمباکو کی پیداوار میں عشر

سوال نمبر (24):

جو لوگ تمباکو کی زراعت کرتے ہیں۔ تو ان پر تمباکو کی پیداوار میں عشر دینا واجب ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

دانش رہے کہ وجوب عشر کا مدار اس بات پر ہے کہ جو پیداوار زمین کی کاشت سے مقصود ہوتی ہے اس پیداوار میں عشر واجب ہوتا ہے۔ اور جو چیز اس کے ساتھ جمعاً حاصل ہو جائے اس میں عشر واجب نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ عشر گندم میں واجب ہے بھوسہ میں نہیں۔ کیوں کہ گندم ہی کے لیے زمین کی کاشت کی جاتی ہے، بھوسہ جمعاً حاصل ہوتا ہے۔ اگر کہیں کسی نے گھاس ہی کے لیے زمین کی کاشت کی ہو تو پھر اس میں عشر واجب ہوگا۔

اس اصول کے تحت چونکہ تمباکو بطور فصل کاشت کی جاتی ہے اور وہ مقصود ہوتا ہے۔ تو اس میں عشر واجب ہوگا۔ تاہم چونکہ تمباکو کا استعمال ہیروئن، افیون، مارفین، چرس اور بھنگ وغیرہ نشہ آور اور مہلک اشیاء میں ہوتا ہے، اس لیے شریعت مطہرہ اس کی حوصلہ افزائی نہیں کرتی اور اس کی ذخیرہ اندوزی، ترسیل یا کاروبار یا اس معاملے میں کسی درجہ میں معاون کا کردار ادا کرنے یا آلہ کار بننے سے روکتی ہے۔ معاشرتی حالات کو دیکھتے ہوئے ان اشیاء کے نقصانات میں دن بدن اضافہ ہو رہا ہے، اس لیے علامہ ابن عابدینؒ کی رائے کے مطابق ان اشیاء کی کاشت اور خرید و فروخت مکروہ ہے۔

والدلیل علی ذلک:

قال أبو حنیفۃؒ: فی قلیل ما أخرجته الأرض، وكثیره العشر. (۱)

ترجمہ:

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ زمین کی کم یا زیادہ پیداوار میں عشر ہے۔

(وضح بیع غیر النخس) ممانر، ومفاده صحة بیع الحشیشة والأفیون. قلت: یوقد مثل ابن نجیم

عن بیع الحشیشة هل یحوز؟ فکتب لایحوز، فیحصل أن مراده بعدم الحواز عدم الحل. قال

ابن عابدین: ثم إن البعوان صح لكنه بكرة كعافى الغابة (۱)

ترجمہ: اور شراب کے علاوہ جن چیزوں کا تذکرہ ہوا، ان کی بیع صحیح ہے اور اس کا فائدہ یہ ہے کہ حشیش اور افیون کی بیع جائز ہے۔ علامہ ابن نجیم سے حشیش (خشخاش) کی بیع کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپؒ نے فرمایا: جائز نہیں ہے، یعنی حلال نہیں ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اس کی بیع کراہت کے ساتھ جائز ہے۔



## عشر دیتے وقت اخراجات منہا کرنا

### سوال نمبر (25):

عشر نکالتے وقت زمین کی کاشت پر کیے گئے اخراجات اور ملازمین کی اجرت وغیرہ نکال کر عشر واجب ہے یا تمام پیداوار میں عشر واجب ہوتا ہے؟  
بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

زمین سے حاصل شدہ کل پیداوار میں عشر یا نصف عشر واجب ہوتا ہے۔ فصل کی تیاری تک ہونے والے جملہ اخراجات کو منہا کر کے عشر ادا کرنے کی شرعا اجازت نہیں، بلکہ مجموعی پیداوار سے عشر ادا کرنا ضروری ہے، کیوں کہ عشر اور نصف عشر کا مدار خرچہ و محنت پر ہے۔ جب خرچہ منہا کیا جائے تو پھر نصف عشر کا فائدہ کیا؟ پھر تو ہر صورت میں عشر ہی دینا پڑے گا، جبکہ احادیث میں ان دونوں میں فرق کرنے کو کہا گیا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وكل شيء أخرجه الأرض مما فيه العشر، لا يحسب فيه أجر العمال، ونفقة البقر؛ لأن

النبي ﷺ حكم بتفاوت الواجب لتفاوت العونة، فلامعنى لرفعها. (۲)

ترجمہ: ہر وہ چیز جس کو زمین نے اگایا ہو اور اس میں عشر واجب ہو تو اس میں کام کرنے والوں کی اجرت اور بیلوں کا چارہ شمار نہیں کیا جائے گا، کیوں کہ حضور ﷺ نے مشقتوں کے تفاوت کی وجہ سے واجبات کے تفاوت کا حکم دیا ہے، پس خرچہ شمار نہ کرنا صحیح نہیں۔

(۱) الدر المختار علی صدررد المحتار، کتاب الأشرية: ۳۵/۱۰

(۲) الہدایہ، کتاب الزکوۃ، باب زکوۃ الزروع والثمار: ۲۱۹/۱

## پیداوار میں عشر و نصف عشر کا مدار

سوال نمبر (26):

اگر کھیت دریا کے کنارے سے کچھ فاصلے پر ہو، دریا سے ندی کے ذریعے اسے سیراب کیا جاتا ہو، آب پاشی کے تمام اخراجات مالک زمین برداشت کرتا ہو یا ملازم کے ذریعے آب پاشی کروانا ہو تو اس زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہوگا یا نصف عشر؟ کیوں کہ یہاں یہ احتمال ہے کہ چونکہ پانی دریا کا ہے اور حدیث شریف کے مطابق اس میں عشر دنا چاہیے، لیکن دوسری طرف اس میں غل، محنت اور خرچہ کا بھی دخل ہے، اس کو مد نظر رکھ کر نصف عشر معلوم ہوتا ہے

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زمین کی پیداوار میں عشر یا نصف عشر کا مدار مشقت اور خرچ پر ہے، اگر زمین بارش یا قدرتی چشموں کے ذریعے براہ راست بغیر کسی مشقت کے سیراب کی جاتی ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا، لیکن اگر کسی اور طریقے سے سیراب ہوتی ہو جس میں بوجھ، خرچ اور مشقت کو بھی دخل ہو تو پھر نصف عشر واجب ہوگا۔ صورت مسئلہ میں چونکہ مالک زمین خود محنت کرتا ہے یا کسی کو اجرت دے کر زمین کی آب پاشی کرواتا ہے تو اس صورت میں نصف عشر واجب ہوتا

گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ثم ماء العشر ماء البشر التي حفرت في أرض العشر، وماء العين التي تظهر في أرض العشر، وكذلك ماء السماء، وماء البحار، العظيم عشري. (۱)

ترجمہ:

پھر عشر کے پانی سے مراد ایسے کنوؤں کا پانی ہے جو عشری زمین میں کنوؤں سے کھینچے گئے ہوں اور ان چشموں کا پانی جو عشری زمین میں ظاہر ہوں، اس طرح بارش کا پانی اور بڑے دریاؤں کا پانی بھی عشری ہے۔

قولہ: (للكثرة المؤنة) علة لوجوب نصف العشر فيما ذكر، ولو رفعت المؤنة كان الواجب



واحداً، وهو العشر دائماً. (۱)

ترجمہ:

جس طرح ذکر ہوا کہ نصف عشر کے وجوب کی وجہ کثرت مشقت کا ہونا ہے۔ اگر مشقت و محنت ختم ہو تو پھر ہمیشہ کے لیے عشر ہی واجب ہوگا۔



جزیرے کے ذریعے سیراب ہونے والی زمین میں عشر

سوال نمبر (27):

کسی کھیت کی آب پاشی کے لیے اگر جزیرے استعمال ہوتا ہو جس میں کھیت کا مالک تیل کے علاوہ مزید کچھ اخراجات بھی برداشت کرتا ہو تو اس صورت میں آبی پر عشر واجب ہوگا یا نصف عشر؟

بیشوا ننو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی عبارات کے مطابق جس کھیت کی زراعت میں آب پاشی کے لیے محنت و بوجھ اٹھانا پڑے، اس میں نصف عشر واجب ہوگا۔ جب کہ جزیرے کے ذریعے آب پاشی کی صورت میں مالی خرچ کسی سے مخفی نہیں، اس لیے اس میں نصف عشر واجب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

وماسقٰی بالدولاب والدالية، ففيه نصف العشر، وإن سقى سبْحاً وبدالية يعتبر أكثر السنة، فإن

استویا يجب نصف العشر. (۲)

ترجمہ:

جس (کھیتی یا پھل دار درخت) کو ہٹ یا چرخہ سے پانی دیا جائے تو اس میں نصف عشر واجب ہوگا اور اگر چرخہ اور چرخہ دونوں سے پانی دیا جائے تو اکثر سال کا اعتبار ہوگا اور اگر دونوں کا عرصہ برابر ہو تو نصف عشر واجب ہوگا۔

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوۃ، باب العشر: ۳/۲۶۸، ۲۶۹

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوۃ، باب زکوۃ الزروع والثمار: ۱/۱۸۶

## عشر میں پانی کا اعتبار کرنا

سوال نمبر (28):

ایک زمین کو پہلے بارانی پانی سے سیراب کیا جاتا تھا، لیکن اس سال بارش کی کمی کی وجہ سے جزیرے کے ذریعے کنواں چلانے کی ضرورت پیش آئی تو کیا سابقہ حساب سے پورا عشر ادا کیا جائے گا یا نصف عشر؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

عشر کا تعلق پانی سے ہے۔ فصل جس پانی سے بھی سیراب ہوتی ہو اسی کے مطابق عشر واجب ہوگا۔ اصل علت پانی کی نوعیت ہے، یہی وجہ ہے کہ بارانی پانی سے سیراب کی جانے والی زمین پر خرچ کم ہونے کی وجہ سے عشر ہے جب کہ ٹوبہ ویل سے آب پاشی کی صورت میں مالی بوجھ اٹھانا پڑتا ہے جس کی وجہ سے نصف عشر ہے۔

صورت مذکورہ میں جزیرے کے ذریعے کنواں چلانے سے مالی بوجھ بڑھ جانے کی وجہ سے نصف عشر دینا پڑے گا۔ زمین کا پہلے بارانی ہونا نصف عشر پر اثر انداز نہیں ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وما سقى بالدولاب والدالية، ففيه نصف العشر، وإن سقى مسيحاً وبدالية يعتبر أكثر السنة، فإن

استويا بحب نصف العشر۔ (۱)

ترجمہ:

جس (کمیتی یا پھل دار درخت) کو رہٹ یا چرخہ سے پانی دیا جائے تو اس میں نصف عشر واجب ہوگا اور اگر چشمہ اور چرخہ دونوں سے پانی دیا جائے تو اکثر سال کا اعتبار ہوگا اور اگر دونوں کا عرصہ برابر ہو تو نصف عشر واجب ہوگا۔



## شفٹل (چارہ) میں عشر

سوال نمبر (29):

مالک کھیت نے اپنے کھیت میں شفٹل (چارہ) اُگایا ہو تو کیا اس میں عشر ہے؟ اگر ہے تو ادائیگی عشر کا طریقہ کار کیا ہوگا؟

بیشواً توضروا

الجواب وبالله التوفیق:

زمین سے جو پیداوار حاصل ہوتی ہے اس میں عشر/ نصف عشر دینا لازم ہے، اس میں نصاب کا پورا ہونا ضروری نہیں، لہذا پیداوار کا حساب کر کے اس میں عشر یا نصف عشر فقر اور مستحقین کو دینا چاہیے۔

صورتِ مسئلہ میں شفٹل (چارہ) جو کہ باقاعدہ طور پر اُگایا جاتا ہے اور پھر اسے کاٹ کر استعمال میں لایا جاتا ہے تو اس میں عشر دینا لازم ہے، کیوں کہ اس سے زمین کا استقلال پایا جاتا ہے۔

تاہم اگر زمین سیرابی ہو تو نصف عشر اور اگر بارانی ہو تو عشر کا صدقہ کرنا ضروری ہے۔ پھر چونکہ یہ بار بار کاٹا جاتا ہے تو چاہیے کہ کتنے وقت ہر بار عشر ادا کرتا رہے، درنہ مجموعی آمدنی کا حساب کر کے عشر یا نصف عشر ادا کیا جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لسانِ ابي بكر بن علي بن محمد: أما إذا اتخذ أرضه مغبصة، أو مشجرة، أو مبنية للحشيش وساق إليه الماء، ومنع الناس منه يحب فيه العشر. (۱)

ترجمہ:

اور اگر کسی نے اپنی زمین میں بانس یا درخت یا گھاس کاشت کی اور پانی سے سیراب بھی کرتا رہا اور لوگوں کو اس سے منع بھی کرتا رہا تو اس میں عشر واجب ہے۔



(۱) ابي بكر بن علي بن محمد، الحاشية النيرة، كتاب الزكوة، باب زكوة الزروع والثمار: ۱/۷، دار الكتب العلمية

## سبزیوں اور پھلوں میں عشر

سوال نمبر (30):

زمین کی ایسی پیداوار جس کا ذخیرہ نہیں کیا جاسکتا، جیسے پھل، سبزیاں وغیرہ تو ان میں عشر ہے یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ عشر کے وجوب کے لیے اس چیز میں لمبی مدت تک باقی رہنے کی صفت کا پایا جانا ضروری ہے۔

بیٹھو! تو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

پردہ پیداوار جو زمین سے حاصل ہوتی ہے، اس میں عشر یا نصف عشر واجب ہوتا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عشر یا نصف عشر کے وجوب کے لیے زمین سے حاصل شدہ پیداوار میں کسی ایسی صلاحیت کا ہونا ضروری نہیں کہ جس کی بنا پر وہ ذخیرہ کی جاسکتی ہو اور آج کل تو ہر قسم کی اشیاء کے ذخیرہ کرنے کے معقول انتظامات بھی ہیں، لہذا پھل اور سبزیوں میں عشر یا نصف عشر واجب رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال ابن عابدین: قوله (بلا شرط نصاب) وبقاء فيحب فيمادون النصاب بشرط أن يبلغ صاعاً، وقيل نصفه، وفي الحضرات التي لا تبقي؛ وهذا قول الإمام، وهو الصحيح. (۱)

ترجمہ:

علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: اس قول (بغیر نصاب اور بھا کی شرط کے) کا مطلب یہ ہے کہ نصاب سے کم میں بھی (عشر) واجب ہے۔ بشرط یہ کہ ایک صاع کو پہنچ جائے اور بعض نے کہا کہ (نصف صاع) کو پہنچ جائے اور یہ ان سبزیوں میں بھی ہے، جو باقی نہیں رہتی ہیں۔ یہ قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے اور یہی صحیح ہے۔



## عشر میں پیداوار کی بجائے قیمت ادا کرنا

سوال نمبر (31):

کاشت کار نے عشر ادا کرنے سے قبل ہی فصل فروخت کر کے رقم وصول کر لی ہے تو کیا اب قیمت سے عشر ادا کیا جاسکتا ہے؟

بیتنا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

زمین کی پیداوار کا عشر ادا کرنا ضروری ہے۔ اگر کوئی شخص کسی مجبوری کی بنا پر پیداوار کا عشر ادا نہ کر سکے تو عشر کی مقدار کے برابر قیمت ادا کرنے سے بھی عشر ادا ہو جائے گا۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر کاشت کار نے باغات فروخت کر دیے ہوں تو ان سے حاصل شدہ رقم دینے سے بھی عشر ادا ہو جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

وحاز دفع القیمۃ فی زکوۃ، وعشر، وخراج، وفطرۃ، ونذر، وكفارة. (۱)

ترجمہ: زکوۃ، عشر، خراج، فطرانہ، نذر اور كفارہ میں قیمت کا دینا جائز ہے۔



## بند باندھنے کی صورت میں مقدارِ عشر

سوال نمبر (32):

اگر لوگ زمینوں کی سیرابی کے لیے بارش کے پانی کو ایک جگہ جمع کرنے کے واسطے بند باندھ لیں اور بند باندھنے کے سوا دوسرا ذریعہ آب پاشی نہ ہو تو بند باندھنے پر کافی خرچہ اور محنت کرنی پڑتی ہے۔ اس صورت میں عشر واجب ہو گا یا نصف عشر؟

بیتنا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جس پیداوار کی آب پاشی بغیر کسی خرچ و محنت کے محض قدرتی پانی سے ہو تو اس پیداوار میں عشر

یعنی دسواں حصہ واجب ہوگا اور جس پیداوار کی آب پاشی میں خرچ و محنت کو دخل ہو تو اس پیداوار میں نصف عشر یعنی تیسواں حصہ لازم ہوگا۔ فقہائے کرام کے نزدیک زمین کی پیداوار میں عشر و نصف عشر کا دار و مدار پانی اور مشقت پر ہے۔ صورتِ مسئلہ میں زمین کی سیرابی کے لیے بارش کے پانی کو ایک جگہ جمع کرنے کے سوا اگر کوئی اور چارہ نہ ہو اور بند باندھنے کی صورت میں لوگ لازمی اخراجات کرتے ہوئے زمین کی آب پاشی کے لیے پانی حاصل کرتے ہوں تو پھر پیداوار میں نصف عشر لازم آئے گا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

قولہ: (لشکرة المونة) علة لوجوب نصف العشر في هذا كرو.... ولو رفعت المونة كان الواجب

واحداً وهو العشر دائماً. (۱)

ترجمہ:

جس طرح ذکر ہوا کہ نصف عشر کے وجوب کی وجہ کثرت مشقت کا ہونا ہے۔ اگر مشقت ختم ہو تو پھر ہمیشہ کے لیے عشر ہی واجب ہوگا۔



## پھل دار درختوں کے تنوں میں عشر

سوال نمبر (33):

ایک شخص کا پھل دار درختوں کا باغ ہو اور باقاعدگی سے پھلوں کا عشر ادا کرتا ہو۔ پھلوں میں ادائیگی عشر کے بعد درختوں کو بطور ایندھن استعمال کرنے کے لیے کاٹ دے تو کیا ان درختوں میں بھی عشر لازم ہوگا؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفيق:

علمائے احناف کے نزدیک عشر زمین کی اس پیداوار میں واجب ہوتا ہے جو پیداوار میں مقصود ہو۔ پھل دار درختوں کی پیداوار سے مقصود پھل ہوتے ہیں، لکڑیاں نہیں، اس لیے پھلوں میں تو عشر واجب ہوگا، جبکہ لکڑیاں پھلوں کے تابع ہوتی ہیں، لہذا صورتِ مسئلہ میں درختوں میں عشر واجب نہ ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

كذلك التبين، لاشيء فيه أيضاً؛ لأنه ماق الحبوب كالشجر للثمار، ولأن المقصود غيرها  
وهو الثمر. (۱)

ترجمہ:

اسی طرح بھوسے میں بھی کچھ نہیں، کیوں کہ یہ غلے کے لیے تیار ہے، جس طرح پھلوں کے لیے درخت ہے اور  
اس لیے کہ مقصود ان دونوں کے علاوہ ہے جو کہ بھل ہے۔۔



پیداوار کے طور پر مقصود گھاس میں عشر

سوال نمبر (34):

اگر کوئی آدمی کھیت میں جانوروں کے چارہ کے لیے گھاس کاشت کرے تو اس میں عشر واجب ہوگا یا نہیں؟  
بیٹھا تو صریحاً

الجواب وبالله التوفيق:

عشر زمین کی ہر اس پیداوار میں واجب ہے جس کے بونے سے حصول نفع کی نیت اور قصد کیا گیا ہو۔ چاہے  
اس کو کاٹ کر فروخت کیا جائے یا جانوروں کو کھلایا جائے۔ جانوروں کے چارہ کے لیے جو گھاس کاشت کی جاتی ہے، اس  
میں مقصد گھاس کا حصول ہی ہوتا ہے، اس لیے اس گھاس میں عشر یا نصف عشر لازم آتا ہے۔ اسی طرح ٹریکٹر اور دیگر  
اخراجات اس سے منہا نہیں کی جائیں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أما الحطب، والقصب، والحشيش لا تستنبت في الجنان عادة، بل تنقى عنها، حتى لو إتخذها  
مقصبة، أو مشحرة، أو منبأ للحشيش، يجب فيها العشر. (۲)

(۱) المحرمۃ للبتر، کتاب الزکوۃ، باب زکوۃ الزروع والثمار: ۱/۳۰۷

(۲) الهدایہ، کتاب الزکوۃ، باب زکوۃ الزروع والثمار: ۱/۲۱۸

ترجمہ: رہی ایندھن کی لکڑی اور نرکل اور گھاس تو عادیہ چیزیں ہانگوں میں نہیں اگائی جاتیں، بلکہ ہانگوں کو ان سے پاک کیا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر مالک نے نرکل، درخت یا گھاس کو مقصود بنا کر کاشت کیا تو اس میں عشر واجب ہوگا۔

{ع} {ع} {ع}

### زمین پر شجرکاری میں عشر

سوال نمبر (35):

اگر کسی مالک زمین نے ایک کنال اراضی پر شجرکاری کی، پھر وہ سردی کے موسم میں ان درختوں کی شاخ تراشی کر کے ان کو فروخت کر دیتا ہے تو ان تراش شدہ شاخوں میں عشر ادا کرنا زمین دار پر لازم ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو عشر کی ادائیگی کس طرح ہوگی؟

بجسواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے اگر کوئی شخص زمین پر شجرکاری کرے اور اس سے اس کا مقصد لکڑیاں وغیرہ حاصل کرنا ہو تو پھر اس میں عشر واجب رہے گا، البتہ اگر یہ درخت خود بخود آگ چکے ہوں تو اس صورت میں عشر واجب نہ ہوگا۔ صورت مسئلہ میں چونکہ درخت فصل کے طور پر کاشت کیے گئے ہیں، اس لیے ان درختوں میں عشر یا نصف عشر لازم ہوگا اور تراش شدہ شاخیں بھی پیداوار میں شمار ہوتی ہیں، ان میں بھی عشر لازم ہوگا تاہم اگر درخت کی کاشت سے مقصود ایندھن کا حصول نہ ہو، بلکہ تا مقصود ہو جو دیگر امور کے لیے حاصل کیا جاتا ہو تو اس صورت میں مقصود بالزرع نہ ہونے کی وجہ سے شاخوں میں عشر لازم نہ ہوگا جیسا کہ بھوسہ وغیرہ۔

واللہ اعلم بالصواب

أما الحطب، والنقص، والحشيش لا تستثبت في الحضانة عادة، بل تنقي عنها، حتى لو إتخذها مقصبة، أو مشجرة، أو منبتاً للحشيش، يحجب فيها العشر. (۱)

ترجمہ: رہی ایندھن کی لکڑی اور نرکل اور گھاس تو عادیہ چیزیں ہانگوں میں نہیں اگائی جاتیں، بلکہ ہانگوں کو ان سے پاک کیا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر مالک نے نرکل، درخت یا گھاس کو مقصود بنا کر کاشت کیا تو اس میں عشر واجب ہوگا۔



## مباح پانی سے سیراب ہونے والی زمین میں عشر

سوال نمبر (36):

اس مسئلہ کے متعلق مفتیان کرام کیا فرماتے ہیں کہ اگر کسی علاقے میں زمین دار اپنی زمینوں کو کسی دریا یا نہر وغیرہ کے پانی سے سیراب کرتے ہوں جس پر حکومت پانی کا کوئی ٹیکس ان سے وصول نہ کرتی ہو تو ایسی زمینوں سے عشر ادا کیا جائے گا یا نصف عشر؟

بیتناؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عشر یا نصف عشر کا دار و مدار محنت اور مشقت پر ہے۔ اگر کسی زمین کی آب پاشی نہریا دریا وغیرہ سے کی جاتی ہو اور اس میں محنت اور مشقت زیادہ ہو تو اس کی پیداوار میں نصف عشر ہے، چاہے حکومت آب یا نہ وصول کرے یا نہ کرے۔

صورتِ مسئلہ میں چونکہ زمین کی آب پاشی نہریا دریا سے کی جاتی ہے اور زمین دار کو باقاعدہ طور پر زمین کی سیرابی کے لیے نبرداری سلسلہ کے علاوہ نالے کے ذریعے نہریا دریا سے پانی لا کر کھیتوں کی سیرابی میں کافی محنت اور مشقت درپیش ہوتی ہے، اس لیے اس میں نصف عشر واجب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

تجب العشر فی (مسقی سماء) أي مطر (وسیع) کنیر. قال ابن عابدین: قال فی المغرب: ساح الماء سیحاً جری علی وجه الأرض و منه ماسقی سیحاً یعنی ماء الأنهار والأودية... فلو اشتری ماء بالقرب، أو فی حوض ینبغی أن یقال بنصف العشر؛ لأن کلفته ربما تزد علی السقی بغرب أو دالیه. (۱)

ترجمہ:

نہری اور بارانی پانی سے سیراب ہونے والی زمین میں عشر واجب ہے۔ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: مغرب میں کہا گیا ہے کہ "ساح الماء سیحاً" سے مراد زمین پر بننے والا پانی اور اسی طرح وادی یا نہری پانی سے سیراب کیا جائے۔۔۔ پس اگر بڑے ڈول اور حوض میں پانی خریدا گیا تو یہ کہنا چاہیے کہ اس میں نصف عشر واجب ہوگا کیونکہ تکلیف

کبھی بھار ڈال وغیرہ کے ذریعے میرا بی سے زیادہ ہو جاتی ہے۔



## فصل بیچنے کے بعد اس کا عشر ادا کرنے کا طریقہ

سوال نمبر (37):

بسا اوقات زمین دار لوگ عشر نکالے بغیر فصل بیچ دیتے ہیں، مثلاً: گندم منڈی میں بیچ دیں اور بعد میں عشر ادا کرنا چاہیے تو اس کی کیا صورت ہوگی؟ آیا یہ مال زکوٰۃ میں داخل ہوگا کہ جس پر سال کا گزرنا ضروری ہو یا پھر عشر ادا کی جائے گی؟

بیتنا استوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ شریعت میں عشر کی ادائیگی علی الفور واجب ہے، اس کی ادائیگی میں تاخیر کرنا گناہ ہے۔ زمین داروں کو چاہیے کہ فصل کاٹتے وقت ہی سب سے پہلے اس کا عشر ادا کرنے کا خیال رکھیں۔ اس کے بعد فصل بیچیں یا خود استعمال کریں۔ تاہم اگر کسی وجہ سے فصل سے عشر ادا کیے بغیر ہی اس کو استعمال کیا یا بیچ دیا تو اس کی قیمت سے فوری طور پر عشر نکالنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو باع العنب، أخذ العشر من ثمنه، وكذلك لو اتخذ عصيراً، ثم باعه، فعليه عشر ثمن العصير... ولا يأكل شيئاً من طعام العشر، حتى يودي عشره. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی نے عشری انگور بیچے تو (صدقہ لینے پر مقرر شخص) اس کی قیمت سے عشر لے گا اور اسی طرح یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر اس نے انگوروں کا شیرہ نکالا اور پھر اسے بیچا تو اس کے ذمہ شیرے کی قیمت کا عشر لازم ہوگا۔۔۔۔۔ عشری اناج میں سے جب تک عشر ادا نہ کرے، تب تک اس اناج کو نہ کھائے۔



## فارمی شہد میں عشر واجب ہونے کی تحقیق

سوال نمبر (38):

قدیم فقہی وقار سے معلوم ہوتا ہے کہ احناف کے نزدیک عشری زمین میں شہد پیدا ہونے پر عشر واجب ہوتا، لیکن موجودہ وقت میں شہد ایک مستقل کاروبار کی شکل اختیار کر گیا ہے اور اس میں بڑی تہدیلیاں دیکھی جاتی ہیں۔ پہاڑوں اور جنگلوں سے ملنے والے شہد پر کسی تکلیف اٹھانے کا سامنا نہیں کرنا پڑتا جبکہ فارمی شہد میں مستقل سرمایہ لگوانا پڑتا ہے اور پھر اس کے لیے مزدور رکھ کر بڑی محنت کی جاتی ہے، بلکہ کھیتوں کے فارموں والے لوگ کھیتوں کی پٹیاں ایک جگہ سے اٹھا کر دوسری جگہ منتقل کرنے کی مشقت بھی اٹھاتے رہتے ہیں۔ کیا ایسی صورت میں فارم کی کھیتوں میں وہی عشر یا نصف عشر کا اعتبار ہو گا یا اسے اموال تجارت میں ڈال کر زکوٰۃ کا حکم لگایا جائے گا۔ تفصیلی جواب مرحمت فرمائیں۔

بیّنوا نذرہ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قدیم دور میں شہد کی پیداوار کے لیے اس قسم کے ذرائع نہیں تھے جس طرح آج کل باقاعدہ ایک کاروبار کی شکل اختیار کر کے اس سے شہد کی پیداوار کے علاوہ کھیتوں کی افزائش نسل بھی کی جاتی ہے اور اس کے لیے مستقل طور پر پٹیاں بنا کر کھیتوں کے لیے خوراک کا بندوبست کیا جاتا ہے، پھول اور پتوں کے لیے ایک جگہ سے دوسری جگہ پر پٹیاں منتقل کی جاتی ہیں اور اس میں بڑی سرمایہ کاری ہوتی ہے۔ جبکہ قدیم امداد میں صحرا اور جنگلوں میں شہد کی کھیتوں کا پتہ کہیں مل جاتا یا بسا اوقات لوگ گھروں کے اندر ہی اس کا اہتمام کرتے تھے، جس میں زمین کی حالت کو مد نظر رکھ کر عشر یا نصف عشر واجب ہوتا۔

صورتِ مسئلہ میں شہد کی کھیتوں کے اس کاروبار سے اس کی قدیم حیثیت کا بدلنا مشکل ہے، یعنی اس کو اموال تجارت میں سے شمار کرنا درست نہیں، کیوں کہ اموال تجارت میں شمار کر کے پھر اس میں نصاب کا لحاظ بھی رکھنا ہو گا، جو زکوٰۃ کے وجوب کے لیے سبب کے درجے میں ہے، جبکہ شہد میں عشر کے وجوب کے لیے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نصاب کا کوئی دخل نہیں۔ محنت یا بوجہ برداشت کرنے کی وجہ سے موجودہ وقت میں شہد کی پیداوار قدیم دور سے اتنی حد تک مختلف نہیں، جس سے اس کی حیثیت ہی بدل جائے، کیونکہ اس وقت بھی گھروں کے اندر ہی شہد کی کھیتوں کی حفاظت کے لیے مستقل طور پر جگہیں بنائی جاتی تھیں اور باقاعدہ ان کھیتوں کی دیکھ بھال بھی کی جاتی تھی۔ یہ الگ بات ہے کہ آج کل

العشر

اس پر آنے والے اخراجات قدیم دور سے زیادہ ہیں، تاہم بڑھتے ہوئے مشقت یا زیادہ اخراجات کی بنا پر اس کو اس سوال  
تہارت میں شمار کر کے اس کی عشری حیثیت ختم کرنا درست نہیں، لہذا اب بھی مکھیوں کو جس عشری یا نصف عشری زمین سے  
دس پلا یا جاتا ہو یا اس میں محنت و مونت کا عمل دخل کم یا زیادہ ہو تو انہی عناصر کو مد نظر رکھ کر دیگر عشری پیداوار کی طرح اس  
میں بھی عشری نصف عشر واجب رہے گا۔

والدلیل علی ذلك:

ماروی أبو عبید ان عمر بن الخطاب قال فی عسور العسل ما کان منه فی السهل ففیہ العشر،  
وما کان منه فی الجبل ففیہ نصف العشر. (۱)  
ترجمہ:

ابو عبید نے حضرت عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ عشری شہد کے بارے میں فرمایا: جو شہد ہموار زمین میں ہو تو اس  
میں عشر واجب ہے اور جو شہد پہاڑوں سے حاصل کیا جاتا ہو تو اس میں نصف عشر واجب ہے۔

قال الحصکفی: (یحجب) العشر (فی عسل) وإن قل (أرض غیر الخراج) ولو غیر عشریۃ کجبل  
ومفازة ..... (بلا شرط نصاب). (۲)  
ترجمہ:

علامہ حصکفیؒ فرماتے ہیں کہ: غیر خراجی زمین سے حاصل شدہ شہد میں عشر واجب ہے، اگرچہ قلیل ہی کیوں نہ  
ہو اور اگرچہ یہ زمین بذات خود غیر عشری ہو، جیسے پہاڑ اور جنگل و صحرا۔۔۔۔۔۔ بغیر کسی نصاب کی شرط کے۔



(۱) کتاب الاموال: ۱/۴۹۷

(۲) الدر المختار علی صمدرد المختار، کتاب الزکوۃ، باب العشر: ۳/۲۶۴، ۲۶۵

## باب المصارف

### مباحث ابتدائیہ

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

زکوٰۃ کی حیثیت چونکہ محض عام اتفاق اور انسانی مدد کی نہیں، بلکہ یہ ایک اہم اسلامی عبادت اور شرعی فریضہ ہے، اس لیے شریعت نے اس کے مصارف اور مدارات خود متعین کر دیے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ  
وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ط فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ (۱)

ترجمہ: مذکورہ فقراء، مساکین، عاملین (زکوٰۃ کی جمع و تقسیم کے کارکنان) موافقہ القلوب، غلام، مقروض، عتق کے واسطے میں چہا کرنے والے مسافروں کے لیے ہے، جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر کیا ہوا فریضہ ہے۔

مذکورہ آیت میں ”حرف لام“ اختصاص کے لیے ہے، لہذا شریعت مطہرہ کی رو سے صرف مذکورہ مصارف میں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ علامہ خاسانی فرماتے ہیں کہ: مذکورہ مصارف کے نام اگرچہ مختلف ہیں، مگر عاملین زکوٰۃ کے علاوہ بقیہ تمام مصارف میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی حکمت معاشرے سے فقر و احتیاج کو دفع کرنا ہے، البتہ عاملین زکوٰۃ اپنی محنت اور کوشش کی وجہ سے غنی ہونے کے باوجود زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔ (۲)

#### مصارف زکوٰۃ کی تفصیل:

##### (۲،۱) فقر و مساکین:

فقیر و مسکین کی اصطلاحات کلام عرب میں ہر حاجت مند شخص کے لیے استعمال ہوتی ہیں۔ لفظ فقیر کا تذکرہ لفظ مسکین کے بغیر افراد اہل ہو جائے تو یہ مسکین کے معنی کو بھی شامل ہوتا ہے۔ یہی کیفیت لفظ مسکین کی بھی ہے جو تنہا ذکر ہونے کی صورت میں فقیر کو بھی شامل ہوتا ہے، تاہم ایک ہی سیاق، ایک ہی عبارت یا ایک ہی آیت میں دونوں ساتھ ذکر ہو جائیں تو ان کے معانی میں اختلاف کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ خود حنفیہ کے ہاں بھی ان دونوں الفاظ کی تعریف

(۱) التوبہ: ۶۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی يرجع الی المودی الیہ: ۲/۶۵

میں دس بارہ اقوال منقول ہیں، تاہم حنفیہ کے ہاں چونکہ تمام زکوٰۃ کو مذکورہ مصارف میں سے کسی ایک مصرف میں بھی خرچ کیا جاسکتا ہے، اس لیے فقہائے حنفیہ کتاب الزکوٰۃ میں فقراء مساکین کے درمیان فرق کرنے کی بجائے اس کو ایک ہی جنس شمار کرتے ہیں۔ فائدے کی خاطر مشہور تعریف پیش خدمت ہے۔

حنفیہ کے ہاں مشہور قول کے مطابق فقیر وہ شخص ہے، جس کے پاس کچھ نہ کچھ مال ہو، لیکن وہ مال یا تو نصاب کے برابر ہی نہ ہو یا نصاب کے برابر تو ہو، لیکن نامی نہ ہو، بلکہ وہ اس کے ذاتی استعمال میں ہو، لہذا اگر کسی شخص کے پاس کئی نصابوں کے بقدر مال ہو، لیکن وہ اس کی ضرورت سے زیادہ نہ ہو تو وہ "باب المصارف" میں فقیر ہی کہلائے گا۔ فقیر کے بارے میں کچھ مزید تفصیل آگے لفظ "غنی" کے تحت بھی آجائے گی۔

فقہائے حنفیہ کے ہاں مسکین وہ شخص ہے، جس کے پاس کچھ بھی نہ ہو، بلکہ وہ ادنیٰ خوراک اور لباس کے لیے بھی لوگوں کا محتاج ہو، یعنی وہ مالی طور پر اتنا خستہ حال ہو کہ اس کے لیے سوال کرنا بھی جائز ہو۔ (۱)

فقیر سے متعلق کچھ ضروری مسائل:

(۱) فقیر، یعنی وہ شخص جو ضروریات زندگی کے علاوہ زائد اشیاء کے اعتبار سے صاحب نصاب (ساڑھے باون تولہ چاندی یا اس کی قیمت کا مالک) نہ ہو، وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے، اگرچہ صحت مند اور کمانے والا ہی کیوں نہ ہو۔ (۲)

(۲) ذاتی گھر، گھر کا ضروری سامان، خادم، ضروری اسلحہ، ضروری لباس، صاحب علم شخص کے لیے مطالعہ کی کتابیں، ضروری سواری کے لیے گھوڑا (سائیکل وغیرہ) زکوٰۃ لینے میں مانع نہیں۔ اسی طرح امام عہد کے ہاں اگر کسی شخص کے پاس کرایہ کی دکانیں اور مکانات ہوں، لیکن ان کا کرایہ اس کے اور اس کے اہل و عیال کی ضروریات کے لیے ناکافی ہو تو اس شخص کے لیے بھی زکوٰۃ لینی جائز ہے۔ باغات اور کھیتوں کی پیداوار اگر دوسو درہم کے برابر ہو، لیکن وہ سال بھر کی ذاتی ضرورت سے زائد نہ ہو، تب بھی زکوٰۃ لینی جائز ہوگی۔ (۳)

(۳) اگر کسی دوسرے شخص کے ذمے دین ہو، لیکن ادائیگی کے لیے مہلت مقرر ہو، جو ابھی دور ہو اور اسے اپنی ضروریات۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی المؤدی الیہ: ۶۶۷/۲، ۶۶۸، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱۸۷/۱، ۱۸۸، الموسوعة الفقہیة مادة زکوٰۃ: ۲۳/۲۳

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی المؤدی الیہ: ۶۷۸/۲، الفتاویٰ الہندیہ، الباب السابع فی المصارف: ۱۸۹/۱

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی المؤدی الیہ: ۶۷۷/۲، ۶۷۸

کے لیے رقم مطلوب ہو تو ایسا شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے۔ اور اگر قرض مجمل ہو، لیکن مقروض غربت کی وجہ سے ادا کرنے سے قاصر ہو تب بھی اس کے لیے زکوٰۃ لینی جائز ہوگی۔ یہی حکم اس عورت کا بھی ہے، جس کا مہر مؤجل ہو اور وہ اپنی گزر اوقات کے لیے محتاج و ضرورت مند ہو تو ایسی عورت بھی زکوٰۃ لے سکتی ہے۔ (۱)

### (۳) عالمین:

عالمین سے مراد وہ لوگ ہیں، جن کو امام المسلمین نے زکوٰۃ و عشر کی وصولی کے لیے مقرر کیا ہو۔ یہ عالمین چونکہ اپنے اوقات غربا اورائل حاجت کے لیے صرف کرتے ہیں، اس لیے زکوٰۃ ہی کے مال سے ان کی بھی کفالت کی جاتی ہے، تاہم فقہانے اس کو اجرت سے تعبیر نہیں کیا ہے، بلکہ اس کو کفالت یا مالی معاونت کہا ہے۔ علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں کہ: "اس میں چونکہ اجرت کا بھی شبہ ہے اور صدقہ کا بھی، اس لیے اجرت کی جہت کو دیکھتے ہوئے غنی اور بالدار عامل کے لیے اس کا لینا جائز ہے اور صدقہ کی جہت کو دیکھتے ہوئے ہاشمیوں، یعنی آل رسول کے لیے اس کا لینا جائز نہیں"۔ وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ: "سادات کا بحیثیت عامل زکوٰۃ کام کرنا جائز ہے، تاہم اس کو زکوٰۃ کی مد سے اجرت دینے کی بجائے کسی اور مد سے اجرت دی جائے"۔ سادات عالمین کی اجرت سے متعلق عام فقہانے مطلقاً "لا تحلل" کا لفظ استعمال کیا ہے، تاہم علامہ ابن نجیم نے بعض فقہائے "لا ینفی لہ" اور "مکروہ لاجرام" کے الفاظ بھی نقل کیے ہیں۔

عالمین کی حیثیت چوں کہ فقرا کی طرف سے نائب اور وکیل کی ہوتی ہے، اس لیے اگر زکوٰۃ وصول کرنے کے بعد اس سے ضائع ہو جائے تو زکوٰۃ ادا کرنے والوں کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ فقہائے کرام کے ہاں عالمین کے لیے اجرت کی مقدار مقرر نہیں، بلکہ اس کے اور اس کے اہل و عیال کی ضروریات کے لیے مناسب خرچ دیا جائے، تاہم زکوٰۃ کی نصف مقدار سے زیادہ مقدار تہ دی جائے۔ (۲)

### (۴) مؤکفۃ القلوب:

اس سے مراد رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں وہ کفار تھے، جن کے بارے میں امید ہوتی تھی کہ وہ اس طرح کی اعدا و اعانت سے اسلام قبول کریں گے یا اس سے مراد کفار کے وہ سردار تھے جن کے شر سے بچنا مقصود ہوتا تھا یا وہ

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، ص: ۵۹۲، البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب

المصروف: ۴۲۰/۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی المؤدی فیہ: ۱۶۸/۲، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السابع فی

المصروف: ۱/۱۸۸، البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف: ۴۲۰/۲، ۴۲۱

نو مسلم جن کو ثابت قدم رکھنے کے لیے اور کفار کی طرف سے دی گئی لالچ کو ختم کرنے کے لیے ان کی مالی اعانت کی جاتی تھی۔ حنفیہ کے ہاں موکفۃ القلوب کی یہ تمام صورتیں بالاجماع منسوخ ہو چکی ہیں۔ موکفۃ القلوب اب زکوٰۃ کا مصرف نہیں رہا۔ (۱)

### (۵) غلام کی آزادی:

قرآن میں ایک مصرف غلاموں کو آزادی دلانا بھی ہے، لیکن اب نہ غلام ہیں اور نہ آزادی کا مسئلہ اس لیے اس کی تفصیل بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔

### (۶) غارمین:

غارم کا لفظ مقرض اور قرض دہندہ دونوں ہی معنوں میں آتا ہے۔ قرض دہندہ کے معنی ہوں تو مراد یہ ہوگی کہ ایسا شخص جس کے دوسرے لوگوں پر قرضہ جات ہوں، لیکن وہ ان کی وصولی پر قادر نہ ہو اور نصاب زکوٰۃ بھی اس کے پاس نہ ہو اور اگر مقرض مراد ہو تو مقصود وہ شخص ہوگا، جس پر واجب شدہ قرض اس کے مملوکہ مال سے زیادہ ہو یا اس کے برابر ہو یا قرض کم ہو، لیکن ادائیگی کے بعد بقیہ مال نصاب کے برابر نہ ہو۔ حنفیہ کے ہاں مقرض شخص کو زکوٰۃ دینا عام فقیر کو زکوٰۃ دینے سے زیادہ افضل ہے۔ (۲)

### (۷) فی سبیل اللہ:

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ: فی سبیل اللہ سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو اللہ کے راستے میں کسی نہ کسی طریقے سے محنت سرانجام دے رہے ہوں، بشرط یہ کہ وہ محتاج و فقیر ہوں، تاہم اکثر حنفیہ نے امام ابو یوسفؒ کے قول کو ترجیح دی ہے کہ اس سے مراد محتاج اور فقیر البجاہد ہیں۔ امام محمدؒ کے ہاں اس کا مصداق وہ شخص ہے جس پر پہلے حج فرض ہو چکا ہو اور اب وہ حج ادا کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ فتاویٰ ظہیریہ وغیرہ میں علوم دینیہ کے طلبہ کو "فی سبیل اللہ" کا مصداق قرار دیا گیا ہے۔ علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں کہ مراد جو بھی ہو، ہر ایک میں فقر و احتیاج کی قید کو ضرور مد نظر رکھنا چاہیے۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی المزدی، ۲/ ۴۶۸۔ ۴۷۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی المزدی، ۲/ ۴۷۱، الفتاویٰ الہندیہ، باب السابع

فی المصارف: ۱/ ۱۸۸، الہدایہ مع فتح القدیر، باب من یحوز دفع الصدقۃ الیہ ومن لا یحوز: ۲/ ۲۰۴

(۳) بدائع الصنائع، حوالہ بالا: ۲/ ۴۷۱، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب المصارف: ۳/ ۲۸۹، البحر

الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب المصارف: ۲/ ۴۲۲



## (۸) ابن السبیل یعنی مسافرین:

مسافر شخص اگر چہ اپنے وطن میں صاحب ثروت ہی کیوں نہ ہو، لیکن اگر حالت سفر میں محتاج ہو جائے تو زکوٰۃ لے سکتا ہے۔ اس حالت میں بھی اس کے لیے بہتر یہ ہے کہ کسی سے قرض لے کر ضرورت پوری کر لے، تاہم اگر قرض نہ مل سکے تو بقدر حاجت زکوٰۃ لے سکتا ہے۔ اگر سفر پورا ہونے کے بعد زکوٰۃ کی کچھ رقم بچ جائے تو اس کو صدقہ کرنا ضروری نہیں۔ فقہائے کرام نے ان لوگوں کو بھی مسافر ہی کے حکم میں رکھا ہے، جو اپنے ہی وطن میں موجود ہوں، لیکن اپنے مال تک ان کی رسائی نہ ہو۔ (۱)

## کن لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں؟

(۱) مالدار، یعنی غنی شخص کو زکوٰۃ سمیت کوئی بھی "صدقہ واجبہ" دینا جائز نہیں، البتہ صدقات نافلہ دینے میں کوئی حرج نہیں۔ علامہ کاسانی نے مختلف احکام کے اعتبار سے غنی، یعنی مال داری کی تین قسمیں ذکر کی ہیں:

(الف) ایسی مال داری (غنا) جس سے زکوٰۃ واجب ہو جائے۔ اس سے مراد کسی بھی مال نامی کا بقدر نصاب مالک ہونا ہے۔ ایسا شخص بالاتفاق زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔

(ب) ایسی مال داری جس سے زکوٰۃ دینا تو واجب نہ ہو، لیکن زکوٰۃ لینا حرام ہو جائے۔ اس سے مراد ایسے نصاب کا مالک ہونا ہے جس سے کسی آدمی پر صدقہ فطر اور قربانی واجب ہو جائے، یعنی بنیادی ضروریات کے علاوہ بھی اس کے پاس اتنی اشیاء موجود ہوں جن کی قیمت نصاب زکوٰۃ (ساڑھے پادن تولہ چاندی کی قیمت) کو پہنچ جائے، بشرط یہ کہ مذکورہ اشیاء نہ تو تجارت کے لیے ہوں اور نہ اس سے مالی افزائش اور برصورتی مقصود ہو، یعنی مال نامی کے تحت داخل نہ ہوں۔

(ج) ایسی مال داری جس سے آدمی پر سوال کرنا حرام ہو جائے، البتہ زکوٰۃ لینا اس کے لیے جائز ہے۔ اس سے مراد وہ ہے کہ کسی شخص کے پاس ایک دن رات کے لیے کھانا پینا اور لباس موجود ہو۔ بنیادی طور پر فقہاء اسی قسم کو فقیر سے تعبیر کرتے ہیں۔ (۲)

(۲) ذمیوں یعنی مسلمانوں کے ملک میں باضابطہ طور پر رہنے والے کافروں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، البتہ زکوٰۃ کے علاوہ بقیہ

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۶۸۸، البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب المصارف: ۲/۴۲۲

(۲) ہدایۃ الصانع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی المدی ہر جمع الی المودی، ۲/۱۷۷-۱۸۰

تمام صدقات واجبہ (صدقہ فطر، کفارات اور نذر وغیرہ) ان کو دیے جاسکتے ہیں۔ یہ قول امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا ہے۔ تاہم ان کے ہاں بھی یہ محض جواز کا قول ہے، ورنہ مسلمان فقرا کو دینا ان کے ہاں بھی ذمیوں سے افضل ہے۔

(۳) حربی کافروں یا مستأمنین کو نہ تو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے اور نہ صدقات واجبہ۔ (۱)

(۴) حنفیہ کے رائج قول کے مطابق سادات کے لیے زکوٰۃ اور دوسرے صدقات واجبہ لینا جائز نہیں، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کے مبارک خاندان کی عزت و احترام کے تحفظ کے لیے ایسا کرنا ضروری ہے۔ علامہ ابن نجیمؒ نے نقل کیا ہے کہ: ”یہ حکم ہر زمانے اور ہر صورت کے لیے ہے، لہذا جن فقہانے سادات کی زکوٰۃ کو دوسرے سادات پر خرچ کرنے کو جائز کہا ہے، وہ قول درست نہیں۔“

جہاں تک صدقات نافلہ اور موقوفہ اشیا کی بات ہے تو ان کا لینا فقہائے کرام کے ہاں جائز ہے، لہذا مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ سادات کی ضروریات کو صدقات نافلہ سے پورا کرنا ضروری ہے۔

موجودہ دور میں سادات کی ضروریات کو پورا کرنے کے لیے اور لوگوں کے سامنے دست سوال دراز کرنے سے ان کو بچانے کی خاطر بہتر یہی ہے کہ ان کو زکوٰۃ کی رقم دینے کی بجائے دوسرے مدات کا انتظام کیا جائے، انفرادی طور پر لوگوں کو ترغیب دی جائے کہ سادات کے ساتھ تعاون کریں۔ (۲)

(۵) زکوٰۃ دینے والے اور وصول کرنے والے کے درمیان ایسا رشتہ نہ ہو جس کی وجہ سے ان کے اموال یا ہم مشرک سمجھے جاتے ہوں، تا کہ زکوٰۃ کا مال اپنی ہی ملکیت میں آنے کی بجائے معاشرے کے دیگر حاجت مند افراد تک پہنچ جائے لہذا والدین، تمام آبائی سلسلے اور اولاد کے تمام سلسلے کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔ اسی طرح اپنی بیوی کو زکوٰۃ دینا بھی بالاجرا جائز نہیں، البتہ بیوی اپنے شوہر کو دے سکتی ہے یا نہیں؟ تو اس میں امام ابو حنیفہؒ کا قول یہ ہے کہ نہیں دے سکتی، جبکہ بعض دوسرے فقہاء اور صاحبین کے ہاں دے سکتی ہے۔ اکثر فقہائے احناف نے امام ابو حنیفہؒ کے قول کو ترجیح دی ہے۔ زنانے پیدا شدہ اولاد کے بارے میں عائگیری نے لکھا ہے کہ زکوٰۃ نہ دینے میں ان کا حکم بالکل حلال اولاد جیسا ہے۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، فصل فی الذی یرجع الی المودی، ۴۸۰/۲-۴۸۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱۸۸/۱

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی المودی، ۴۸۲/۲-۴۸۳، البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب المصارف: ۴۲۹/۲-۴۳۰

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی المودی، ۴۸۳/۲-۴۸۴، الفتاویٰ الہندیہ، الباب السابع فی المصارف: ۱۸۸/۱-۱۸۹

(۶) عام رفاہی کاموں، یعنی مساجد، پلوں، مسافر خانوں اور سڑکوں کی تعمیر، میت کی تجھیز و تکفین، مہمان نوازی وغیرہ میں زکوٰۃ کا مال خرچ نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح حج یا جہاد کی تیاری یا میت کے قرعے کی ادائیگی کے لیے بھی زکوٰۃ کی رقم خرچ نہیں کی جاسکتی، اس لیے کہ مذکورہ اشیاء میں ”تملیک زکوٰۃ“ کی شرط نہیں پائی جاتی۔ (۱)

(۷) مالدار شخص کے نابالغ بچوں کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، البتہ مال دار شخص کے تنگ دست اور بالغ بیٹے، بیٹی اور بیوی کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ اسی طرح کسی مالدار بیٹے کے فقیر باپ کو بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ: اگر مال دار شخص کی بیوی کے لیے قاضی نے شوہر کے مال میں نفقہ مقرر کر دیا ہو تو اس کو زکوٰۃ نہیں دی جائے گی۔ (۲)

(۸) یمنون اگر تنگ دست ہو تو اس کو بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، تاہم اس کے لیے اس کا باپ یا کوئی اور ولی یا رشتہ دار زکوٰۃ قبض کر سکتا ہے۔ قبض کرنے کا یہی اصول نابالغ بچے کے حق میں بھی ہے۔ (۳)

لا علمی میں کسی غیر مصرف شخص کو زکوٰۃ دینے کا حکم:

(۱) اگر کوئی شخص تحقیق اور قلبی اطمینان کے حصول کے بغیر ہی کسی شخص کو زکوٰۃ دے دے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، البتہ اگر بعد میں یقین کے ساتھ معلوم ہوا کہ وہ مصرف مذکورہ بالا شرائط کے مطابق نہیں تھا تو اس پر عاودہ زکوٰۃ واجب ہے اور پہلی دی ہوئی زکوٰۃ نفل شمار ہو جائے گی جس کا واپس لینا اس کے لیے جائز نہیں۔

(۲) اگر کسی شخص کے دل میں پہلے ہی سے کسی مصرف کے بارے میں شک ہو، لیکن اس نے چھان بین اور تحقیق کے بغیر اس کو زکوٰۃ دے دی تو اس کی یہ زکوٰۃ جائز نہیں، البتہ اگر بعد میں یقین کے ساتھ معلوم ہو جائے کہ مصرف صحیح ہے تو زکوٰۃ درست ہو جائے گی۔

(۳) اگر کسی شخص نے زکوٰۃ دیتے وقت خوب تحقیق کی اور لوگوں سے بھی مصرف کے بارے میں پوچھ گچھ کی یا کسی شخص کو فقیرانہ لباس میں سوال کرتے دیکھا یا اس کو فقرا کے صف میں کھڑا دیکھا جس کے بعد اس کا دل مصرف کے استحقاق کے بارے میں مطمئن ہو گیا اور اس نے زکوٰۃ دے دی تو بعد میں اگر وہ مصرف غلط نکلا، تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، مثلاً قلبی اطمینان کے بعد زکوٰۃ دے دی، پھر وہ شخص مالدار، ہاشمی، کافر، والد، بیٹا، بیٹی یا بیوی وغیرہ میں سے کوئی نکل آیا تو

(۱) بدائع الصنائع، فصل فی رکن الزکوٰۃ: ۵۶/۲، ۵۷، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۱۸۸

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی العودی الیہ: ۲/۱۷۶، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السابع فی

طرفین کے ہاں زکوٰۃ ادا ہو گئی ہے اور اعادے کی کوئی ضرورت نہیں۔ (۱)

### زکوٰۃ کی کتنی مقدار دی جائے؟

حنفیہ کے ہاں کسی ایک شخص کو اتنی زکوٰۃ دینا جس سے وہ صاحب نصاب ہو جائے، مکروہ ہے، البتہ اگر وہ قرض دار ہو یا کثیر العیال ہو یا اس کی کوئی اور سخت ضرورت درپیش ہو تو نصاب کی مقدار کے برابر یا اس سے زیادہ دینے میں بھی کوئی قیاحت نہیں، بلکہ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ کے ذریعے کسی کو دست سوال دراز کرنے سے بچانا زیادہ بہتر اور افضل عمل ہے۔ علامہ طحاویؒ نے لکھا ہے کہ صاحب نصاب بنائے بغیر ایک ہی شخص کو زکوٰۃ دینا زیادہ افضل ہے، تاکہ وہ اس سے اپنی حاجات پوری کر لے۔ (۲)

### چند اہم متفرق مسائل:

(۱) حنفیہ کے ہاں ایک ہی مصرف یا ایک ہی شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ہر مصرف کے تین تین افراد پر زکوٰۃ تقسیم کرنا ضروری نہیں۔ (۳)

(۲) فقیر عالم کو زکوٰۃ دینے میں فقیر جاہل کو زکوٰۃ دینے سے زیادہ اجر و ثواب ہے۔ (۴)

(۳) زکوٰۃ اور صدقات واجبہ میں افضل یہ ہے کہ حاجت مند بہمن بھائیوں اور ان کی اولاد، پھوپھی پھوپھیوں اور ان کی اولاد، خالہ خالو اور ان کی اولاد کو مقدم کیا جائے۔ اس کے بعد ذوی الارحام، پھر پڑوسی، پھر اپنے ہم پیشہ لوگ اور پھر اپنے ہم محلہ لوگوں کی ضروریات کا خیال رکھئے۔

(۴) زکوٰۃ واجب ہونے سے پہلے کسی دوسرے شہر کو اپنی زکوٰۃ منتقل کرنا جائز ہے، تاہم واجب ہونے کے بعد کسی اور شہر کو زکوٰۃ منتقل کرنا مکروہ ہے، البتہ اگر دوسرے شہر میں اس کے حاجت مند رشتہ دار ہوں یا رشتہ دار تو نہ ہوں، لیکن اپنے شہر کے لوگوں سے وہ زیادہ محتاج ہوں تو منتقل کرنے میں کوئی کراہت نہیں شہر سے مراد وہ شہر ہے جس میں زکوٰۃ کا مال موجود ہو (۵)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی المؤدی إلیہ: ۴۸۵، ۴۸۴/۲، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۱۸۹، ۱۹۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی المؤدی إلیہ: ۴۸۰، ۴۷۹/۲، مراہی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، ص: ۵۹۳، ۵۹۴، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۱۸۸

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ، حوالہ بالا: ۱/۱۸۸، بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی المؤدی إلیہ: ۴۷۳/۲

(۴) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۱۸۷، (۵) الہندیۃ، حوالہ سابقہ: ۱/۱۹۰

## باب المصارف

## مصارف زکوٰۃ کے مسائل

امام مسجد کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (39):

زید ایک محلہ کا پیش امام ہے۔ اہل محلہ کی طرف سے اس کے لیے کوئی تنخواہ مقرر نہیں۔ کچھ لوگ اس کو زکوٰۃ وغیرہ دیتے ہیں، لیکن کچھ لوگ اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ امام مسجد کو زکوٰۃ وغیرہ دینا جائز نہیں، کیوں کہ زکوٰۃ فقراء کا حق ہے۔ ان لوگوں کا یہ قول کس حد تک درست ہے؟

بیشوا خزرجی

الجواب وبالله التوفیق:

جو شخص نصاب کا مالک نہ ہو اس کو زکوٰۃ اور دیگر صدقات واجبہ دیے جاسکتے ہیں، خواہ وہ عام فقیر ہو یا مسجد کا امام ہو، البتہ امامت کے عوض بطور اجرت زکوٰۃ اور عشر دینا جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں امام مسجد اگر مالک نصاب نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ، صدقۃ الفطر یا دیگر صدقات واجبہ دینا جائز ہے، بلکہ فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ عالم فقیر پر صدقہ کرنا جاہل فقیر سے افضل ہے، تاہم بہتر یہی ہے کہ اہل محلہ امام مسجد کے لیے مستقل تنخواہ مقرر کریں، تاکہ وہ فکر معاش سے آزاد ہو کر دین کی خدمت میں مصروف عمل رہے۔

والدلیل علی ذلک:

و یحوز دفعہا الی من یملک اقل من النصاب، و ان کان صاحباً مکسباً. (۱)  
ترجمہ: جو شخص نصاب سے کم کا مالک ہے تو وہ خواہ تندرست اور کمائے والا ہو، اسے زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے۔

التصدّق علی العالم الفقیر افضل..... ای من الجاہل الفقیر. (۲)

ترجمہ: عالم فقیر پر صدقہ کرنا افضل ہے، یعنی جاہل فقیر پر صدقہ کرنے سے افضل ہے۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱۸۹/۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب المصارف، مطلب فی الحوائج الاصلیہ: ۳۰۴/۳

## باپ کی اجازت کے بغیر بیٹے کا مالِ زکوٰۃ استعمال کرنا

سوال نمبر (40):

عمر نے اپنے بیٹے بکر کو زکوٰۃ کی رقم دی تاکہ اس کو مدرسہ میں خرچ کرنے اور بکر نے خود کو مستحق سمجھ کر اس کو اپنے ذاتی استعمال میں خرچ کر لی۔ ایسی صورت میں عمر کی طرف سے زکوٰۃ کی ادائیگی کا کیا حکم ہے؟

بیٹہ خود اجازت لے کر

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے ضروری ہے کہ اس کو اپنے مصارف میں خرچ کیا جائے، جہاں کہیں یہ غیر مصرف میں خرچ ہو جائے تو ایسی صورت میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔

صورتِ مسئلہ میں جب مذکورہ شخص نے اپنے بیٹے کو زکوٰۃ میں وکیل بنا دیا اور اس نے اپنے آپ کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ اپنے ذاتی استعمال میں خرچ کر لی ہے تو ایسی صورت میں اس شخص کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی، کیوں کہ مسئلہ صورت میں بکر عمر کا بیٹا ہے اور شرعاً اپنی اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

والد لیل علیٰ ذلک:

ولا يعطى من الزكاة والذء وإن علاء، ولا ولدا وإن سفل. (۱)

ترجمہ:

اور زکوٰۃ دینے والا اپنے والد کو اگرچہ اوپر کے درجے تک پہنچ جائے (یعنی دادا اور اس سے اوپر کے سلسلہ تک) زکوٰۃ نہ دے اور نہ ہی اپنے بیٹے کو اگرچہ نچلے درجے میں ہو (یعنی پوتا یا اس سے نچلے درجے کی اولاد)۔



لا علمی سے مالدار پڑوسیوں کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (41):

زید صاحب نصاب ہے، اس نے اپنی زکوٰۃ کی رقم سے کچھ حصہ اپنے پڑوسیوں کو زکوٰۃ کی نیت سے دے دیا،

(۱) الفتاویٰ التناہیجیۃ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل الثالث فی المسائل المتعلقة بمن توضع فیہ الزکوٰۃ: ۶/۲۰۴

بعد میں کسی سے معلوم ہوا کہ وہ پڑوسی صاحب نصاب ہے۔ ایسی صورت میں زید کی زکوٰۃ ادا ہوگئی یا نہیں؟

بہنو! خود جرحا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے نفی صاحب نصاب کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، تاہم اگر کوئی شخص کسی کے بارے میں پوچھ چکھ کرے اور اس کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ ادا کرے اور بعد میں وہ غیر مستحق ثابت ہو تو ایسی صورت میں اس پر زکوٰۃ کا اعادہ لازمی نہیں، لہذا اس شخص نے جب اپنے پڑوسیوں کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ ادا کر دی اور بعد میں اپنی غلطی کا علم ہوا تو ایسی صورت میں اس پر زکوٰۃ کا اعادہ واجب نہیں۔

بعد المدلول علیٰ ذلک:

إذا شك و تحصری، فوقع فی أكبر رايه أنه محل الصدقة، فدفع إليه ..... إذا ظهر أنه غني، أو هاشمي، أو كافر، أو مولى الهاشمي، أو والدان، أو المولود ون، أو الزوج، أو الزوجة، فإنه محوز و تسقط عنه الزكاة. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص نے (کسی کے متعلق زکوٰۃ کا مصرف ہونے میں) شک کیا اور اس کا غالب گمان یہ ٹھہرا کہ یہ زکوٰۃ کا مصرف ہے، پس اس نے دے دی۔۔۔۔۔ مگر یہ معلوم ہو گیا کہ وہ مالدار تھا یا ہاشمی تھا یا ہاشمی کا غلام تھا یا اس کے ماں باپ تھے یا اس کی اولاد تھی یا اس کا خاوند تھا یا اس کی بیوی تھی تو اس کے ذمے سے وہ زکوٰۃ ساقط قرار پائے گی۔



### مقروض شخص کو زکوٰۃ دینا

#### سوال نمبر (42):

ہمارے ایک عزیز ہیں، ان کی ملکیت میں ۹ کنال زرعی اراضی ہے، جس کی مالیت تقریباً ۶ لاکھ روپے بنتی ہے اس اراضی کو ۶ ہزار روپے کے عوض اجارہ پر دیا ہے، اس کے علاوہ مارکیٹ میں ایک کنال جگہ ہے جس کے فرنٹ میں دوڑکانیں ہیں اور ان کے پیچھے دو گودام خستہ حالت میں پڑے ہیں، جن کا مجموعی کرایہ چار ہزار روپے بنتا ہے، اس کے

ساتھ ساتھ اس پر تقریباً ساڑھے پانچ لاکھ روپے قرض بھی ہے۔ ان حالات کے پیش نظر ہمارے اس عزیز کے لیے زکوٰۃ لینا از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ کرو

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کسی کے پاس نصاب کی بقدر مال موجود نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، تاہم اگر کسی کی ملکیت میں غیر منقولہ جائیداد ہو اور اُس جائیداد کو اس نے کرایہ پر دیا ہو تو زکوٰۃ کے نصاب میں اُس غیر منقولہ جائیداد کے کرایہ کا اعتبار ہوگا، اُس کی قیمت کا اعتبار نہیں ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں جب آپ کے عزیز کی ملکیت میں غیر منقولہ جائیداد موجود ہے، لیکن اُس کو کرایہ پر دیا ہے، اگر وہ کرایہ اُس کے اور اُس کے بال بچوں کے لیے کافی نہ ہو اور اس کے علاوہ وہ ساڑھے پانچ لاکھ روپے مقرض بھی ہو تو ایسی صورت میں اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(فیعطی..... و مدیون لا یملک نصاباً فاضلاً عن دینہ) وفي الظہیریۃ: الدفع للمدیون اولیٰ منہ للفقیر۔ قال ابن عابدین: أي اولیٰ من الدفع للفقیر الغیر المدیون لزیادۃ احتیاجہ۔ (۱)

ترجمہ:

(پس زکوٰۃ دی جائے گی۔۔۔۔۔ اور اُس قرض دار کو جو قرض سے زائد مال نصاب کا مالک نہ ہو) اور ظہیریہ میں ہے کہ مدیون کو زکوٰۃ دینا فقیر کو دینے سے بہتر ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: ”یعنی اُس فقیر کو جو مدیون نہیں“ کیوں کہ مدیون فقیر زیادہ محتاج ہوتا ہے۔



بیوی کا اپنے خاوند کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (43):

اگر کسی صاحبِ نصاب عورت کا شوہر زکوٰۃ کا مستحق ہو تو کیا یہ عورت اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے؟



الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے جہاں پر منافع میں اشتراک پایا جاتا ہو وہاں زکوٰۃ دینا جائز نہیں، چونکہ خاندان اور بیوی کے مابین عام طور پر منافع میں اشتراک پایا جاتا ہے، اس لیے زوجین آپس میں ایک دوسرے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے۔ صورت مسئلہ میں اگر عورت صاحب نصاب ہو اور اس کا شوہر مستحق زکوٰۃ ہو تو دوسرے لوگ اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں، لیکن بیوی اس کو زکوٰۃ نہیں دے سکتی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا يدفع إلی امرأته للاشتراك فی المنافع عادة، ولا تدفع المرأة إلی زوجها عند إی حنیفة. (۱)  
ترجمہ: اور زکوٰۃ کا مال اپنی بیوی کو دینا جائز نہیں، اس لیے کہ وہ عاداتاً منافع میں شریک ہوتی ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے ہاں عورت زکوٰۃ کا مال خاوند کو نہیں دے سکتی۔



بہو کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (44):

بہو اگر صاحب نصاب نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا کیسا ہے؟ نیز بہو اس رقم کو اپنے شوہر اور بچوں پر خرچ کر سکتی ہے یا نہیں؟

بیشوا نوز جردا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اصول و فروع کے علاوہ کسی اور رشتہ دار کو زکوٰۃ وغیرہ کی رقم دینا نہ صرف جائز، بلکہ افضل بھی ہے، لہذا اگر کسی شخص کی بہو صاحب نصاب نہ ہو اور وہ اس کو زکوٰۃ وغیرہ دے دے تو اس میں کوئی مشاکفہ نہیں۔  
رقم ملنے کے بعد وہ رقم اس کی ملکیت میں آ جاتی ہے، اس لیے اس عورت کو مکمل اختیار حاصل ہے کہ جہاں بھی اس رقم کو خرچ کرنا چاہے، خرچ کر سکتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(وَأَمْلَهُ وَإِنْ هَلَاكَ رُحْمَهُ وَإِنْ هَلَكَ) أَيْ لَا يَسْجُوزُ الدَّفْعُ إِلَى أَبِيهِ، وَحَدِّهِ..... وَفَقْدِهِ بِأَصْدَافِهِ  
وَلَمْ يَكُنْ لَأَنْ مِنْ سَوَاعِدِهِمْ مِنَ الْقَرَابَةِ يَسْجُوزُ الدَّفْعُ لَهُمْ وَمِنْ أَوْلَىٰ لَهُمَا لَهُ مِنْ الْمَصْلَاحَةِ (۱)

ترجمہ:

(اور اس کے اصول اگرچہ ادھ تک ہوں اور اس کے فروغ اگرچہ نیچے تک ہوں) یعنی اپنے آپ دادا کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔۔۔۔۔ اور اصول و فروغ کی قید اس لیے اکائی کہ ان کے ماں و دیگر رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔  
بلکہ صلہ رحمی کی وجہ سے اولیٰ ہے۔



### مدیون کو زکوٰۃ دینا

#### سوال نمبر (45):

ایک آدمی صرف فقیر ہے، اس کے پاس نصاب کی بقدر مال موجود نہیں اور دوسرا شخص فقیر ہونے کے ساتھ مدیون بھی ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ ان دونوں میں سے زکوٰۃ کا زیادہ مستحق کون ہے؟

بیتنا انو جہرہا

الجواب وبالله التوفيق:

نقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جو شخص فقیر ہو اور اس کے پاس نصاب کی بقدر مال موجود نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، تاہم اگر کوئی شخص ایسا ہو جو فقیر ہونے کے ساتھ ساتھ مقروض بھی ہو تو عام فقیر کے مقابلے میں اس کو زکوٰۃ دینا بہتر ہے۔

لہذا جہاں عام فقیر اور مقروض فقیر دونوں موجود ہوں تو مقروض فقیر کو زکوٰۃ دینا زیادہ بہتر ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(فَيُعْطَى..... وَمَدْيُونٌ لَا يَمْلِكُ نَصَابًا فَاضِلًا عَنْ دَيْنِهِ) وَفِي الظَّاهِرَةِ: الدَّفْعُ لِلْمَدْيُونِ أَوْلَىٰ مِنْهُ

للفقیہ قال ابن عابدین: أي أولى من الدفع للفقير الغير المدیون. (۱)

ترجمہ:

(پس زکوٰۃ دی جائے گی۔۔۔۔ اور اس قرض دار کو جو قرض سے زائد مال نصاب کا مالک نہ ہو) اور ظہیر یہ  
میں ہے کہ مدیون کو زکوٰۃ دینا فقیر کو دینے سے بہتر ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: ”یعنی اس فقیر کو جو مدیون  
نہیں۔“



### مدارس دینیہ کو زکوٰۃ دینا

#### سوال نمبر (46):

مدارس دینیہ کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے یا نہیں؟ نیز جائز ہونے کی صورت میں ارباب مدارس زکوٰۃ کو کن مذاات  
میں خرچ کر سکتے ہیں؟

بہنو! انجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ دینی مدارس کے طلبہ کرام زکوٰۃ کا بہترین مصرف ہیں۔ ان کو زکوٰۃ دینے میں زکوٰۃ کی  
ادائیگی کے علاوہ دین کی اشاعت اور سر بلندی کے لیے ایک بہترین کوشش ہے، اس لیے فقہائے کرام کے نزدیک طلبہ کو  
زکوٰۃ دینا ایک عام مسلمان کی بہ نسبت زیادہ بہتر ہے۔

وہ دینی مدارس جو غریب طلبہ کے کھانے وغیرہ کا انتظام کرتے ہیں، انہیں زکوٰۃ کی رقم دینا جائز ہے، لیکن اس  
بات کی تصریح ضروری ہے کہ زکوٰۃ کی یہ رقم غریب و فقیر طلبہ کرام کو نقد، کھانے پینے اور کپڑوں کی صورت میں دی جائے  
اور ارباب مدارس کے لیے اس رقم کو براہ راست مدرسین و مائزین کی تنخواہوں اور مکانات کی تعمیر وغیرہ کے انتظامات  
میں خرچ کرنا جائز نہیں، البتہ طلبہ کو نقد دینے کے بعد اگر وہ ماہانہ اخراجات کی مد میں مدرسہ کو واپس کریں یا اپنی مرضی سے  
تعاون کی نیت سے یہ رقم مدرسہ میں جمع کریں تو پھر مدرسہ طلبہ سے لی ہوئی رقم ہر مد میں خرچ کر سکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یحوز ان یمنی بالزکاة المسجد، وکذا القناطر، والسقایات، وإصلاح الطرقات، وکبری  
الأنهار، والحج، والجهاد، وکل مالاتعلیک فیہ. (۱)  
ترجمہ:

زکوٰۃ کے مال سے مسجد بنانا، پل بنانا، پانی پلانے کی جگہ بنانا اور راستے درست کرنا، نہریں کھودنا، حج اور  
جہاد کے لیے دینا اور ہر وہ کام جس میں تملیک نہ ہو، ان سب صورتوں میں زکوٰۃ کا مال خرچ کرنا جائز نہیں۔



### غیر مقیم طالب علم کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (47):

مدرسہ کے طالب علم کو جو زکوٰۃ دی جاتی ہے، کیا اس میں طالب علم کا مسافر شرعی ہونا ضروری ہے یا جو طلبہ اپنے  
گاہکوں کے مدارس میں پڑھتے ہیں اور سبق پڑھنے کے بعد گھروں کو واپس جاتے ہیں، مدرسہ میں ان کی مستقل رہائش  
نہیں، ایسے طلبہ کو بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ کے دیگر مصارف کی طرح علم دین کے حصول میں مصروف عمل طلبہ کرام بھی زکوٰۃ کے مستحق  
ہیں، بشرط یہ کہ طالب علم سونا، چاندی یا کسی نقدی وغیرہ کا مالک نہ ہو، تاہم اس میں مسافر ہونا شرط نہیں۔  
لہذا جو طلبہ کرام مقامی مدارس میں پڑھتے ہیں اور اسباق سے فارغ ہو کر گھر چلے جاتے ہیں، وہ بھی زکوٰۃ لینے  
کے مستحق ہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال المحصن کفی: إن طالب العلم یحوزله أخذ الزکاة ولو غنیاً، إذا فرغ نفسه لإفادة العلم. قال

ابن عابدین: المراد أنه لا تعلق له بغیر ذلك. (۱)

ترجمہ:

بے شک طالب علم کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے، اگرچہ وہ مال دار ہو، جب وہ اپنے آپ کو حصول علم کے لیے فارغ کرے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ حصول علم کے علاوہ کسی اور چیز سے تعلق نہ ہو۔



### صاحب نصاب شخص کی بیوی کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (48):

ایک شخص کے پاس نصاب کی بقدر مال موجود ہے اور اس کی بیوی کے پاس اس کی ملکیت میں اتنا مال موجود نہیں جس سے وہ غنی شمار ہو سکے۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس عورت کو زکوٰۃ دینا کیسا ہے؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے کوئی شخص صاحب نصاب اس وقت شمار ہوگا، جب اس کی ملکیت میں ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ چاندی یا اس کی بقدر مال موجود ہو اور اس مال پر اس شخص کو ملک تام حاصل ہو۔ صورت مسئلہ میں جب شوہر غنی ہے اور بیوی کے پاس اپنی ملکیت میں کچھ نہیں تو ایسی صورت میں یہ عورت شوہر کے مال سے غنی شمار نہ ہوگی اور اس عورت کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(و) لا إلی (طفله) بخلاف ولده الكبير..... فإنه لا یعد غنیاً بغنی ایہ، ولا الأب بغنی ابنہ،

ولا الزوجة بغنی زوجها. (۲)

ترجمہ:

اور غنی شخص کے چھوٹے بچے کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، بخلاف بالغ کے۔۔۔۔۔ کہ وہ باپ کے مالدار ہونے سے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف: ۳/۲۸۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، مطلب فی الحوائج الأصلية: ۳/۲۹۸، ۲۹۹

غنی شمار نہیں ہوگا اور نہ باپ بیٹے کے غنی ہونے سے غنی شمار ہوتا ہے اور نہ بیوی شوہر کے غنی ہونے سے غنی شمار ہوتی ہے۔



## زکوٰۃ دیتے وقت مصرف متعین کرنا

سوال نمبر (49):

زید نے بکر کو زکوٰۃ کی رقم دی اور کہا کہ اس سے کتابیں خریدو۔ اگر بکر اس رقم کو اپنی دوسری ضروریات میں خرچ کرے تو بکر کے لیے ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بینوا انذہروا .

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کی صحت کے لیے یہ ضروری ہے کہ زکوٰۃ کی رقم کسی مستحق کو تملیک کا دی جائے اور جب وہ مستحق اس رقم پر قبضہ کر لے تو وہ اس کا مالک بن جاتا ہے اور اس رقم کو اپنی ہر قسم کی ضرورت میں خرچ کر سکتا ہے۔ صورت مسئلہ میں جب زید نے بکر کو زکوٰۃ دے دی اور بکر نے اس پر قبضہ کر لیا تو بکر کی ملکیت میں آنے کے بعد وہ اس رقم کو اپنی مرضی سے جہاں چاہے خرچ کر سکتا ہے، اس لیے اگر کتابوں کے علاوہ دیگر ضروریات میں خرچ کرے تو جائز ہے لہذا زکوٰۃ دینے والے کا بکر کو خاص کتابوں کی خریداری پر مجبور کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

یتصدق علی الفقیر، ثم یأمره بفعل هذه الأشياء، وهل له أن ینخالف أمره؟..... والظاهر:

نعم. قال فی شرحه: لأنه مقتضى صحة التملیک. (۱)

ترجمہ:

کوئی شخص فقیر پر صدقہ کر کے پھر اس کو حکم دیتا ہے کہ اس کو ان خاص چیزوں میں خرچ کرے، اس کے لیے اس کی مخالفت کرنا جائز ہے یا نہیں؟۔۔۔ ظاہر یہی ہے کہ ہاں! اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے۔ اس کی شرح میں لکھا ہے: کیوں کہ یہی تملیک کی صحت کا تقاضہ ہے۔

الأمر بالتصرف في ملك الغير باطل. (۱۱)

ترجمہ:

دوسرے کی ملک میں تصرف کرنے کا حکم باطل ہے۔



نصاب کی بقدر مال موجود ہونے کی صورت میں زکوٰۃ لینا

سوال نمبر (50):

میں ایک سکول ٹیچر ہوں، میری تنخواہ ماہانہ بارہ ہزار روپے بنتی ہے جو گھریلو ضروریات میں خرچ ہو جاتی ہے، اس کے علاوہ میرے پاس پچیس ہزار روپے نقد موجود ہیں۔ میں اپنا گھر بنانا چاہتا ہوں، لیکن میرے پاس اتنی رقم موجود نہیں کہ میں گھر بنا سکوں، اس صورت حال کے پیش نظر میرے لیے زکوٰۃ لینا کیسا ہے؟

بیٹو! توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ لینے کا مستحق شخص وہ ہے جو صاحبِ نصاب نہ ہو، اگر کسی شخص کے پاس نصاب کی بقدر مال موجود ہو تو ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں جب سائل کے پاس پچیس ہزار روپے موجود ہیں، موجودہ وقت کے لحاظ سے چونکہ وہ ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت سے کم ہے تو مالکِ نصاب نہ ہونے کی بنا پر مذکورہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا يحوز دفع الزكاة إلى من يملك نصاباً ..... فاضلاً عن حاجته في جميع السنة. (۲)

ترجمہ:

اور جو شخص نصاب کا مالک ہو۔۔۔۔۔ جو سارا سال اس کی ضرورت سے زائد ہو تو اس کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز

نہیں۔

(۱) شرح المحلة لسليم رستم باز، المادة: ۹۵، ص: ۶۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۱۸۹

## زکوٰۃ کمیٹیوں کے ملازمین کی حیثیت

سوال نمبر (51):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ قرآن کریم میں زکوٰۃ کے مصارف میں جن عالمین کا ذکر آتا ہے، اس سے کون مراد ہیں؟ کیا اس کا اطلاق موجودہ دور میں سرکاری یا پرائیویٹ اداروں کے ان لوگوں پر ہوتا ہے جو زکوٰۃ کی وصولی کے لیے مقرر ہوتے ہیں؟

بیتوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

دانش رہے کہ عالمین سے مراد وہ لوگ ہیں جن کو مسلمانوں کے امام نے زکوٰۃ کی وصولی کے لیے مقرر کیے ہوں اور ان کو زکوٰۃ دینے میں مصلحت یہ ہے کہ ان کے اوقات زکوٰۃ کی وصولی میں مشغول ہوتے ہیں، اگر ان کو زکوٰۃ میں حصہ نہ دیا جائے تو زکوٰۃ کی وصولی کا اجتماعی نظام صحیح طور پر جاری رکھنا ممکن نہ آدگا۔

اداروں کی جانب سے جو لوگ زکوٰۃ کی وصولی اور غربا میں اُس کی تقسیم کرنے پر مامور ہیں، اُن کی حیثیت اُن عالمین کی طرح نہیں جن کو مصارف زکوٰۃ میں شمار کیا گیا ہے۔

لہذا کسی ادارہ کا زکوٰۃ کی رقم کو اس ادارے کے ملازمین کی تنخواہوں میں دینا صحیح نہیں ہوگا، البتہ اگر یہ رقم کسی مسکین یا فقیر کی ملکیت میں دے دی جائے اور پھر وہ اپنی طرف سے بخوشی اس کو ہبہ کرے تو پھر اس کو ملازمین کی تنخواہوں اور ادارے کے دوسری اخراجات میں خرچ کیا جاسکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ومنها العامل) وهو من نصبه الإمام لاستيفاء الصدقات والعشور، (۱)

ترجمہ:

(اُن مصارف میں سے ایک عامل ہے) اور یہ وہ شخص ہے جس کو امام نے زکوٰۃ اور عشر کے وصولی کے لیے مقرر کیا ہو۔





## نوکر کو زکوٰۃ کی رقم دینا

سوال نمبر (52):

ایک شخص کے پاس نصاب کی بقدر مال موجود ہے۔ سال گزرنے کے بعد اس پر زکوٰۃ واجب ہوگئی، اب یہ شخص اپنے کسی نوکر کو زکوٰۃ کی نیت سے کچھ رقم دے دے تو ایسی صورت میں اس کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟  
بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ ہر اس شخص کو دی جاسکتی ہے جس کے پاس ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ چاندی یا اس کے بقدر ضرورت سے زائد مال موجود نہ ہو اور اس میں اس بات کا لحاظ رکھنا بھی ضروری ہے کہ جس کو زکوٰۃ دی جائے، وہ اس شخص کے اصول و فروع میں سے نہ ہو اور نہ ہی زکوٰۃ اجرت میں دی جاتی ہو۔  
لہذا اگر کوئی شخص اپنے نوکر کو زکوٰۃ کی نیت سے رقم ادا کرے تو اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، تاہم یہ رقم محنت کے عوض دینا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (هو الفقير والمسكين)..... والأولی أن يفسر الفقير بمن له ما دون النصاب كما فی  
النهاية أخذنا من قولهم يجوز دفع الزكاة إلى من يملك ما دون النصاب. (۱)  
ترجمہ:

(اور زکوٰۃ کا مصروف فقیر اور مسکین ہے) اور بہتر یہ ہے کہ فقیر کی تعریف یوں کی جائے کہ جس کے پاس نصاب سے کم مال ہو، جس طرح فقہاء میں فقہاء کے اقوال سے لیا گیا ہے کہ اس شخص کو زکوٰۃ دینا جو نصاب سے کم مال کا مالک ہو جائز ہے۔



## زکوٰۃ کی رقم فقیر کی طرف سے کرایہ میں دینا

سوال نمبر (53):

زید پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے اگر زید کسی شخص کی طرف سے دوران سفر لرایہ دار سے یا کسی مشترکہ خرچ میں اس زکوٰۃ کی رقم کو کسی مستحق کی طرف سے ادا کرے تو ایسی صورت میں زید کا ذمہ زکوٰۃ کی ادائیگی سے فارغ ہو گا یا نہیں؟

بیٹھواترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:-

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کی درست ادائیگی کے لیے ضروری ہے کہ اس کو کسی مستحق کی ملکیت میں دے دیا جائے، بصورت دیگر زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کسی فقیر کا قرضہ ادا کرنے میں زکوٰۃ کا مال دے دیا تو اس میں فقیر کی اجازت معتبر ہوگی، اگر فقیر کی اجازت سے قرض ادا کر چکا ہے تو یہ شخص فقیر کی طرف سے وکیل بن کر زکوٰۃ کا مال قبض کر لیتا ہے۔ اس صورت میں تملیک کی شرط موجود ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ کی ادائیگی صحیح ہو جاتی ہے، البتہ اگر فقیر کی اجازت کے بغیر قرضہ ادا کرے تو تملیک نہ پائے جانے کی وجہ سے زکوٰۃ کی ادائیگی صحیح نہیں ہوگی۔

صورت مسئلہ میں جب زید کسی مستحق کی طرف سے کرایہ یا کسی مشترکہ خرچ میں اس کی طرف سے زکوٰۃ کی نیت سے ادائیگی کرتا ہے تو اس میں اس مستحق کی اجازت کو ملحوظ رکھا جائے گا، اگر اس مستحق کی اجازت کے بغیر ادائیگی کی گئی ہو تو ایسی صورت میں اس کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، تاہم اگر اجازت سے ادائیگی کر دی ہو تو پھر زکوٰۃ کی ادائیگی صحیح ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلك:

ولو قضیٰ دین حی فقیر، ان قضیٰ بغیر أمره لم یحز؛ لانه لم یوجد التملیک من الفقیر لعدم قبضه، وان کان بأمره یحوز عن الزکوٰۃ؛ لوجود التملیک من الفقیر؛ لانه لما أمره به صار وکیلًا عنه فی القبض، فصار کان الفقیر قبض الصدقة بنفسه. (۱)

ترجمہ: اگر کوئی شخص کسی زندہ فقیر شخص کا قرض (زکوٰۃ کی نیت سے) ادا کرے تو اگر فقیر کے حکم کے فقیر ہوا کی ہو تو جائز نہیں، اس لیے کہ فقیر کی طرف سے تملیک نہیں پائی گئی اور اگر فقیر کے حکم سے ہو تو فقیر کی طرف سے تملیک پائے جانے کی وجہ سے زکوٰۃ کی ادائیگی کے طور پر جائز ہے، اس لیے کہ جب فقیر نے اس کو حکم دیا تو یہ شخص اس کی طرف سے قبض کرنے کا وکیل بن گیا، پس یہ ایسا ہے گویا فقیر نے بذات خود ہی زکوٰۃ قبض کر لی۔



### تابالغ بچے کو عیدی کے طور پر زکوٰۃ کی رقم دینا

سوال نمبر (54):

میرے والد صاحب عید کے دن غریب رشتہ داروں میں زکوٰۃ کی رقم عیدی کے طور پر تقسیم کرتے ہیں جن میں اکثر بچے ہوتے ہیں۔ کیا غریب رشتہ داروں کی تابالغ اولاد کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ تابالغ بچے کو عیدی کے نام پر زکوٰۃ کی رقم دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، بلکہ ان کے غریب والدین کو زکوٰۃ دینا چاہیے، تاہم اگر ان تابالغ بچوں میں زکوٰۃ کی رقم قبض کرنے کی اہلیت موجود ہو تو ان کو عیدی کے نام پر زکوٰۃ دینے سے ذمہ فارغ ہو جاتا ہے۔ لہذا غریب رشتہ دار کی اولاد جب عقل مند ہوں تو عیدی کے نام پر ان کو زکوٰۃ کی رقم دینے سے ذمہ فارغ ہوتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

دفع الزکوٰۃ إلى صبيان أقاربه برسم عيد أو إلى مبدی الباكورة حاز۔ قال ابن عابدین قوله (إلى صبيان أقاربه) أي العقلاء، والإفلا يصح إلا بالدفع إلى ولي الصغير۔ (۱)۔

رشتہ داروں کے بچوں کو عیدی کے نام سے یا کسی خوشخبری سنانے والے کو یا ابتدائی پھل ہدیہ کرنے والے

کو زکوٰۃ کے طور پر دینا جائز ہے۔ تاہم بچوں سے عاقل بچے مراد ہیں، ورنہ بصورت دیگر بچوں کو زکوٰۃ دینا درست نہیں، البتہ بچے کے ولی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

ولا يحوز إلى صغير والده غني، فإن كان الابن كبيراً حاز. (۱)

ترجمہ:

اور مالدار کے چھوٹے بچے کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، البتہ مالدار کے بڑے بیٹے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔



## مستحقین کو زکوٰۃ کی رقم بطور قرض حسہ دینا

سوال نمبر (55):

ہمارے علاقے میں ایک تنظیم بنی ہے جس میں لوگ زکوٰۃ کی رقم جمع کر کے غریب لوگوں کو تجارت اور کاروبار کے لیے بطور قرضہ دیتے ہیں۔ نفع حاصل کرنے کے بعد اصل رقم بغیر کسی سود کے واپس لی جاتی ہے۔ کیا اس طریقہ سے غریب لوگوں کو زکوٰۃ کی رقم بطور قرض حسہ دینا جائز ہوگا؟

بجائے اتوجہروا

الجواب وبالله التوفيق:

صدقات واجبہ میں یہ خصوصیت ہے کہ اس میں تملیک بلا عوض شرط ہے۔ کسی کو زکوٰۃ کی رقم بطور قرض دینے میں چونکہ تملیک کی شرط مفقود ہوتی ہے، اس لیے کسی غریب کو بطور قرضہ رقم دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ لہذا صورت مسئلہ میں ضرورت مند غریب کو جو زکوٰۃ کی رقم دی جائے، جب تک اسے رقم کا مالک نہ بنا دیا جائے، زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ویشترط أن يكون الصرف (تمليکاً) لا إباحة كما مر (لا) بصرف (إلى بناء) نحو (مسجد و) لا

إلى (كفن ميت، وقضاء دينه). (۲)

(۱) الفتاویٰ عثمانیہ، کتاب الزکوٰۃ، فصل فیمن توضع فیہ الزکوٰۃ: ۱/۲۶۶

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف: ۲/۲۹۱

ترجمہ: زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک شرط ہے، اباحت درست نہیں، جیسا کہ گزر گیا کہ اس کو مسجد کی تعمیر، میت کے کفن اور قرض کی ادائیگی کے لیے خرچ نہیں کیا جاسکتا۔ ❀❀❀

### نہر کی صفائی میں زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا

#### سوال نمبر (56):

ہمارے گاؤں کے درمیان ایک نہر گزری ہے جس سے اکثر غریب لوگ استفادہ کرتے ہیں۔ اب اس کی صفائی میں زکوٰۃ کی رقم خرچ کی جارہی ہے۔ کیا زکوٰۃ کی رقم نہر کی صفائی میں خرچ کی جاسکتی ہے؟

بیٹھو! توجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے یہ شرط ہے کہ کسی محتاج یا فقیر کو اس کا مالک بنایا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ فقہائے کرام نے مسجد کی تعمیر اور میت کے کفن پر بھی تملیک کی شرط مفقود ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنے کو ممنوع اور ناجائز قرار دیا ہے۔ چونکہ نہر کی صفائی میں جو رقم خرچ کی جاتی ہے، اس میں تملیک کی شرط کا نہ پایا جاتا واضح ہے، اس لیے اس کی صفائی میں زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ویشترط أن يكون الصرف (تملیکاً) لإباحة كسائر (لا) بصرف (إلى بناء) نحو (مسجد و) لا

إلى (كفن میت، وقضاء دينه)۔ (۱)

ترجمہ: زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک شرط ہے اباحت درست نہیں، جیسا کہ گزر گیا، چنانچہ اس کو مسجد کی تعمیر، میت کے کفن اور اس کے قرض کی ادائیگی کے لیے خرچ نہیں کیا جاسکتا۔

### فلاحی تنظیم کو زکوٰۃ دینا

#### سوال نمبر (57):

گاؤں کی ایک مشترکہ تنظیم نے خوشی دہی کے لیے اجتماعی طور پر تجمین و تکفین، قبر کھودنے کے آلات اور کرسیاں،

ٹینٹ وغیرہ خریدنے کا ارادہ کیا ہے اور اس کے لیے لوگوں نے زکوٰۃ کے پیسے اکٹھے کیے ہیں۔ کیا ایسی کمیٹی اور تنظیم کو زکوٰۃ کے پیسے دینا شرعاً درست ہے؟

بیشوا تنصروا

الجواب وبالله التوفیق :

زکوٰۃ اور صدقات واجبہ میں بلا عوض تملیک کرنا شرعاً ہے، اس لیے زکوٰۃ کی رقم کسی کو معاوضہ میں دینا یا مشترکہ مفادات کے تحفظ کے لیے خرچ کرنا جائز نہیں۔ صورت مسئلہ میں چونکہ مشترکہ مفاد کے لیے اشیاء اور آلات وغیرہ خریدی جاتی ہیں اور اس میں کسی شخص کی ذاتی ملکیت نہیں، اس لیے تملیک نہ ہونے کی وجہ سے اس طرح کی تنظیموں کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز نہیں۔ اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

ولا یحزئی فی الزکاة عتق رقبة ولا الحج ولا قضاء دین میت ولا تکفینہ ولا بناء مسجد والأصل فیہ أن الواجب فعل الإیتاء فی جزء من المال ولا یحصل الإیتاء إلا بالتعلیل، فکل قربة تحلت عن التعلیل لا تحزئی عن الزکاة. (۱)

ترجمہ: زکوٰۃ میں کسی غلام کو آزاد کرنا، حج کرنا، کسی میت کا قرض ادا کرنا، اس کو کفن دینا، یا مسجد کی تعمیر کرنا جائز نہیں۔ اس میں قاعدہ یہ ہے کہ زکوٰۃ میں ”مال ایک جز دینا“ واجب ہے اور ”دینا“ تملیک (مالک بنانے) کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔ چنانچہ ہر وقت ثواب کا کام جو تملیک سے خالی ہو وہ زکوٰۃ میں جائز نہیں۔



## زکوٰۃ کی رقم سرمایہ کاری میں لگانا

سوال نمبر (58):

ایک صاحب نصاب شخص نے اپنے دوست کے نام زکوٰۃ کی رقم علیحدہ کر کے اس سے کہا کہ میں نے تمہارے لیے زکوٰۃ کی رقم علیحدہ کر لی ہے اور اس رقم پر تجارت کر کے تمہیں لفع دوں گا، اس نے اجازت دے دی۔ کیا ایسی صورت

میں موصوف کا ذمہ زکوٰۃ ادا کرنے سے نارغ ہو جائے گا؟

بیشوا تنویر دا

۳.

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ فقیر کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، لیکن اس کی صحت کے لیے بنیادی شرط تملیک ہے۔ صورت محروہ کو سامنے رکھتے ہوئے چونکہ مزرکی نے اپنے دوست کو زکوٰۃ کی رقم کا قطعی طور پر مالک نہیں بنایا ہے، بلکہ زکوٰۃ کی رقم جدا کر کے اپنے ساتھ رکھی ہے اور اس میں سے صرف نفع اس فقیر کو ملے گا اور اصل مال اس مزرکی کے ملک میں رہے گا، اس لیے تملیک کی شرط مفقود ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ (را نہیں ہوگی، البتہ اگر مذکورہ دوست کو زکوٰۃ کی رقم تملیک کا دی جائے اور پھر وہ بخوشی اس کو تجارت کی غرض سے دے دے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

ويشترط أن يكون الصرف (تمليكا) لإباحة كماء (لا) بصرفه (إلى بناء) نحو (مسجد و) لا

إلى (كفن ميت موقضاء دينه). (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک شرط ہے اباحت درست نہیں، جیسا کہ گزر گیا، کہ اس کو مسجد کی تعمیر، میت کے کفن اور قرض کی ادائیگی کے لیے خرچ نہیں کیا جاسکتا۔



زکوٰۃ کی رقم دوسرے گاؤں لے جانا

سوال نمبر (59):

کالونی میں ایک تاجر رہائش پذیر ہے، وہ ہر سال زکوٰۃ کی رقم اپنی کالونی کے غریب پر تقسیم کرنے کی بجائے دوسرے گاؤں میں اپنے غریب پر تقسیم کرتا ہے۔ کیا زکوٰۃ شریعت ایک جگہ سے دوسری جگہ زکوٰۃ کی رقم منتقل کرنا جائز ہے؟

بیشوا تنویر دا

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت مقدسہ کی رو سے ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں کو زکوٰۃ کی رقم منتقل کرنا مکروہ ہے، لیکن اگر دوسرے گاؤں میں رشتہ دار رہائش پذیر ہوں اور وہ زکوٰۃ لینے کے مستحق ہوں تو ان کی طرف زکوٰۃ منتقل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں لہذا اقرباء کا خیال رکھتے ہوئے تاجر کے لیے دوسرے گاؤں میں رہائش پذیر غریب رشتہ دار کو زکوٰۃ دینے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک :

و كره نقلها إلا إلى قرابته بل في الظهيرية : لا تقبل صدقة الرجل و قرابته معا و يجزئ حتى يلبسهم فيسدا حاجتهم۔ (۱)

ترجمہ :

زکوٰۃ کا منتقل کرنا مکروہ ہے، مگر یہ کہ رشتہ داروں کے لیے ہو، بلکہ فتاویٰ ظہیریہ میں ہے کہ آدمی کا صدقہ مقبول نہیں، جبکہ اس کے رشتہ دار محتاج ہوں، یہاں تک کہ ان سے ابتدا کرے اور ان کی حاجت پوری کرے۔



### آمدنی والے مقروض کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (60):

ایک شخص چائے کا کاروبار کرتا ہے، اس کی ماہانہ آمدنی نصاب سے کئی گنا زیادہ ہوتی ہے، لیکن وہ شخص اتنا مقروض ہے کہ اگر ایک سال تک اسی طرح کماتا رہے، تب بھی مشکل سے اپنے قرض سے چھٹکارا حاصل کرے گا۔ کیا ایسے مقروض شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے؟

بیشواؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق :

اگر کسی شخص کی آمدنی زیادہ ہو، لیکن وہ اتنا مقروض ہو کہ قرض ادا کرنے کے بعد اس کے پاس اتنا مال باقی نہ



بچا ہو جو نصابِ زکوٰۃ تک پہنچ سکے تو ایسی صورت میں اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، لیکن جب قرض سے ہمکارا پالے اور پھر سے صاحبِ نصاب بن جائے تب اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و مستحباً الخارم) وهو من لزمه دين، ولا يملك نصاباً فاضلاً عن دينه، أو كان له مال على الناس لا يمكنه أخذه، والدفع إلى من عليه الدين أولى من الدفع إلى الفقير. (۱)

ترجمہ:

اور ان (مصارفِ زکوٰۃ) میں سے ایک قرض دار ہے اور یہ وہ شخص ہے کہ جس کے ذمے قرض دینا لازم ہے اور قرضہ کے علاوہ نصابِ زکوٰۃ کا مالک نہ ہو یا اس کا لوگوں پر ایسا قرض ہو کہ ان سے لینا ممکن نہ ہو اور فقیر کو زکوٰۃ دینے کی بجائے اس شخص کو زکوٰۃ دینا زیادہ بہتر ہے جس پر قرض ہو۔



### سید کو زکوٰۃ دینا

#### سوال نمبر (61):

سنا ہے کہ آلِ رسول ﷺ یعنی سید خاندان سے تعلق رکھنے والے افراد کو زکوٰۃ نہیں دینا چاہیے، خواہ وہ کتنا ہی غریب کیوں نہ ہو، کیوں کہ زکوٰۃ مال کا میل ہوتا ہے اور کوئی گندی چیز آلِ رسول ﷺ کو نہیں دینی چاہیے۔ کیا شرعی مسئلہ درست ہے؟

ببینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

چونکہ رسول اللہ ﷺ کا خاندان معزز اور قابلِ تعظیم ہے، اس وجہ سے اس کے تقدس اور عظمت کی رعایت ہر وقت ضروری ہے۔ زکوٰۃ اور دیگر صدقاتِ واجبہ کی ادائیگی سے عموماً مسلمان کی ذمہ داری فارغ ہو کر معنوی اعتبار سے مال مستعمل سمجھا جاتا ہے اور اس کا مال پاکیزہ ہو کر زکوٰۃ وغیرہ میل کچیل کی حیثیت اختیار کرتی ہے حضرت رسول اللہ ﷺ کے خاندان کو دینے سے لازمی طور پر وہ عظمت متاثر ہوئے بغیر نہیں رہتی، اس لیے رسول اللہ ﷺ نے اپنے خاندان پر

زکوٰۃ ممنون قرار دی ہے۔ ابو داؤد کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا کہ:

وَالْأَنْحِلَ لَنَا الصَّدَقَةُ. (۱)

ترجمہ: اور ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں۔

آپ ﷺ نے زکوٰۃ کے عوض غنیمت سے 1/25 حصہ مقرر کیا، تاہم غنیمت کا یہ حصہ باقی نہ رہنے کی صورت میں بعض علما نے سادات کو زکوٰۃ دینے کا قول کیا ہے، لیکن محققین علما کے اقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ سادات کو زکوٰۃ کی مماثلت چونکہ ان کی عظمت اور تقدس کی وجہ سے ہے، اس لیے یہ حکم حالات اور زمانہ کی تبدیلی سے متاثر نہیں ہوتا۔ اب بھی سادات کو زکوٰۃ دینا مناسب نہیں، البتہ مالدار لوگوں کے لیے ضروری ہے کہ وہ زکوٰۃ کی جگہ ہدایا اور عطایا سے سادات کی مدد کریں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وَلَا تَدْفَعُ إِلَىٰ بَنِي هَاشِمٍ) لقوله عليه السلام: يَا بَنِي هَاشِمٍ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ غَسَاةَ النَّاسِ، وَأَوْ سَاعَتِهِمْ. (۲)

ترجمہ:

بنی ہاشم کو آپ ﷺ کے اس فرمان کی وجہ سے زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی کہ: ”اے بنی ہاشم اللہ تعالیٰ نے تم پر لوگوں کے باقی ماندہ میل کو حرام ٹھہرایا ہے۔“

والمطلق المحکم فی بنی ہاشم، ولم یقیده بزمان، ولا بشخص لا إشارة إلى رد رواية أبي عصمة عن الإمام أنه يجوز دفع إلى بنی ہاشم فی زمانہ، لأن عوضها، وهو خمس الخمس لم یصل إليهم لإهمال الناس أمر الغنائم، وإيصالها إلى مستحقها، وإذا لم یصل إليهم العوض عادوا إلى المعوض. (۳)

ترجمہ:

اور بنی ہاشم کے بارے میں حکم (زکوٰۃ نہ دینے کا) مطلق ہے جسے کسی زمانے یا شخص کے ساتھ مقید نہیں کیا گیا جس میں امام صاحب سے نقل کر رہے ہیں ابی عصمہ کی روایت کا رد مقصود ہے کہ بنی ہاشم کو زمانہ گزرنے کی بنا پر زکوٰۃ دینا

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الزکوٰۃ، باب الصدقة علی بنی ہاشم: ۱/۲۴۴

(۲) التہذیب، کتاب الزکوٰۃ، باب من یجوز دفع الزکوٰۃ إلیہ ومن لا یجوز: ۱/۲۳۲

(۳) البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، تحت قوله (وبنی ہاشم ومواليهم): ۲/۴۳۱

درست ہے، کیوں کہ غنیمت اور اس کو مستحقین تک پہنچانے کے معاملے میں لوگوں کی لاپرواہی کی وجہ سے ان کو عوض یعنی خمس الخمس نہیں ملتا اور جب اس کا عوض نہیں تو معوض (زکوٰۃ) کی طرف رجوع کیا جائے گا۔



مستحق کو مقدار نصاب یا اس سے زیادہ زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (62):

الف خان ایک بڑے کنبے کا سربراہ ہے جس میں تقریباً بیس بالغ افراد ہیں جو کہ سب مفلس اور غریب ہیں۔ ان کے اخراجات پورے کرنے کے لیے اکثر دوسرے لوگوں سے قرضہ لیتا ہے۔ کیا اسے مقدار نصاب سے زیادہ زکوٰۃ دینا جائز ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

واضح رہے کہ کسی فقیر یا غریب کو زکوٰۃ کی اتنی رقم دینا کہ اس سے وہ صاحب نصاب بن جائے، مکروہ ہے۔ البتہ اگر مذکورہ شخص مقرض ہو یا اس کے کنبے کے افراد اتنے ہوں کہ اگر ان میں زکوٰۃ کی رقم تقسیم کی جائے تو وہ صاحب نصاب نہ بنیں تو ایسی صورت میں مقدار نصاب یا اس سے زائد رقم مذکورہ شخص کو دینا مریض رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(وکره إعطاء فقير نصاباً) أو أكثر (إلا إذا كان) المدفوع إليه (مديوناً) كان (صاحب عيال)

بحیث (لوفرقة علیهم لا یخص کلاً)۔ (۱)

ترجمہ:

کسی فقیر کو پورا نصاب یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے، ہاں اگر لینے والا مقرض ہو یا صاحب عیال ہو تو اس کو دینا جائز ہے، اس طور پر کہ ان پر متفرق تقسیم کرے اور کسی کو خاص نہ کرے۔



## سرکاری ملازم کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (63):

اگر کوئی شخص سرکاری ملازم ہو اور اس کی آمدنی اتنی ہو کہ اس سے بمشکل گھریلو اخراجات پورے ہوتے ہوں، بلکہ اخراجات زیادہ ہونے کی وجہ سے یہ شخص عموماً مقرض رہتا ہو تو ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے یا نہیں؟  
بیشوا تنہ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رُود سے اگر مذکورہ شخص کے گھریلو اخراجات تیز یا اور اسراف سے پاک ہوں اور آمدن سے بمشکل پورے ہوتے ہوں، اس کے علاوہ اس کے پاس نقد رقم بھی موجود نہ ہو جو نصاب تک پہنچے تو ایسا شخص مصرف زکوٰۃ ہے اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و کذا لو كان له حوائيت، أو دار غلة تساوي ثلاثة آلاف دراهم، وغلبت ألتكفي لقوته، وقوت عياله يجوز صرف الزکوٰۃ إلیه فی قول محمد (۱)

ترجمہ:

اگر اس کی دکانیں ہوں یا آمدنی کا کوئی ذریعہ ہو جو کہ تین ہزار درہم کے برابر ہو اور اس کی آمدنی اس کے خوراک اور بال بچوں کے خوراک کے لیے ناکافی ہو تو امام محمدؒ کے نزدیک اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

و يجوز دفعها إلی من يملك أقل من النصاب، وإن كان صحيحاً مکتباً. (۲)

ترجمہ:

جس کے پاس نصاب سے کم مال ہو، اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، اگرچہ وہ محت مند کمانے والا ہو۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۱۸۹

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۱۸۹

## مستحقین کو زکوٰۃ کی رقم سے کھانا کھلانا

### سوال نمبر (64):

ہمارے علاقے میں ایک معزز شخص زکوٰۃ کی رقم سے کھانا تیار کر کے غرباء و فقرا کو کھلاتا ہے اور اس دعوت میں بالدار اور صاحب نصاب لوگوں کو اجازت نہیں ہوتی۔ کیا غریب لوگوں کو زکوٰۃ کی رقم سے کھانا کھلانا جائز ہے؟  
بینوا نؤمروا

الجواب وبالله التوفیق :

زکوٰۃ ادا کرنے کے لیے چونکہ تملیک بلا عوض شرط ہے، اس لیے کھانا تیار کر کے کھلانے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ البتہ اگر کھانا غریب کو علیحدہ علیحدہ تملیک کے طور پر دیا جائے اور وہ غرباء اس کو کھالیں یا ساتھ لے جائیں تو اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، لہذا صورت مسئلہ میں تملیک کی شرط مفقود ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔

والذلیل علیٰ ذلک:

(ہی تملیک) نخرج الإباحة، فلو أطعم بیماناً بالزکوٰۃ، لا یجزیہ إلا إذا دفع إلیہ المَطْعَم

کمالو کساہ (۱)

ترجمہ:

(وہ مالک بنانا ہے) اس سے اباحت نکل گئی، پس اگر یتیم کو کھانا زکوٰۃ کی نیت سے کھلائے تو یہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی مگر یہ کہ وہ کھانا اس کو دے دے جیسا کہ اس کو پڑا پہنا دے۔



## زکوٰۃ کی رقم سے مسجد تعمیر کرنا

### سوال نمبر (65):

گاؤں کی ایک مسجد بہت پرانی ہو چکی ہے۔ اہل محلہ زکوٰۃ کی رقم سے اس کو دوبارہ تعمیر کرنا چاہتے ہیں۔ کیا مسجد کی تعمیر پر زکوٰۃ کی رقم صرف کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۳/۱۷۰، ۱۷۱

الجواب وبالله التوفيق :

زکوٰۃ در حقیقت فقر و غربا کے ساتھ تعاون کرنے کا ایک ذریعہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس میں شریعت مقدسہ نے تملیک کو شرط قرار دیا ہے۔ جہاں کہیں زکوٰۃ یا مسدقات واجبہ میں تملیک کی شرط مفقود ہوگی، وہاں زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہ ہوگی۔ مسجد میں چونکہ تملیک ممکن نہیں، اس لیے زکوٰۃ کا مال مسجد یا دیگر رفاہی کاموں میں صرف کرنا درست نہیں، تاہم اگر مستحق زکوٰۃ سے اس کی تملیک کرائی جائے اور وہ برضا و رغبت اس رقم کو مسجد مذکور کی تعمیر پر خرچ کرے تو اس میں شرعاً مبالغہائش پائی جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلك :

ولا یجوز ان ینسی بالزکوۃ المسجد، و کذا القناطیر، والسقایات، و اصلاح الطرقات، و کبری الأنهار، والحج، والجهاد، و کل ما لا تملیک فیہ. (۱)

ترجمہ:

اور زکوٰۃ کی رقم سے مسجد بنانا درست نہیں اور اسی طرح پل، خوشیں، راستوں کی مرمت، ٹھہروں کی کھدائی، حج، جہاد اور ہر وہ عمل جس میں تملیک نہ ہو اس میں زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا جائز نہیں۔

وقد منان الحيلة أن يتصرف علی الفقیر، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء. قال ابن عابدین: یتکون له ثواب الزکوۃ، والفقیر ثواب هذه القرب. (۲)

ترجمہ: ہم نے حیلہ بیان کیا کہ فقیر پر زکوٰۃ کی رقم صدقہ کرے، پھر ان چیزوں میں صرف کرنے کو کہے۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: ”اس کو زکوٰۃ دینے کا ثواب اور فقیر کو ان نیکی کے کاموں میں صرف کرنے کا ثواب ملے گا۔“



سودخور مقرض کو زکوٰۃ کی رقم دینا

سوال نمبر (66):

ایک شخص کئی سالوں سے لوگوں کے ساتھ سودی معاملات کرتا رہا ہے جس کی وجہ سے بہت زیادہ مقرض ہو

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱۸۸/۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب المصارف: ۲۹۳/۳

پاکتاب، اب غریب اور زکوٰۃ کا مستحق ہے۔ کیا ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا درست ہے؟

بیشواؤ جہودا

الجواب وبالله التوفیق :

واضح رہے کہ مقروض شخص کے لیے یہ ضروری نہیں کہ اس کا قرض کسی گناہ کی وجہ سے ہو، لہذا اگر کوئی شخص مستحق زکوٰۃ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا بہ مزہ ہے۔ اگر کوئی مقروض ایسا ہو جس کو زکوٰۃ دینے سے اس کی معصیت اور فسق و فجور میں اضافہ ہوتا ہو اور بے دینی کی حوصلہ افزائی ہوتی ہو تو پھر ایسی صورت میں ایک قاسق اور ناجرا آدمی کو زکوٰۃ نہیں دینا چاہیے، اس کی بجائے ایک دین دار فقیر کو زکوٰۃ دینا زیادہ بہتر ہے۔ تاہم اگر کتاب ہو کر قرض سے جان چھڑانے کی کوشش کرتا ہے تو پھر اس کی اعانت درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

التصدق علی الفقیر العالم أفضل من التصدق علی الجاهل. (۱)

ترجمہ: فقیر عالم کو زکوٰۃ دینا، جاہل فقیر کو زکوٰۃ دینے سے افضل ہے۔



## وکیل کا زکوٰۃ کی رقم خود لینا

سوال نمبر (67):

فقرا اور مساکین پر زکوٰۃ تقسیم کرنے کے لیے ایک شخص کو وکیل بنایا گیا، جبکہ یہ شخص خود فقیر ہے اور خود بھی زکوٰۃ لینے کا مستحق ہے تو کیا اس وکیل کے لیے یہ رقم لینا جائز ہے اور جس شخص نے زکوٰۃ کا وکیل بنایا ہے، اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

بیشواؤ جہودا

الجواب وبالله التوفیق :

اگر دیکھا جائے کہ اس کو مخصوص افراد یا مخصوص مدرسہ تک پہنچائے تو ایسی صورت میں زکوٰۃ کی رقم ذاتی طور پر خرچ کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، اس صورت میں وکیل اس کا ضامن ہوگا، لیکن اگر مزکی

(زکوٰۃ دینے والے نے) مطلقاً اختیار دیا ہو کہ جہاں تو مناسب سمجھے، یہ زکوٰۃ خرچ کرو اس کئی اجازت کے بعد اگر یہ شخص خود زکوٰۃ کا مستحق ہو تو زکوٰۃ اپنے لیے قبض کرنے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

واللہ کیل أن يدفع لولدہ الفقیر، وزوجتہ لالغسہ إلا إذا قال ربما ضعیفا حیث شئت. (۱)

ترجمہ:

اور دلیل کے لیے جائز ہے کہ زکوٰۃ اپنے فقیر بیٹے اور بیوی کو دے دے، اپنے لیے نہ لے، لیکن اس وقت (خود بھی استعمال کر سکتا ہے) جب اس کے مؤکل نے اسے کہا ہو کہ اس کو جہاں چاہو خرچ کرو۔



### مال دار مسافر کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (68):

اگر کوئی شخص گھر سے شرعی مسافت پر ہو اور وہ گھر میں صاحبِ نصاب ہو، لیکن وطن سے باہر پردیس میں صاحبِ نصاب نہ ہو، بلکہ تنگدست ہو تو ایسی صورت میں اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹھا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر مسافر شخص گھر میں صاحبِ نصاب ہو، لیکن سفر کے دوران اس کے پاس اتنی رقم نہ ہو جو مقدارِ نصاب تک پہنچ جائے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا شرعاً جائز ہوگا، لہذا اگر مذکورہ شخص نے شرعی مسافت طے کی ہو اور وہ سفر کے دوران تنگدست ہو تو ایسے شخص کو زکوٰۃ دینے میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

مصرف الزکوٰۃ ..... ہو فقیر، ہو من له أدنی شیء ..... (وابن السبیل ..... وهو) کل (من له مال

لامعہ) (۲)

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۳/۱۸۸، ۱۸۹

(۲) الدر المختار علی رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف: ۳/۲۸۳ - ۲۹۰



ترجمہ:

زکوٰۃ کے مصارف میں فقیر ہے، جس کی پاس ملک میں تھوڑی سی چیز ہو۔۔۔ اور مسافر وہ ہے کہ جس کا مال تو ہو، مگر اس کے پاس نہ ہو۔



### زکوٰۃ کے وکیل کا اپنے رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (69):

ایک شخص کو زکوٰۃ کا وکیل بنایا گیا ہے، اسے یہ ہدایت کی گئی ہے کہ جو شخص بھی اس گاؤں میں زکوٰۃ کا مستحق ہو، اس کو زکوٰۃ دو۔ کیا وکیل اپنے اقربا کو یہ زکوٰۃ دے سکتا ہے یا نہیں؟

بیشرا تذہبوا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر وکیل کو زکوٰۃ تقسیم کرنے کی ذمہ داری سونپی گئی، تو تو یہ وکیل خود زکوٰۃ نہیں لے سکتا، البتہ اصول و فروع یا قرہی رشتہ دار جو زکوٰۃ کے منصرف ہوں، ان کو زکوٰۃ دے سکتا ہے؟

والدلیل علیٰ ذلک:

الوکیل بإداء الزکوٰۃ إذا صرفه إلى ولده الكبير أو الصغير أو امرأته، وهم محالو بیع جاز، ولا یمسک

لنفسه شیئاً. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے مقرر کردہ وکیل اگر اپنے بڑے بیٹے، چھوٹے بیٹے یا بیوی کو زکوٰۃ دے اور وہ محتاج ہوں تو یہ جائز ہے، البتہ اپنے لیے کچھ بھی نہیں رکھے گا۔



## کفن کے لیے زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (70):

ایک غریب شخص فوت ہو گیا ہے جس کے کفن کا بندوبست ایک معزز شخص نے زکوٰۃ کی رقم سے کیا ہے تو کیا میت کے کفن پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا از روئے شریعت جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق :

زکوٰۃ کی رقم میں یہ ضروری ہے کہ یہ مستحق زکوٰۃ کو تملیک کا دی جائے، چونکہ میت کسی چیز کو اپنی ملک میں نہیں لاسکتا، اس لیے تملیک کی شرط مفقود ہونے کی وجہ سے اس کے لیے زکوٰۃ کی رقم سے کفن خریدنا جائز نہیں، تاہم اگر اس کے ورثہ یا کسی بھی مستحق زکوٰۃ شخص کو یہ رقم تملیک کا دی جائے اور پھر وہ اپنی طرف سے اس رقم سے مذکورہ میت کے لیے کفن خرید لے تو اس میں شرعاً کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وبیشترط أن يكون الصرف (تملیکاً) لا إباحة كما مرّ (لا) بصرف (إلی بناء) نحو (مسجدہ) لا

إلی (کفن میت، وقضاء دینہ) (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک شرط ہے نہ کہ اباحت۔ جیسا کہ ذکر ہوا کہ اس کو مسجد کی تعمیر، میت کے کفن اور اس کے قرضہ کی ادائیگی کے لیے خرچ نہیں کیا جاسکتا۔

وحيلة التكفين بها التصديق على فقير، ثم هو يكفن، فيكون الثواب لهما. (۲)

ترجمہ:

تکفین کا حیلہ اس طرح ہے کہ فقیر کو زکوٰۃ کی رقم دی جائے، پھر وہ اس سے کفن خرید لے تو دونوں کو ثواب ملے گا۔



(۱) الفرمختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۳/۲۹۱

(۲) حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف، ص: ۵۹۳

## مقروض غیر مسلم کو زکوٰۃ دینا

## سوال نمبر (71):

ہمارے گاؤں کے ہسپتال میں ایک غیر مسلم خاکروب میرا مقروض ہے، وہ غربت اور مفلسی کی وجہ سے میرا قرضہ نہیں ادا کر سکتا، میں اس کو زکوٰۃ کی رقم دینا چاہتا ہوں، تاکہ یہ شخص اس رقم کا مالک بن کر مجھے اپنا قرضہ واپس کر دے۔ کیا شریعت کی زد سے غیر مسلم کو زکوٰۃ کی رقم دے کر اس سے قرضہ وصول کیا جاسکتا ہے؟

یٰسُوۡرَۃُ تَوٰجِبُوۡا

الجواب وبالله التوفیق:

جس آدمی کو شریعت نے زکوٰۃ دینے کا مستحق قرار دیا ہے، دوسری شرائط کے ساتھ ساتھ اس کا مسلمان ہونا بھی ضروری ہے، اس لیے غیر مسلم کو زکوٰۃ کی رقم دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ صورت محررہ میں چونکہ مقروض شخص ایک غیر مسلم ہے اور غیر مسلم کو زکوٰۃ کی رقم دینا شرعاً جائز نہیں، اس لیے مذکورہ شخص کو زکوٰۃ دینے سے ذمہ فارغ نہیں ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولا یجوز ان یدفع الزکوۃ الی ذمی) لقوله علیہ السلام لمعاذ: نخذھا من اغنیائھم، ووردھانی

فقرائھم (و یدفع الیہ ماسوی ذلک من الصدقۃ) (۱)

ترجمہ: ذمی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، آپ ﷺ کے اس فرمان کی وجہ سے جو آپ ﷺ نے حضرت معاذ کو ارشاد فرمایا تھا کہ: ”ان کے اغنیاء سے زکوٰۃ لے کر ان کے فقر اکو دے دو“، جبکہ ان کو زکوٰۃ کے علاوہ رقم دی جاسکتی ہے۔



بہن، بھائی کو زکوٰۃ دینا

## سوال نمبر (72):

اگر بہن، بھائی محتاج ہوں اور زکوٰۃ کے مستحق ہوں تو ان کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(۱) بالہدایۃ، کتاب الزکوۃ، باب من یجوز دفع الصدقات الیہ ومن لا یجوز: ۱/۲۲۲

الجواب وبالله التوفيق :

زکوٰۃ اور دیگر صدقات واجبہ ہیں، بھائی کو دینے میں کوئی حرج نہیں، تاہم اس میں ضروری ہے کہ یہ محتاج اور مستحق ہوں۔ قرآن وحدیث کی روشنی میں اجنبی مستحقین کی بجائے رشتہ دار کے ساتھ مالی تعاون کرنا زیادہ بہتر ہے، کیوں کہ اس سے صلہ رحمی کو تقویت ملے گی اور شریعت اس کی حوصلہ افزائی کرتی ہے، تاہم اگر کہیں اجانب کا احتیاج زیادہ ہو تو پھر اقارب کی جگہ اجانب سے ترجیحی سلوک کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک :

وفيد بالولاد لحوازه لبقية الأقارب، كالأخوة، والأعمام، والأخوال الفقراء بل هم أولى الألفة صلة وصدقة. (۱)

ترجمہ :

ماتن نے ولادت کی شرط لگائی، کیوں کہ باقی رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے میں کوئی حرج نہیں، جیسا کہ بھائی، چچا، ماماں وغیرہ جب فقیر ہوں، بلکہ ان کے ساتھ تعاون کرنا زیادہ بہتر ہے، کیوں کہ اس میں زکوٰۃ کی ادائیگی کے ساتھ صلہ رحمی بھی ہے۔



بیرون ملک رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (73):

ایک شخص کے رشتہ دار بیرون ملک رہائش پذیر ہیں، جو کہ مستحق زکوٰۃ ہیں۔ کیا ان رشتہ داروں کو زکوٰۃ بھیجنا جائز ہے؟ کتابہ مذکورہ مفصل کے محلہ میں بھی غریب اور فقیر لوگ موجود ہیں۔

بیشوا تزہروا

الجواب وبالله التوفيق :

فقہائے کرام نے ایک شہر سے دوسرے شہر زکوٰۃ کی رقم منتقل کرنے کو مکروہ لکھا ہے لیکن اگر دوسرے شہر میں رشتہ دار مستحق زکوٰۃ موجود ہوں تو ان کو قربت کی وجہ سے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، لہذا عزیز واقارب جو بیرون ملک رہائش پذیر

ہیں، ان کو زکوٰۃ دینے میں کوئی قہارت نہیں۔

وَالذَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ

وَمَكْرَهُ لِقُلِّ الزَّكَاةِ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ إِلَّا أَنْ يَنْفُلَهَا الْإِنْسَانُ إِلَى قَرَابَتِهِ، أَوْ إِلَى قَوْمٍ هُمْ أَحْوَجُ إِلَيْهَا

مِنْ أَهْلِ بَلَدِهِ. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کی رقم ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کرنا مکروہ ہے، اس اگر کوئی شخص اس کو دوسرے شہر میں اپنے فقیر رشتہ داروں کی طرف یا ایسے لوگوں کی طرف جو اس کے شہر کے لوگوں سے زیادہ محتاج ہوں، منتقل کرے تو یہ مکروہ نہیں۔



### زکوٰۃ کے مصرف میں غلبہ ظن کا اعتبار

سوال نمبر (74):

ایک کاروباری شخص ہونے کی وجہ سے دوران کاروبار مختلف قسم کے لوگوں سے میرا واسطہ پڑتا ہے۔ کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں جن کا اچھا خاصا کاروبار ہوتا ہے، لیکن حالات سے مجبور ہو کر وہ مالی طور پر نہایت کمزور ہو جاتے ہیں، ایسی صورت میں اگر ان لوگوں سے پوچھنے پر مجھے معلوم ہو یا دوسرے ذرائع سے پتہ لگے کہ یہ زکوٰۃ کے مستحق ہیں اور میرا یقین ہو کہ واقعی یہ لوگ زکوٰۃ کے مستحق ہیں تو ان کو زکوٰۃ دینے سے میرا ذمہ فارغ ہو گا یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کا مصرف ہونے میں بنیادی کردار زکوٰۃ دہندہ کے غلبہ ظن کا ہے۔ جب قائل اعتماد ذرائع سے ایک شخص کی حالت معلوم ہو جائے یا اس سے پوچھ کر اس کا اقرار موجب غلبہ ظن ہو تو یہی غلبہ ظن زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے کافی ہے۔ معن بن یزید کا بیان ہے کہ: ”میرے والد نے ایک دفعہ صدقہ کے کچھ دینا مسجد میں کسی شخص کے حوالے کیے، تاکہ وہ فقرا میں تقسیم کرے۔ میں نے اس سے کچھ لیے میرے باپ نے کہا میں نے تمہارا ارادہ نہیں کیا تھا۔“ میں نے یہ

مسئلہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا:

(لک ماتویت بایزید، ولک ماأبخذت یا معن)۔ (۱)

ترجمہ:

”اے یزید! تمہارے لیے تمہاری نیت ہے (یعنی اس کا ثواب ملے گا) اور اے معن! جو کچھ تم نے لیا وہ تمہارے لیے ہے۔“

اگرچہ یہ نفلی صدقہ کے بارے میں وارد ہے، لیکن حدیث کے الفاظ میں عموم کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ گنجائش پائی جاتی ہے کہ زکوٰۃ دیتے وقت دل کی جو کیفیت ہو اس پر وارد و مدار ہے، لہذا اس وقت اگر کسی شخص کے مصروف ہونے کا یقین ہو اور اس کو زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، چونکہ باطن کی حالت تک رسائی انسان کے دائرہ اختیار سے باہر ہے، اللہ تعالیٰ ہی اس کی باطنی حالت بہتر جانتے ہیں، اس لیے حقیقت حال سے آگاہی پر زکوٰۃ کی ادائیگی موقوف رکھنا مشکل ہے، یہی وجہ ہے کہ ظاہری حالت پر اعتماد کر کے جب زکوٰۃ دی جائے اور بعد میں اس کے خلاف ظاہر ہو تو ادا شدہ زکوٰۃ صحیح شمار ہوگی، اس کا دوبارہ ادا کرنا ضروری نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا شئت، وتحسری، فوقع فی اکبر رأیہ أنه محل الصدقة، فذفع إلیه، أو سأل منه فذفع، أو راه فی صف الفقراء، فذفع فإن ظہر أنه محل الصدقة جاز بالإجماع، وكذا إن لم یظہر حاله عنده، وأما إذا ظہر أنه غنی، أو حاشمی، أو كافر، أو مولیٰ النباشمی، أو والدان، أو المولدون، أو الزوج، أو الزوجة، فإنه یجوز، وتسقط عنه الزکوۃ فی قول أبی حنیفۃ، ومحمد. (۲)

ترجمہ:

جب (کسی شخص کے بارے میں) شک ہو اور سوچ بچار کے بعد اس کا غالب گمان ہو کہ یہ نفل صدقہ ہے، اس کو زکوٰۃ دی یا اس سے پوچھا، تب اس کو زکوٰۃ دی یا فقرا کی صف میں اس کو دیکھ کر زکوٰۃ دے دی، بعد ازاں کہیں یہ واضح ہو کہ یہ صدقہ کا مصروف ہے تو یہ بالاتفاق جائز ہے اور اگر اس کی حالت اس پر ظاہر نہ ہو تو پھر بھی یہی حکم ہے اور اگر یہ ظاہر ہو کہ یہ شخص مالدار ہے یا سید ہے یا کافر یا ہاشمی کا آزاد کردہ غلام ہے یا والدین یا اولاد اور یا خاوند، بیوی میں سے کوئی ہو تو یہ جائز ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس سے زکوٰۃ ساقط ہوگی، دوبارہ اس پر اعادہ نہیں۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب الزکوٰۃ، باب إذا تصدق علی ابنه وهو لا یشعر: ۱/۱۹۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱/۱۸۹، ۱۹۰

## اولاد کو زکوٰۃ دینا

## سوال نمبر (75):

ایک غریب شخص ہے، جو باپ سے علیحدہ اپنے لیے مزدوری کرتا ہے، لیکن اس کا باپ ایک غنی اور سرمایہ دار شخص ہے، وہ اپنے مال کی زکوٰۃ اپنے غریب بیٹے کو دینا چاہتا ہے تو کیا اس کا یہ اقدام شرعاً جائز ہے؟

بیشوا انزجورا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اصول و فروع اور میاں بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے۔ خواہ مذکورہ افراد علیحدہ علیحدہ کاروبار کرتے ہوں یا ایک ساتھ اکٹھے رہ کر محنت و مزدوری کرتے ہوں، چونکہ بیٹا باپ کے فروع میں سے ہے، اس لیے صورت محررہ کو سامنے رکھتے ہوئے بیٹے کو زکوٰۃ دینا شرعاً جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا بدفع المزكي زكوة ماله إلى أبيه، وجده، وإن علا، ولا إلى ولده، وولد ولده، وإن سفل. (۱)

ترجمہ:

اور زکوٰۃ دینے والا اپنے مال کی زکوٰۃ اپنے باپ، دادایا اس سے اوپر کو نہیں دے سکتا اور نہ ہی اپنی اولاد اور پوتوں وغیرہ کو دے سکتا ہے، اگرچہ فروع نیچے کی طرف کے ہوں (مثلاً پڑپوتا وغیرہ)۔



## زکوٰۃ کے استحقاق میں آمدنی کا اعتبار

## سوال نمبر (76):

ایک شخص کے پاس ایک جریب زمین ہے اور اس کے علاوہ اس کا اپنا گھر ہے جس کی قیمت نصاب سے کئی گنا زیادہ ہے، لیکن زمین کی آمدنی اور مزدوری کرنے کے باوجود بھی اس کے اخراجات بمشکل پورے ہوتے ہیں تو اس شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب وبالله التوفيق:

فتحاے کرام کی تصریحات کے مطابق استحقاقِ زکوٰۃ میں زمین کی قیمت کا اعتبار نہیں، بلکہ حاصل ہونے والی آمدنی کا اعتبار ہوتا ہے۔ لہذا اگر زمین کی آمدنی اخراجات کے لیے کافی ہو تو یہ شخص صاحب جائیداد ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ لینے کا مستحق نہیں، اگر جائیداد کی آمدنی اخراجات کے لیے ناکافی ہو اور بمشکل ضروریات پوری ہوتی ہوں تو پھر ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

ولو كان له ضیعة فیمتبا آلاف، ولا یحصل منه ما یكفی له، ولعیاله، اختلف فیہ، قال ابن مقاتل: یجوز صرف الزکوٰۃ إلیه، (۱)

ترجمہ:

اور اگر اس کے پاس زمین ہو، جس کی قیمت ہزاروں کے برابر ہو اور اس کی آمدنی سے اس کا اور اس کے بچوں کا گزارہ نہ ہوتا، تو اس میں اختلاف کیا گیا ہے۔ ابن مقاتل کے نزدیک ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔



## زکوٰۃ کی رقم سے مسجد کے لیے سامان خریدنا

سوال نمبر (77):

ہمارے گاؤں کی مسجد کو پنکھوں کی ضرورت ہے۔ ایک شخص زکوٰۃ کے پیسوں سے مسجد کے لیے پنکھے خریدنا چاہتا ہے تو کیا مسجد کے لیے زکوٰۃ کے پیسوں سے کوئی چیز خریدی جاسکتی ہے؟

بیشوا تضرعاً

الجواب وبالله التوفيق:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک یا عوض شرط ہے، مسجد کے لیے پنکھے خریدنے پر تملیک کی شرط پوری نہیں ہوتی، اس وجہ سے مسجد کے لیے زکوٰۃ کے مال سے کوئی چیز خریدنا جائز نہیں۔



لہذا صورتِ مسئلہ میں مسجد کے لیے زکوٰۃ کے پیسوں سے بچھے خریدنا تملیک کی شرط نہ ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔ ہاں اگر کوئی فقیر قبضہ کر کے مسجد کے لیے وقف کرے تو پھر استعمال کرنا درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وبیشترط أن يكون الصرف (تملیکاً) لا إباحة كما مر، (لا) بصرف (إلی بناء) نحو (مشحون) لا

إلی (کنن میت، وقضاء دینہ) (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک شرط ہے اباحت (درست) نہیں جیسا کہ گزر گیا کہ اس کو مسجد کی تعمیر، میت کے کفن اور اس کے قرض کی ادائیگی کے لیے خرچ نہیں کیا جاسکتا۔



مال دار شخص اگر غریب ہو جائے تو اس کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (78):

ایک شخص کے پاس بہت مال تھا۔ ہر سال فقرا و مساکین میں زکوٰۃ تقسیم کیا کرتا تھا۔ لیکن کسی حادثہ کی وجہ سے اب غریب ہو چکا ہے، یہاں تک کہ اب مزدوری کر کے اپنے بچوں کا پیٹ پالتا ہے، کیا اس شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے؟  
بیّنوا وجہاً

الجواب: وبالله التوفیق:

جس شخص کے پاس نصاب کی مقدار کے برابر مال موجود نہ ہو، اس کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز ہے۔ مذکورہ شخص اگرچہ کسی وقت میں مال دار تھا، لیکن اب چونکہ فقیر ہوا، اگرچہ مزدوری کے ذریعے گھریلو اخراجات پوری کرتا ہے، لیکن صاحبِ نصاب نہ ہونے کی وجہ سے اس کو زکوٰۃ کی رقم دینے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وبحوز دفعها إلی من يملك أقل من النصاب، وإن كان صحيحاً مكسباً. (۲)

(۱) الدر المختار علی صدور المختار، کتاب الزکوٰۃ: ۲۹۱/۳

(۲) فتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب السابع فی المصارف: ۱۸۹/۱

ترجمہ: اور اس شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے جو نصاب سے کم مال کا مالک ہو، اگرچہ صحیح اور کما حقہ والا ہو۔



## زکوٰۃ کی قسط و ارادائیگی

سوال نمبر (79):

ایک شخص بیمار و پار کی رقم سے ہر ماہ تھوڑا تھوڑا حصہ بطور زکوٰۃ مستحق لوگوں کو دیتا رہتا ہے، کیا زکوٰۃ قسط و ارادائیگی سے ادا ہو جائے گی یا اس کی اداائیگی یکمشت ضروری ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی اداائیگی کی شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ ادا کرتے وقت اس کی نیت کی جائے خواہ زکوٰۃ یکمشت ادا کی جائے یا آہستہ آہستہ کے لیے قسطوں میں ادا کی جائے، دونوں صورتوں میں اداائیگی جائز ہوگی۔ زکوٰۃ کی یکمشت اداائیگی ضروری نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وشرط اداائہا نية مقارنة للأداء، أو لعزل ما وجب، أو تصدق بکله، (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کی اداائیگی کی شرائط میں سے ایک یہ ہے کہ اداائیگی کے وقت زکوٰۃ کی نیت ہو یا واجب شدہ زکوٰۃ کو مال سے جدا کرتے وقت (زکوٰۃ کی نیت) ہو یا سارے مال کو صدقہ کر دے۔

(أو مقارنة بعزل ما وجب) کله أو بعضه، ولا يخرج عن العهدة بالعزل، بل بالأداء للفقراء، (۲)

ترجمہ:

کل مال یا بعض مال علیحدہ کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت کی ہو اور مال جدا کرنے کے ساتھ ذمہ داری پوری نہیں ہوتی بلکہ فقرا کو ادا کرنے کے ساتھ ذمہ فارغ ہوگا۔

(۱) محمود النسنی، عبد اللہ بن احمد، کنز الدقائق، کتاب الزکوٰۃ: ۱/۵۷، بیج اہم سعید کمپنی کراچی

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۱۸۹/۳

## زکوٰۃ میں گھر وغیرہ کی منفعت دینا

سوال نمبر (80):

ایک صاحبِ نصاب شخص نے اپنے مال کا حساب لگا کر اس سے زکوٰۃ کی رقم الگ کر دی، جس سے ایک مکان اس غرض سے تعمیر کیا کہ اس میں پانچ سال کوئی فقیر آدمی بغیر کسی کرایہ کے رہائش پذیر ہوگا اور پھر اپنے استعمال میں لائے گا تو کیا زکوٰۃ میں صرف رہائش کے لیے مکان مہیا کرنا کافی ہے؟

بیتواتر جہد

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ میں ایک اہم شرط تملیک ہے اور بغیر تملیک کے زکوٰۃ کی رقم کسی جگہ میں استعمال کرنے سے ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔

صورتِ مسئلہ میں زکوٰۃ کی رقم سے مکان تعمیر کر کے کسی فقیر کو پانچ سال رہائش کے لیے دینے سے چونکہ تملیک کی شرط پوری نہیں ہوتی، کیونکہ منافع پر ملکیت ثابت نہیں ہوتی، اس سے صرف مفاد پرستی معلوم ہوتی ہے، اس لیے زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہ ہوگی، البتہ زکوٰۃ کی رقم سے تعمیر شدہ پورا مکان کسی مستحق زکوٰۃ کو دیا جائے تو اس صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی درست ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وأعرج بالتملیک الإباحة فلا تكفي فيها، فلو أطلعتم يتما نأربأ به الزکوة، لا تحزیه إلی قوله وخرج بالعمال العنفة، فلو أسکن فقیراً داره سنة نأرباً للزکوة لا یحزیه. (۱)

ترجمہ:

اور تملیک یعنی مالک بنانے کی قید سے اباحت نکل گئی، لہذا یہ کافی نہ ہوگا، پس اگر یتیم کو زکوٰۃ کی نیت سے اپنے ساتھ کھلائے تو یہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور مال کی قید سے منفعت نکل گئی، لہذا اگر فقیر کو اپنے گھر میں ایک سال تک زکوٰۃ کی نیت سے ٹھہرائے تو یہ جائز نہیں۔



## فقیر کی اجازت سے اس کے گھر کی تعمیر میں زکوٰۃ کی رقم اگانا

سوال نمبر (81):

(الف) نے (ب) سے فون پر رابطہ کیا کہ میں تمہارے لیے گھر بنانا چاہتا ہوں اور اس پر صرف اوٹے والی رقم کا آپ سے مطالبہ نہیں کروں گا۔ (ب) نے اجازت دے دی۔ اس کے بعد (الف) نے زکوٰۃ کی رقم سے (ب) کے لیے گھر بنانا شروع کر دیا۔ کیا ایسی صورت میں (الف) کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، جبکہ (ب) ایک فقیہ فاضل ہے اور زکوٰۃ لینے کا مستحق ہے؟

بیشواختہ جیدہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ کی محنت کے لیے بنیادی شرط یہ ہے کہ مزرکی زکوٰۃ کی رقم فقیہ کو دے کر اس کو فاضل طور پر مالک بنا دے۔

صورتِ محرمہ میں محض مکان کی تعمیر میں زکوٰۃ کی رقم صرف کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، البتہ مکان، مگر فقیہ کے حوالہ کرنے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، چونکہ (الف) نے زکوٰۃ کے مال سے مکان تعمیر کر کے (ب) کو اس مکان کا مالک بنایا ہے، گویا اس مکان کی ملکیت فقیر کو حوالہ کر دی، لہذا شرطِ تمایک پائی جانے سے زکوٰۃ ادا ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ویشترط أن يكون الصرف (تمليکاً) لإباحة كساره (۱)

ترجمہ: زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک شرط ہے، اباحت (درست) نہیں ہے یا کہ گزر گیا۔

أما الذي يرجع إلى المؤدى فعنها: أن يكون مالا منقوماً على الإطلاق سواء كان منقوماً

عليه أو لا، من جنس المال الذي وجبت فيه الزکوۃ، أو من غير جنسه (۲)

ترجمہ: (مال) کی شرائط میں سے یہ ہے کہ وہ مال متقوم ہو، چاہے وہ منقوس ہو یا نہ ہو، جس میں زکوٰۃ واجب ہو، چاہے اس مال کے جنس سے ہو یا نہ ہو۔

(۱) الدر المختار علی صدور المختار، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۲۹۱

(۲) بدائع الصالح، کتاب الزکوٰۃ، فصل فیما يرجع إلى المؤدى: ۲/۲۶۱

## غیر مسلم کو زکوٰۃ اور صدقات واجبہ دینا

سوال نمبر (82):

ہمارے علاقے میں ایک نادار غیر مسلم آباد ہے ایک مال دار مسلمان اس کو زکوٰۃ کی رقم دینا چاہتا ہے۔ کیا غیر مسلم کو زکوٰۃ دینا شرعاً جائز ہے؟

بیٹھو! تجھ کو

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی صحیح اور ایسی کے لیے فقہائے کرام نے شرط قرار دیا ہے کہ لینے والا مسلمان ہو، چونکہ غیر مسلم میں یہ شرط مشہور ہے، اس وجہ سے اس کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز نہیں، البتہ نقلی صدقہ غیر مسلم کو دیا جاسکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولا تملغ) (السی ذمی) لحديث معاذ (وجان) دفع (غيرها وغير العشر) والخراج (إليه) أي الذمی، ولو واجبا كنفر، وكفارة بوقطرة خلاف للثانی۔ (۱)

ترجمہ:

حضرت معاذ کی حدیث کے حوالے سے ذمی کو زکوٰۃ نہیں دی جائے گی، جبکہ زکوٰۃ، عشر اور خراج کے علاوہ جیسے، نور، کفارہ، اور صدقہ فطر اگرچہ صدقات واجبہ میں سے ہیں، ذمی کو دینا جائز ہیں۔



## غنی شخص کے بیٹوں کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (83):

ایک مال دار صاحب نصاب شخص کے چار بیٹے ہیں جن میں تین نابالغ اور ایک بیٹا بالغ ہے۔ ہمارے علاقے کا ایک کارخانے دار اس شخص کے بیٹوں کو زکوٰۃ دینے کا خواہش مند ہے کیا ان کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

بیٹھو! تجھ کو

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جب کوئی شخص مال دار ہو اور اس کے بیٹے نابالغ ہوں اور یہ سچے اس کے سرپرستی میں ہوں تو ان کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز نہیں، البتہ اگر کوئی بیٹا ایسا ہو جو بالغ ہوئے کے ساتھ ساتھ خود غریب اور مفلس بھی ہو تو پھر اس کو زکوٰۃ دینے میں کوئی حرج نہیں۔ بالغ کی زکوٰۃ کا تعلق کسی اور کے مال کے ساتھ نہیں، بلکہ خود اس کی مال داری اور غریبی کے ساتھ ہے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں تین نابالغ بیٹوں کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی اور بالغ اگر غریب ہے تو اس کو دی جاسکتی ہے۔

والدليل على ذلك:

ولا يجوز الى صغير، والده غني، وإن كان الابن كبيراً جاز. (۱)

ترجمہ:

اور مالدار کے نابالغ بچے کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، البتہ مالدار کے بڑے بیٹے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔



مہمان کو کھانا کھلانے میں زکوٰۃ کی نیت کرنا

سوال نمبر (84):

(الف) کے حجرے میں ایک غریب مہمان آیا۔ تین دن مہمان نوازی کے بعد اس نے زکوٰۃ کی نیت سے اسے کھانا کھلانا شروع کر دیا، لیکن خود بھی مہمان کے ساتھ کھانے میں شریک ہوا تو کیا ایسی صورت میں (الف) کی زکوٰۃ ادا ہوگی؟

بينوا خو صروا :

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر کوئی شخص دوسرے شخص کو اپنے ساتھ بٹھا کر کھانا کھلائے اور اس میں زکوٰۃ کی نیت بھی کرے تو اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، تاہم اگر کھانے کی کوئی چیز تسلیم کرائی جائے اور اس میں اپنا

(۱) الفتاویٰ الخانبہ علی هامش الهندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی من توضع فیہ الزکوٰۃ: ۱/۲۶۶

اختیار ختم کر دیا جائے، تو پھر ادائیگی درست رہے گی۔

لہذا محررہ صورت کی روشنی میں غریب مہمان کو کھانا تملیک کے طور پر نہیں دیا گیا، اس لیے زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہیں ہوئی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فلو اطعم یتیماناً یا الزکوٰۃ لا یجزیہ إلا إذا دفع الیہ المطعوم۔ قال ابن عابدین: لأنه بالدفع الیہ بنية الزکوٰۃ بملکہ، فیصیر آکلان من ملکہ، بخلاف ما إذا اطعمہ۔ (۱)

ترجمہ:

پس اگر کوئی شخص یتیم کو کھانا زکوٰۃ کی نیت سے کھلائے تو یہ کافی نہیں ہوگا، سوائے اس کے کہ وہ کھانا اس کو دے دے۔ ابن عابدین فرماتے ہیں: ”اس لیے کہ زکوٰۃ کی نیت سے اس کو دینا اس کو مالک بنانا ہے تو گویا وہ اپنی ملکیت سے کھانے والا ہوگا۔ بخلاف اس کے کہ وہ اس کو اپنے ساتھ کھلائے۔“



### غریب رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (85):

خاندان کا ایک شخص بہت مال دار ہے، جبکہ اس خاندان کے چند افراد ایسے بھی ہیں، جو ناوار اور غریب ہیں، ایسی صورت میں غریب دوست کو زکوٰۃ دینا چاہیے یا قریبی رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا بہتر ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نقبائے کرام کی تصریحات کے مطابق رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا اولیٰ ہے، کیوں کہ زکوٰۃ دینے کے علاوہ اس میں صلہ رحمی کی رعایت بھی ہے۔

لہذا صورت محررہ کو سامنے رکھتے ہوئے غریب دوستوں کی بجائے غریب رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا زیادہ افضل

اور باعث ثواب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وقيد بالولاد لجوازه لبقية الأقارب، كالإخوة، والعم، والأحوال الفقراء، بل هم أولى؛ لأن  
صلة وصدقة. وفي الظهيرية: يبدأ في الصدقات بالأقارب، ثم المولى ثم الحيران. (۱)  
ترجمہ:

اور زکوٰۃ مندینے کو اولاد کے ساتھ مقید کیا، کیوں کہ بقیہ رشتہ دار مثلاً بھائی، چچا اور ماموں جو غریب ہوں، ان کو  
زکوٰۃ دینا جائز، بلکہ بہتر ہے، کیوں کہ یہ صلہ رحمی بھی ہے اور ادا کی گئی زکوٰۃ بھی۔ ظہیریہ میں لکھا ہے کہ زکوٰۃ ادا کرتے وقت  
رشتہ داروں سے شروع کی جائے گی، پھر غلاموں کو، پھر پڑوسیوں کو دے گا۔



### زکوٰۃ میں گھٹی دینا

سوال نمبر (86):

ایک شخص صاحب نصاب ہے، لیکن وہ زکوٰۃ میں نقد رقم کی بجائے گھٹی خرید کر غریب و مساکین میں تقسیم کرتا ہے،  
کیا اس طرح متبادل چیز سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے؟

بَيِّنُوا تَوَجُّرُوا

الجواب وبالله التوفيق:

زکوٰۃ میں غریب و مساکین کی ضروریات کو مد نظر رکھنا چاہیے، جو چیز ان کے لیے مناسب اور فائدہ مند ہو، وہی  
چیز بطور زکوٰۃ دی جائے، تاہم اگر کوئی چیز ایسی ہو، جس کی وہ ضرورت محسوس نہ کرے، تب بھی ان کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہو  
جائے گی۔ البتہ فقیر کو نقد رقم دینا زیادہ بہتر ہے۔

صورتِ مسئلہ میں گھٹی اس غریب کی ضرورت ہو یا نہ ہو، زکوٰۃ بہر حال ادا ہو جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وأما الذي يرجع إلى المؤدى فمنها: أن يكون مالاً متقوماً على الإطلاق سواء كان منصوباً



عليه، أو لا، من جنس المال الذي وجبت فيه الزكاة، أو من غير جنسه. (۱)

ترجمہ:

اور ادا کی جانے والے (مال) کی شرائط میں سے یہ ہے کہ وہ مال مطلقاً مقنوم ہو، چاہے وہ منصوبی ہو یا نہ ہو، جس میں زکوٰۃ واجب ہو، چاہے اس مال کے جنس سے ہو یا نہ ہو۔



### زکوٰۃ میں کتابیں دینا

سوال نمبر (87):

ایک سرمایہ دار شخص زکوٰۃ کے پیسوں سے دینی کتب خریدتا ہے اور پھر اپنے نوکروں اور علاقے کے دوسرے غریب لوگوں کو یہ کتب زکوٰۃ کی نیت سے دیتا ہے تو کیا اس طریقے سے زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جاتی ہے؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفيق:

جس طرح زکوٰۃ میں کسی کو رقم اور پیسے تملیک دینا جائز ہے، اس طرح کتابیں بھی دیگر جناس کی طرح قابل تملیک ہیں۔ اس لیے کسی مستحق زکوٰۃ کو زکوٰۃ میں کتابیں دینا بھی جائز ہوگا، لیکن اس کے لیے ضروری ہے کہ یہ کتابیں غریبوں کو تملیک ادا کی جائیں، صرف عاریتاً دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔

والدلیل علی ذلك:

وأما الذي يرجع إلى المردى فمنها: أن يكون مالا متقوماً على الإطلاق سواء كان منصوباً عليه، أو لا، من جنس المال الذي وجبت فيه الزكاة، أو من غير جنسه. (۲)

ترجمہ:

اور ادا کی جانے والے (مال) کی شرائط میں سے یہ ہے کہ وہ مال مطلقاً مقنوم ہونا چاہیے چاہے وہ منصوبی ہو یا نہ ہو، جس میں زکوٰۃ واجب ہو، چاہے اس مال کے جنس سے ہو یا نہ ہو۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فيما يرجع إلى المردى: ۱۶۱/۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فيما يرجع إلى المردى: ۱۶۱/۲

## سیدہ عورت کے بیٹے کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (88):

اگر کوئی شخص ایسے آدمی کو زکوٰۃ دینا چاہے جس کی ماں کا تعلق سیدہ خاندان سے ہو اور باپ سید نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق چونکہ نسب کا اعتبار باپ کی طرف سے ہوتا ہے، ماں کی طرف سے نہیں، اس لیے اگر کسی شخص کی ماں سیدہ ہو اور باپ سید نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، لیکن اگر باپ سید ہے تو اس کے بیٹے کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

مذکورہ شخص کی ماں سیدہ ہے اور باپ سید نہیں ہے۔ صرف والدہ کی سیادت کی وجہ سے کوئی سید نہیں بن سکتا، اس لیے اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

من كانت من أمها علوبة مثلاً، وأبوها عجمي يكون العجمي كفواً لها، وإن كان لها شرف ما لأن النسب للأباء، ولهذا جاز دفع الزكاة إليها، فلا يعتبر التفاروت بينهما من جهة شرف الأم. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی عورت کی ماں سیدہ ہو اور اس کا باپ عجمی ہو تو عجمی اس کا کفو ہوگا، اگرچہ نسب کے لحاظ سے قدرے شرف حاصل ہے، کیوں کہ نسب باپ کی طرف سے ہوتا ہے، لہذا اس عورت کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور ماں کی طرف سے جہت نسب میں شرافت کا اعتبار نہیں۔



## رہائشی جگہ کی بجائے کاروباری جگہ میں زکوٰۃ کی رقم دینا

سوال نمبر (89):

ایک شخص کی رہائش ایک شہر میں ہے، جبکہ اس کی تجارت کسی دوسرے شہر میں ہے۔ ہر سال زکوٰۃ کی ادائیگی میں پریشانی یہ ہوتی ہے کہ کن لوگوں کو زکوٰۃ دینا زیادہ مناسب ہے۔ رہائشی جگہ کے لوگوں کو یا کاروباری جگہ کے لوگوں کو، شریعت کی رو سے رہنمائی فرمائیں۔

بیشوا تنویر

الجواب وبالله التوفیق :

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جہاں کہیں مال زکوٰۃ ہو یا کاروباری جگہ ہو تو اس کی زکوٰۃ وہاں کے مستحقین میں تقسیم کرنا بھی درست ہے، تاہم اگر اپنے شہر کے لوگ زیادہ حاجت مند ہوں تو ان کی طرف منتقل کرنا زیادہ بہتر ہے۔

لہذا محرمہ حالات کی روشنی میں کاروبار کی جگہ کے فقرا کو زکوٰۃ دینا رہائشی جگہ کے فقرا کی بہ نسبت زیادہ بہتر ہے۔ تاہم اگر یہ ضرورت محسوس ہوتی ہو کہ کاروبار کی جگہ کی نسبت رہائشی علاقہ کے لوگ زیادہ محتاج ہے تو ان کی طرف زکوٰۃ منتقل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ویکرمہ نقل الزکوٰۃ من بلد إلى بلد إلا أن ينقلها الإنسان إلى قرابته، أو إلى قوم هم أحوج إليہا من أهل بلده..... ثم المعتبر في الزکوٰۃ مکان المال، حتی لو کان هو فی بلد و مالہ فی بلد آخر، یفرق فی موضع المال. (۱)

ترجمہ: زکوٰۃ کی رقم ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کرنا مکروہ ہے، ہاں اگر کوئی شخص اس کو دوسرے شہر میں اپنے فقیر رشتہ داروں کی طرف یا ایسے لوگوں کی طرف جو اس کے شہر کے لوگوں سے زیادہ محتاج ہوں، منتقل کرے تو یہ جائز ہے۔۔۔۔۔ پھر زکوٰۃ میں مال کے موجودہ جگہ کا اعتبار ہوگا، چنانچہ اگر وہ ایک شہر میں ہو اور اس کا مال دوسرے شہر میں ہو تو وہ مال کی جگہ میں تقسیم کرے گا۔

## گاؤں کے ٹیوب ویل میں زکوٰۃ کی رقم لگانا

سوال نمبر (90):

ہمارے گاؤں کے لوگ بہت غریب ہیں۔ ایک شخص اس میں زکوٰۃ کی رقم سے ٹیوب ویل لگانا چاہتا ہے۔ کیا زکوٰۃ کی رقم سے ٹیوب ویل لگانا جائز ہے؟

بیٹو! سزا جہر و

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں اہم شرط تملیک کی ہے۔ چونکہ ٹیوب ویل لگانے میں یہ شرط نہیں پائی جاتی، اس لیے گاؤں کے لوگ اگرچہ غریب ہیں، لیکن ان کے لیے زکوٰۃ کی رقم سے ٹیوب ویل لگانا جائز نہیں، کیونکہ ٹیوب ویل لگانے میں تملیک نہیں پائی جاتی، البتہ اگر غریب لوگوں کو زکوٰۃ کی رقم نقد دی جائے اور وہ اپنی مرضی سے ٹیوب ویل لگا دیں تو یہ مقصد با آسانی پورا ہو جائے گا اور زکوٰۃ کی ادائیگی بھی درست ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یجوز أن یسنی بالزکوۃ المسحود، وكذا القناطیر، والسقابات، وإصلاح الطرقات، وكری الأنهار، والحج، والجهاد، وكل ما لا تملیک فیہ. (۱)  
ترجمہ: اور زکوٰۃ کی رقم سے مسجد بنانا درست نہیں اور اسی طرح پل، حوضیں، راستوں کی مرمت، نہروں کی کھدائی، حج، جہاد اور ہر اس عمل میں جس میں تملیک نہ ہو، زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا جائز نہیں۔



## حکومتی فارم کے بغیر زکوٰۃ

سوال نمبر (91):

بندہ ہسپتال میں سرکاری ملازم ہے۔ میری ڈیوٹی زکوٰۃ کی دوائیوں پر ہے۔ ان ادویات کے حصول کے لیے مستحقین حضرات کو پہلے ایک فارم پُر کرنا ہوتا ہے، جسے وہ گاؤں کے ناظم یا کچہری کے چیئرمین سے دستخط کراتے ہیں۔

فارم بنانے میں بسا اوقات کئی دن لگ جاتے ہیں، کبھی کبھار ہمارے پاس ایسا مریض آتا ہے، جو فوری طور پر امداد کا محتاج ہوتا ہے اور زکوٰۃ کی دوائیوں کا بھی مستحق ہوتا ہے، لیکن اس کے پاس فارم نہیں ہوتا، اگر میں اس کی ضرورت اور حاجت کے پیش نظر فارم کے بغیر دوائی دوں تو ایسا کرنا کیسا ہے؟ اس کے علاوہ اگر میں اپنے لیے یا اپنے رشتہ داروں کے لیے بغیر فارم کے دوائی حاصل کروں تو شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے حکومت کے جواہرات اسلامی تعلیمات سے متصادم نہ ہوں تو ان کی تعمیل لوگوں پر واجب ہے۔ صورتِ مسئلہ میں چونکہ حکومت نے آپ کو یہ ذمہ داری سونپی ہے کہ آپ فارم وصول کر کے ادویات متعلقہ شخص کے حوالہ کریں، فارم سے بنیادی طور پر بددیانتی کا تدارک مقصود ہے، اس لیے اس ذمہ داری میں آپ کے لیے کسی قسم کی کوتاہی کرنا جائز نہیں۔ لہذا اگر کسی شخص کے پاس زکوٰۃ کی وصولیابی کا فارم نہ ہو تو ایسے شخص کو دوائی دینا قانوناً اور شرعاً جرم ہے، ایسا کرنا جائز نہیں، اگرچہ وہ واقعی زکوٰۃ کا مستحق ہو، یوں آپ قانون کی خلاف ورزی کر کے رشتہ داروں کو کبھی دوائی نہیں دے سکتے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أمر السلطان إنما ينفذ إذا وافق الشرع، وإلا فلا. قوله: (أمر السلطان إنما ينفذ) أي يتبع،

ولا يجوز مخالفته. (۱)

ترجمہ: بادشاہ کا حکم نافذ ہوگا اگر شریعت کے موافق ہو، ورنہ نہیں۔ یعنی اس کا حکم مانا جائے گا اور اس کی مخالفت جائز نہیں۔



مدرسے کا چندہ دوسرے مصرف میں خرچ کرنا

سوال نمبر (92):

کیا مدرسے کا چندہ کسی دوسرے دینی کام میں خرچ کرنا جائز ہے؟

(۱) الدر المختار علی حدود المختار، کتاب الفضا، ۱۱۷/۸

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی اہل نظر سے مدرسے کے وقف ہے مہتمم اور متولی مدرسہ کے ہاتھ میں امانت ہوتے ہیں۔ چند ہفتے تک مدرسہ کی کارکردگی کو دیکھ کر چند دیتے ہیں جس میں تعلیمی امور مد نظر ہوتے ہیں، اس لیے یہ رقم صرف طلباء کے سہولت مدرسے کے مصالغ میں خرچ کرنا ضروری ہے، لہذا اگر کوئی شخص مدرسے کے چندہ کو مدرسے کے علاوہ کسی دوسرے بدیہی کام میں خرچ کرتا ہے تو وہ ضامن ہوگا۔

تاہم اگر کسی واقف نے مدرسے کے علاوہ کسی اور مصرف میں خرچ کرنے کی تصریح کی ہو تو اس صورت میں مدرسے کے علاوہ دوسرے مصرف میں خرچ کرنے کی گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلک:

مراعاة غرض الواقفين واجبة. (۱)

ترجمہ: وقف کرنے والوں کی غرض کی رعایت رکھنا ضروری ہے۔



## زکوٰۃ میں سے سفیر کو رقم دینا

سوال نمبر (93):

آج کل مدارس دینیہ کے لیے بعض افراد کمیشن پر چندہ اکٹھا کرتے ہیں۔ جب چندہ میں زکوٰۃ کی مد میں رقم جمع ہو جائے تو چندہ جمع کرنے والے کو اسی مد میں سے رقم دینا کیسا ہے؟

بیشوا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

کسی ادارے کے سفیر کی حیثیت اجیر کی ہوتی ہے اور عقد اجارہ میں ضروری ہے کہ اجرت متعین ہو اور عمل بھی۔ صورت مسئلہ میں کمیشن پر چندہ اکٹھا کرنا دو وجہ سے اجارہ فاسدہ ہے: ایک بوجہ جہالت اجرت، کیونکہ چندہ کی مقدار مجہول ہے اس لیے اجرت بھی مجہول ہے۔ دوسرا یہ ہے کہ اس میں اجرت عمل اجیر سے حاصل ہوتی ہے اور شریعت مطہرہ میں یہ بھی ناجائز ہے۔ البتہ یہ صورت اختیار کرنا جائز ہے کہ سفیر کے لیے لوگوں کے پاس جانے اور مدرسہ کی ضروریات بتا کر چندہ کی ترغیب دینے کے عوض روزمرہ یا ماہانہ حساب سے اجرت مقرر کی جائے۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب: مراعاة غرض الواقفين واجبة: ۶/۶۶۵

اپنی طرح چند میں زکوٰۃ کی مد میں جو رقم جمع ہو جائے اس کی تملیک سے قبل سفیر کو تنخواہ میں دینا جائز نہیں، البتہ مستحق طلب سے تملیک کروانے کے بعد اگر وہ مدرسہ میں جمع کریں تو اس سے سفیر یا دیگر عملہ کی تنخواہیں دی جاسکتی ہیں۔

وہذیل علیٰ ذلک:

وشرطیاً: کون الآخر والمنفعة معلومتین، لأن حیال التیہما تنقضی الی المنازعة، (۱)

ترجمہ: اور اجارہ کی شرط یہ ہے کہ اجرت اور منفعت دونوں معلوم ہوں اس لیے کہ ان دونوں کی جہالت سے جھگڑا پیدا ہوگا۔

(ولو دفع غزلاً لا یحلینسجہ لہ بنصفہ) ای نصف الغزل ..... فسد فی الكل لأنه استأجره،

بحرء من عملہ، (۲)

ترجمہ: اور اگر کوئی کسی کو اون کا تنے کے لیے دے اس شرط پر کہ آدھا اون (اجرت میں) اس کے لیے ہوگا یا ایک ٹکڑ کر ایہ پر لیا، تاکہ اس پر کھانے کا سامان لا کر لائے اور کچھ اس میں سے کھانا اس کی اجرت مقرر کی، یا بتل کر ایہ پر لیا آدھے پینے کے لیے اور اس میں سے اجرت ٹھہرایا تو سب صورتوں میں اجارہ جاسدہ ہے، اس لیے کہ اجرت اس ٹھہرایا ہے جو اجیر کے عمل سے حاصل ہوگی۔



## زکوٰۃ کے مال سے جہیز خریدنا

سوال نمبر (94):

اگر سفید پوش آدمی غربت کا شکار ہو، اپنی بیٹی کو جہیز کا سامان مہیا کرنے سے عاجز ہو تو اس کو بتائے بغیر زکوٰۃ کی رقم سے جہیز کا سامان مہیا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز یہ کہ کتنی رقم کی مقدار سے سامان جہیز دیا جائے؟

بینوا تو صرہا

الجواب وبالله التوفیق:

ادائیگی زکوٰۃ میں رضاے الہی اور ایک اہم فریضہ کی ادائیگی مقصود ہوتی ہے اور اس کے ساتھ غربا کی امداد کا راز بھی اس میں مضمر ہے، اس لیے غربا کے حق میں جو طریقہ مفید اور زیادہ نفع پہنچانے والا ہو، فقہانے زکوٰۃ کی ادائیگی

میں اس کو اختیار فرمایا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مفروضہ زکوٰۃ کے جنس کے علاوہ بھی اس کی قیمت کے مقدار دیگر اشیا کی صورت میں ادائیگی جائز ہے، تاہم فقیر کی حالت کو دیکھ کر اتنی زکوٰۃ دی جائے جس سے اس کی ضروریات پوری ہونے کے بعد نصاب تک نہ پہنچے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر لڑکی غریب ہو تو اس کی حالت کو مد نظر رکھ کر مال زکوٰۃ، سامانِ جہیز کی صورت میں تملیک کرائی جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اگر وہ صاحبِ نصاب ہو جائے تو اس کو زکوٰۃ دینا صحیح نہیں، نیز فقیر کی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے یکمشت ضرورت کی مقدار تک دینا بھی درست ہے۔

والتمل علیٰ ذلک:

و یجوز دفعہا الی من یملک اقل من ذلک، وان کان صحیحاً مکسباً؛ لانه فقیر، والغراء هم المصارف، ولان حقیقة الحاجة لا یوقف علیہا، فادبر الحکم علی دلیلہا، و هو فقد النصاب، و یکرہ ان یدفع الی واحد مائتی درہم فصاعداً، وان دفع جاز. (۱)

ترجمہ:

اور ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے جو اس سے کم کا مالک ہو، اگرچہ وہ شخص تندرست، کمانے والا ہو، کیونکہ وہ فقیر ہے اور فقرا ہی زکوٰۃ کے مصارف ہیں اور اس لیے کہ حقیقی محتاجی پر تو مطلع ہو نہیں سکتا، اس وجہ سے حکم اس کی دلیل پر دائر کیا گیا ہے اور وہ نصاب کا مفقود ہوتا ہے۔ ایک شخص کو دو سو درہم یا زیادہ دینا مکروہ ہے، اگر دے دیے تو جائز ہے۔



## عصری علوم حاصل کرنے والے کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (95):

موجودہ دور میں کالج کے طالب علموں کو حکومت کی طرف سے زکوٰۃ کے فنڈ سے رقم دی جاتی ہے، جبکہ یہ طالب علم صاحبِ نصاب نہیں اور مسافر بھی ہیں، اگرچہ ان کے والدین صاحبِ نصاب ہیں۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان جیسے طالب علموں کے لیے زکوٰۃ کی رقم لینا جائز ہے یا نہیں؟

بیتوا خیرا



الجواب وبالله التوفيق:

زکوٰۃ کی صحت اور ادائیگی کے لیے کسی فقیر اور مسکین کو مالک بنانا ضروری ہے۔ ایسے طالب علم جو عصری علوم حاصل کر رہے ہوں ان کو زکوٰۃ کی رقم دی جاسکتی ہے۔ جب مسلمان، بالغ ہو اور صاحب نصاب نہ ہو، کیوں کہ عصری علوم کی تعلیم حاصل کرنا کوئی ناجائز امر نہیں اور نہ ہی اس میں مصروفیت کی وجہ سے انسان کی اہلیت متاثر ہوتی ہے۔ لہذا عصری علوم حاصل کرنے والے طالب علم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، اگرچہ اس کا والد مالدار ہو، کیوں کہ بالغ بیٹا والد کی مالداری سے مالدار شمار نہیں ہوتا۔

والدليل على ذلك:

ولا إلى (طفله) بخلاف ولده الكبير، وأبيه، وفي رد المحتار: (ولا إلى طفله) أي الغنى، فيصرف إلى البالغ ولو ذكر صحيحاً (۱) ترجمہ:

اور نہ اس کے چھوٹے بچے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، بخلاف اس کے بڑے بیٹے اور اس کے والد کے (ان دونوں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے) رد المحتار میں ہے کہ: ”والد آدمی کے چھوٹے بچے کو ذکر کرنے سے اس کا بالغ بیٹا اس حکم سے نکل گیا، اگرچہ وہ صحت مند ہو۔“



### طالب علم کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (96):

کیا زکوٰۃ و نذر کی رقم غرباد مساکین کے علاوہ دینی علوم حاصل کرنے والے طالب علم کو دی جاسکتی ہے یا نہیں؟  
بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ نذر کے مصارف بھی وہی ہیں جو زکوٰۃ کے مصارف ہیں اور مصارف زکوٰۃ میں سے ”فی سبیل اللہ“ اور ”ابن سبیل“ بھی ہیں۔ فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ ”فی سبیل اللہ“ کے تحت دینی علوم

کے طلبہ بھی داخل ہیں، کیوں کہ دینی مدارس میں رہتے ہوئے طلباء ہمہ وقت علم دین کے حصول میں مشغول رہتے ہیں اور دنیوی کاموں کی فرصت نہیں ملتی، اس لیے زکوٰۃ اور دیگر صدقات کے یہ لوگ بہ نسبت دوسروں کے زیادہ مستحق ہیں، تاہم اگر طالب علم بالدار ہو تو پھر اس کو زکوٰۃ دینا درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

التصدق علی الفقیر العالم أفضل من التصدق علی الجاهل. (۱)

ترجمہ:

جاهل فقیر کو صدقہ دینے کی بہ نسبت عالم فقیر کو صدقہ دینا افضل ہے۔



مال دار عورت کے بچوں کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (97):

اگر کوئی سرکاری ملازم کسی موذی مرض میں مبتلا ہو کر فوت ہو جائے اور ورثہ میں ایک بیوہ اور دس بچے رہ جائیں اور بعد از وفات خاندان بیوہ کے نام خاندان کے سرکاری کھاتہ میں سے جی پی فنڈ وغیرہ کے نام پر کچھ رقومات نکل آئیں۔ جس کی وجہ سے وہ بیوہ صاحب مال بنتی ہو تو اب اس بیوہ کے چھوٹے بچے مستحق زکوٰۃ ہیں یا نہیں؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں مصارف زکوٰۃ کا تعین کر دیا گیا ہے جس میں فقرا اور مساکین بھی تصریح کے ساتھ ذکر کیے گئے ہیں، البتہ غنی شخص (مال دار شخص جو سونے یا چاندی کے نصاب کے برابر مالیت کا مالک ہو) کو زکوٰۃ کی رقم دینا درست نہیں۔ ہاں جس کے پاس اتنی مقدار میں مال موجود نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر کسی عورت کے ہاں بقدر نصاب مال موجود ہو تو اس عورت کو زکوٰۃ کی رقم دینا جائز نہیں، البتہ اگر اس کے بچوں کے ہاں بقدر نصاب مال موجود نہ ہو تو بچوں کو زکوٰۃ کی رقم دینا درست ہے۔ کیوں کہ ماں کی

مالداری کی وجہ سے بچے مالدار نہیں بنتے، اس لیے کہ ماں اور بچوں کی ملکیت میں جائن ہے۔ ایسی صورت میں نابالغ بچوں کے لیے والدہ بھی ثیابہ زکوٰۃ وصول کر سکتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وانما منع من الدفع لطفل الغنیی الا انه يعد غنیا بغناء أبیه، کذا قالوا، وهو یفید ان الدفع

لولد الغنیۃ جائز اذا لا يعد غنیا بغنی امه، ولو لم یکن له أب. (۱)

ترجمہ:

مالدار آدمی کے بچے کو زکوٰۃ دینے سے منع کیا گیا ہے، کیوں کہ وہ اپنے باپ کے غنی ہونے کی وجہ سے غنی (مالدار) شمار ہوتا ہے اور اسی طرح کہا گیا ہے اس سے یہ فائدہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بچہ باں کے مالدار ہونے کی وجہ سے مالدار شمار نہیں ہوتا تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، جبکہ اس کا باپ نہ ہو۔



### عشر ادا کرنے والے کا استحقاق زکوٰۃ

#### سوال نمبر (98):

ایسا زمیندار شخص جو عشر ادا کرتا ہو، لیکن نقد مالیت کی نسبت سے صاحب نصاب نہ ہو تو یہ شخص زکوٰۃ و صدقہ فطر وغیرہ لے سکتا ہے یا نہیں؟

ہیئتہ انزجرفا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے صدقات واجبہ کے مستحقین وہ غریبا اور مساکین ہوتے ہیں جن کے پاس نصاب زکوٰۃ کی مقدار کے برابر مالیت نہ ہو یا نصاب کے برابر تو ہو لیکن حاجت میں مشغول ہو تو پھر بھی اس کے لیے صدقات واجبہ لینے کی گنجائش ہے۔

لہذا مذکورہ شخص اگر عشر ادا کرتا ہو اور نقد مالیت کے اعتبار سے نصاب کا مالک نہ ہو تو دوسرے صدقات واجبہ مثلاً: زکوٰۃ، صدقہ فطر، قربانی کی کھال کی رتم وغیرہ لے سکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و فیہا مثل محمد عمن لہ أرض یزرعہا و حانوت یستغلہا و دار غلتہا ثلاثہ آلاف، و لا نکفی  
لنفقہ، و نفقۃ عیالہ سنۃ ۴ یحل لہ أخذ الزکوۃ، وإن کانت قیمتہا تبلغ الرفا و علیہ الفتویٰ و عندہما  
لا یحل. (۱)

ترجمہ:

امام محمدؒ سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا کہ جس کی زرعی زمین ہو یا ایسی دکان جس سے کرایہ حاصل ہو  
یا ایسا گھر جس کا کرایہ تین ہزار حاصل ہوتا ہو اور وہ اس کے اور اس کے بچوں کے سال بھر نفقہ کے واسطے کافی نہ ہو؟ تو اس  
کے لیے زکوٰۃ کی رقم لینا جائز ہے اگرچہ اس کی قیمت نصاب بہت زیادہ ہو اور فتویٰ اسی قول پر ہے اور شیخین کے نزدیک  
اس کے لیے زکوٰۃ کی رقم لینا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بحر ز دفع الزکوۃ إلی من یملک مادون النصاب، أو قدر نصاب غیر نام، و هو مستغرق فی

الحاجة. (۲)

ترجمہ:

زکوٰۃ ایسے شخص کو دینا جائز ہے جو نصاب سے کم یا بقدر نصاب غیر نامی کا مالک ہو، جو کہ حاجتِ اصلہ میں

مشغول ہو۔



زکوٰۃ کی رقم سے ملازمین کو تنخواہیں دینا

سوال نمبر (99):

محتاج لوگوں کی مدد و علاج کے لیے قائم کسی رفاہی ادارے کو لوگ زکوٰۃ کی رقمات دیتے ہوں تو اربابِ ادارہ،

(۱) و الدلیل علیٰ الدر المختار، کتاب الزکوۃ، باب المصروف: ۳/۲۹۶

(۲) البحر الرائق، کتاب الزکوۃ، باب المصروف: ۲/۱۱۹

ادارے سے منسلک ملازمین کی تنخواہوں میں یہ رقم استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اسی طرح ادارے کے ذمے مختلف قسم کی اشیاء کے خریدنے کی وجہ سے قرضے ہیں تو زکوٰۃ کی رقم سے قرضے کی ادائیگی جائز ہے یا نہیں؟

بیشرا نوجوہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ کی رقم ملازمین کی تنخواہوں اور اشیاء کی قیمت کے طور پر دینا اس وقت درست ہوگا جب پہلے یہ رقم کسی مسکین و فقیر کی ملکیت میں دے دی جائے پھر وہ اپنی طرف سے ادارے کو ہبہ کر دے۔ اس تمام ایک کے بعد زکوٰۃ و دیگر صدقات واجبہ کو شعبہ خدمت خالق کے مختلف اخراجات میں خرچ کرنا جائز ہوگا۔ حیلہ کرنے میں قانونی اور اصولی بات طے ہو جاتی ہے، یہ الگ بات ہے کہ حیلہ خواہ مخواہ کرنا مناسب نہیں، تاہم حیلہ کی صورت انتہائی مجبوری میں اختیار کرنی چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وحيلة التكفين بهذا الصدق على الفقير، ثم هو يكفن فيكون الثواب لهما، وكذا في تعبیر

المسجد، (۱)

ترجمہ:

فقیرین کے لیے حیلہ یہ ہے کہ پہلے کسی فقیر کو بطور صدقہ دیں، پھر فقیر اس کو فقیرین پر خرچ کرے، پس اس کا ثواب دونوں کو ہوگا اور مسجد کی تعمیر کے لیے بھی یہی طریقہ ہے۔



غریب خاتون کا زکوٰۃ کی رقم سے حج کرنا

سوال نمبر (100):

ایک غریب و محتاج خاتون حج بیت اللہ کی شدید خواہش مند اور آرزو مند ہو، رشتہ دار اس کی حالت کو دیکھ کر اگر زکوٰۃ کی رقم سے اتنی مقدار میں اس کو رقم دیں کہ جس سے اس کے سفر حج کے اخراجات پورے ہو سکیں اور وہ حج کرے تو اس صورت میں ادائیگی زکوٰۃ اور حج ہو جائے گا یا نہیں؟

(۱) الدر المختار علی صلیہ الرحمہ، کتاب الزکوٰۃ: ۱۹۱/۳

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ میں ادا کی زکوٰۃ کے لیے ضروری ہے کہ اس کو صحیح مصرف میں خرچ کیا جائے، ورنہ بصورت دیگر زکوٰۃ سے ذمہ فارغ نہیں ہوگا۔ علاوہ ازیں زکوٰۃ لینے والے کو مالک بنانے کے ساتھ ساتھ فقیر کو اتنی رقم دینی چاہیے، جس سے وہ صاحب نصاب نہ بن سکے، پھر جب وہ اس رقم کا مالک بن جائے تو اس رقم کو وہ اپنی مرضی کے مطابق کہیں بھی خرچ کر سکتا ہے۔ لہذا صورت مسئلہ کے مطابق اگر کوئی حج بیت اللہ کا آرزو مند ہو اور اس کو زکوٰۃ کی اتنی رقم مل جائے کہ وہ اس سے سفر حج کر سکتا ہو تو اس طرح سے زکوٰۃ اور حج دونوں کی ادا کی ہو جائے گی اور کسی خاتون کا سفر حج پر جانے کے لیے اس کے ہمراہ کسی محرم کا ہونا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

واما قوله تعالى: ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ عبارة عن جميع القرب! فيدخل فيه كل من سعى في طاعة الله، وسبيل الخيرات، وإذا كان محتاجاً. (۱)

ترجمہ: کلام اللہ میں "فِي سَبِيلِ اللَّهِ" تمام نیک افعال سے عبارت ہے، پس ہر وہ کوشش و محنت جو اللہ کی تابع داری کے واسطے اور نیکی کی راہ میں جس کی طرف احتیاج ہو، کی جائے، وہ اس میں داخل ہے۔



زمین کا مالک ہونے کے باوجود زکوٰۃ کا مستحق ہونا

سوال نمبر (101):

کسی کے پاس زمین ہو جس کی آمدنی بچوں کی ضروریات میں صرف ہوتی ہو، زائد کچھ بچتا نہ ہو، جو چاندی کے نصاب تک پہنچ جائے۔ یہ شخص مستحق زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

جس شخص کے پاس کچھ مال ہو، لیکن زکوٰۃ کے مقرر کردہ نصاب تک نہ پہنچے یا اتنا مال ہو کہ اس کی مالیت کے بقدر ہو، مثلاً ایک شخص کے پاس رہنے کے لیے مکان، عام استعمال کی اشیاء موجود ہیں، لیکن ان چیزوں کے علاوہ کوئی

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الزکوٰۃ، فصل فی الذی یرجع الی الملوذی، ۶/۷۶۱

نقد رقم جو نصاب کو پہنچے یا زیور جو نقد نصاب ہو، نہ ہو یا موجود تو ہو، لیکن قرض کے ساتھ مشغول ہو تو ان حالات میں اس شخص کے لیے زکوٰۃ لینا درست ہے، تاہم زمین کی پیداوار کا دسواں حصہ بطور عشا کرے گا اس سے کوئی شخص مستثنیٰ نہیں ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ومنتہا فراغ العمال) عن حاجته الأصلية، فليس في دور السكنى، وثياب البدن وأثاث المنازل، ودواب الركوب، وعبيد الخدمة، وسلاح الاستعمال زكوة. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ وہ مال ضروریاتِ اصلیہ سے زائد ہو۔ پس رہنے کے گھروں، بدن کے کپڑوں، گھر میں استعمال کے ساز و سامان، سواری کے جانور، خادموں اور استعمال کے ہتھیار میں زکوٰۃ نہیں ہے۔



حاجتِ اصلیہ سے زائد اشیاء کے مالک کا مستحق زکوٰۃ بننا

سوال نمبر (102):

اگر ایک شخص کے پاس پہننے کے کپڑے، چادر اور بوٹ وغیرہ ضرورت سے زائد موجود ہوں اور اسی طرح اندرون خانہ بھی ایسی اشیاء موجود ہوں جو ضرورت سے زائد ہوں تو کیا شرعاً یہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے؟ کیا فرج، موبائل اور ٹیلیفون ضرورتِ اصلیہ میں داخل ہیں؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

جو شخص نصاب کے بقدر مال کا مالک ہو تو وہ زکوٰۃ کا مستحق نہیں بن سکتا، لیکن یہ بات ضروری ہے کہ یہ مال ضرورت سے زائد ہو، چونکہ ہر شخص کی ضروریات دوسروں سے مختلف ہوا کرتی ہیں، اس لیے اس کو مد نظر رکھتے ہوئے جو چیز اس کی ضروریات سے زائد ہو، یعنی سال بھر میں ایک دفعہ بھی استعمال نہ ہوتی ہو تو اس کا حساب لگا کر اگر ساڑھے

ہاؤن تو لے چاندی کی مالیت کے بقدر ہو تو ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا درست نہیں، تاہم فریق، موبائل اور فون اس حکم سے مستثنیٰ ہیں، کیوں کہ موجودہ دور میں فریق، ٹیلیفون اور موبائل وغیرہ ضروریاتِ اصلیہ میں داخل ہیں۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص کے پاس ضرورت سے زائد ایسی اشیاء موجود ہوں، جو سال بھر استعمال نہ ہوتی ہوں تو ان کی قیمت لگا کر اگر نصاب ساڑھے ہاؤن تو لے چاندی کی قیمت کے برابر ہو تو ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یحوز دفع الزکوۃ إلی من یملک نصاباً، ای مال کان دنائیر، أو دراهم، أو سوائم، أو عروضاً للتجارة، أو لغير التجارة فاضلاً عن حاجته فی جمیع السنة، (۱)

ترجمہ:

جو شخص کسی نصاب کا مالک ہو مثلاً: دینار کے نصاب کا، درہم کے نصاب کا، چرنے والے جانوروں کے نصاب کا، تجارتی مال کے نصاب کا یا تجارتی مال کے علاوہ ایسے مال کا جو سارا سال اس کی ضرورت سے زائد ہو، تو ان سب کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں۔



### اصول و فروع کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (103):

ایک شخص اپنے مال کی زکوٰۃ سے بیٹے (دینی طالب علم) کے لیے کتب خرید کر دینا چاہتا ہے، کیا بیٹے کو زکوٰۃ کی رقم اس طرح دینا جائز ہے؟

بینوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کا مال اپنے اصول، یعنی آباء و اجداد اور فروع یعنی اولاد، پوتوں وغیرہ کو دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، خواہ نقد کی صورت میں ہو یا زکوٰۃ کی رقم سے کچھ خرید کر دینے کی صورت میں ہو، لہذا مذکورہ شخص کا زکوٰۃ کے



مال سے کتابیں خرید کر طالب علم بیٹے کو دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔

والدليل على ذلك:

ولا يدفع المزمكي زکوٰۃ ماله إلى أبيه وجده، وإن علا، ولا إلى ولده وولد ولده، وإن سفل، لأن

منافع الأملاك بينهم متصلة، فلا ينفق التملك على الكمال. (۱)

ترجمہ: اور زکوٰۃ دینے والا اپنے مال کی زکوٰۃ والد کو اور دادا کو نہ دے اگرچہ اس سے اوپر ہو اور نہ بیٹے کو اور نہ پوتے کو اگرچہ اس سے نیچے ہو، کیوں کہ اموال کے منافع ان کے درمیان متصل یعنی مشترک ہوتے ہیں تو تملیک پوری طرح متحقق نہ ہوگی۔



### مدرسہ میں نابالغ بچوں پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا

سوال نمبر (104):

ایک دیہی مدرسہ میں طلباء زیر تعلیم ہوں، لیکن ان میں اکثریت نابالغ بچوں کی ہو تو زکوٰۃ کی رقومات اگر مدرسہ میں آئیں اور وہ اوسطاً بالغ طلباء کے خرچے سے زائد ہوں تو نابالغ طلباء سے تملیک کرانے کا کیا حکم ہے؟  
بیشوا نزعہوا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ کی تملیک کے لیے بالغ ہونا شرط نہیں، بلکہ اس کے لیے عقل و دانش مندی اور قبضہ ضروری ہے، اس لیے جو بچے مال کو قبضہ کرنا جانتے ہوں اور اتنے ہوشیار ہوں کہ دھوکہ دے کر کوئی ان سے پیسے نہیں لے سکتا ہو تو ان کو زکوٰۃ دینا یا ان پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا درست ہے، البتہ جو بچے اتنی تمیز بھی نہ کر سکتے ہوں تو ان کو زکوٰۃ دینا درست نہیں۔

بصورت مسئلہ کے مطابق اگر کسی مدرسہ میں اکثریت تعداد نابالغ بچوں کی ہو تو اگر نابالغ بچوں میں سے جو مراہق ہوں یا قبضہ کرنا جانتے ہوں یا اتنے ہوشیار ہوں کہ دھوکہ دے کر ان سے کوئی مال نہیں لے سکتا ہو تو ان کو زکوٰۃ دینا صحیح ہے، تاہم اگر وہ خود اتنے ہوشیار نہ ہوں تو ان پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنا صحیح نہیں، بلکہ اس میں بقدر ضرورت حیثہ تملیک

(۱) الهدایۃ، کتاب الزکوٰۃ، باب من يجوز دفع الصدقات إليه ومن لا يجوز: ۲۲۳/۱

سے کام لے کر ان بچوں پر خرچ کیا جائے تو لامہ فارغ ہو جاتا ہے۔

حیلہ تملیک یہ کہ کسی فقیر، یعنی دوسرے مستحق طالب علم کو زکوٰۃ کی رقم کا مالک بنا کر دواور مدرسہ سے ملحق کرنے کی ترغیب دی جائے کہ وہ خود کو اس کا مالک سمجھ کر برضا و رغبت اور مدرسے سے ہمدردی کی بنا پر مدرسہ میں شریک کر دے۔ یوں زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور تملیک کرنے والے کو بھی ثواب مل جائے گا۔ بعد ازاں تمنا یک شدہ رقم کسی بھی مدرسہ میں خرچ کی جاسکتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو قبض الصغیر، و هو مراہق حاز، و کذا لو کان یعقل القبض بأن کان لایرمی، ولا یخضع

عنه، ولو دفع إلی فقیر معتوہ حاز. (۱)

ترجمہ:

اگر چھوٹا بچہ قبضہ کرے جو سن بلوغ کے قریب ہو تو جائز ہے۔ اور اسی طرح اگر کوئی بچہ ایسا ہو کہ قبضہ کرنا جانتا ہو اور وہ قبضہ کرے، اس طور پر کہ اس سے نہ چھینا جاسکتا ہو اور نہ اس کو دھوکہ دیا جاسکتا ہو، اسی طرح اگر کسی معتوہ فقیر کو حوالہ کیا جائے تو یہ سب جائز ہیں۔

وقدمنا ان الحيلة أن يتصدق علی الفقیر، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء. وقال ابن عابدین: ویكون

له ثواب الزکوٰۃ، و للفقیر ثواب هذه القرب. (۲)

ترجمہ: ہم نے یہ حیلہ پہلے بیان کیا کہ پہلے کسی فقیر پر صدقہ کریں، پھر ان اشیاء کی تکمیل کا حکم کریں۔ اور ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: ”دینے والے کو زکوٰۃ کا ثواب ملے گا اور فقیر کو اس عمل کے کرنے کا ثواب ہوگا۔“



زکوٰۃ کی رقم کو مدرسہ کی تعمیر میں خرچ کرنا

سوال نمبر (105):

ایک شخص زکوٰۃ کی رقم مدرسے کی تعمیر پر خرچ کرنے کا خواہاں ہے اور اس کے ساتھ طالب علموں کے لیے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی المصارف: ۱/۱۹۰

(۲) الدر المختار علی مسرود المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب المصارف: ۲/۲۹۳

کتب اور دیگر ضروریات بھی زکوٰۃ کے فنڈ سے ادا کرنا چاہتا ہے۔ یہ مذکورہ اشیاء زکوٰۃ کے مصارف بن سکتی ہیں یا نہیں؟  
 یتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کا مصرف اور اس کے مستحقین فقرا اور مساکین ہیں۔ ان کو زکوٰۃ کا مال دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ اس طرح زکوٰۃ کے مصارف میں سے دینی مدارس کے طلباء بھی ہیں، اس لیے دینی مدارس کے طلباء کو کتب اور دیگر اخراجات کے لیے زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے۔

تاہم زکوٰۃ کے مال میں چونکہ تملیک شرط ہے اور مدرسے کی تعمیر میں تملیک کی شرط کے فقدان کی وجہ سے زکوٰۃ کا مال خرچ کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ بہتر یہ ہے کہ مدرسے کی تعمیر کے واسطے زکوٰۃ کے علاوہ دوسرے صدقات کا مال خرچ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلك:

ولا یحوزان یشی بالزکوۃ المسحود، وكذا القناطر، والسقایات، و إصلاح الطرقات، و كری  
 الأنهار، و الحیح، و الحباد، و كل ما لا تعلیك فیہ. (۱)  
 ترجمہ:

زکوٰۃ کے مال میں سے مسجد بنانا، پل بنانا، پانی پلانے کی جگہ بنانا اور راستے درست کرنا، نہریں کھودنا، حج اور جہاد کے لیے دینا اور بیروہ کام جس میں کسی کو مالک بنانا نہ پایا جاتا ہو، ان سب صورتوں میں زکوٰۃ کا مال خرچ کرنا جائز نہیں ہوتا۔  
 وبهذا التعلیل یشی مانسب للواقعات من أن طالب العلم یحوز له أخذ الزکوۃ، ولو غنیاً إذا فرغ  
 نفسه لإفادة العلم، واستفادته لعجزه عن الكسب، والحاجة داعية إلی ما لا بد منه، كذا ذكره المصنف،  
 قال ابن عابدین قلت: وهو كذلك. (۲)  
 ترجمہ:

اور اس نکتہ کی بنا پر اس بات کو جو ”واقعات“ کتاب کو منسوب ہے فقہیت ملتہی ہے، کہ طالب علم جس نے علم کے حصول اور نشر و اشاعت کے لیے اپنے آپ کو ذریعہ کیا ہو، اگرچہ وہ غنی ہو، اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے کہ ایک

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، ص ۱۸۸

(۲) الدر المختار علی صریح المختار، کتاب الزکوٰۃ، ص ۲۸۵/۳

شرعی طالب جو اپنے آپ کو کسب وغیرہ سے بالکل فارغ رکھے، مراد اس سے یہ ہے کہ علم کے بغیر اور کسی کام سے اس کا تعلق نہ ہو، بلکہ وہ صرف اسباب تحصیلِ علم میں لگا رہے (تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے)۔



## مال دار بیٹوں کے غریب باپ کو زکوٰۃ دینا

سوال نمبر (106):

ایک شخص خود بیمار اور بے روزگار ہو، البتہ اس کے بچے کمائی کرتے ہوں اور ان کا والدان کے ساتھ رہتا ہو تو کیا وہ مستحق زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

بیٹوں اور بیٹوں

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ شریعت مطہرہ کی رو سے بالغ بیٹے اور باپ کی املاک الگ الگ متصور ہوتی ہیں۔ بیٹے کے مالدار ہونے کی وجہ سے غریب باپ مالدار نہیں بنتا، لہذا اگر کہیں باپ غریب اور تنگ دست ہو، مالکِ فضا بہ مستحق زکوٰۃ ہو گا، اگر چہ اس کے بیٹے مالدار ہوں، اس لیے کہ بیٹے کے مال میں باپ کو صرف نفقہ کی حد تک حق حاصل ہے۔ لہذا صورت مذکورہ میں اگر باپ بیمار اور بے روزگار ہو تو وہ مستحق زکوٰۃ ہو گا، اگر چہ اس کے بیٹے مالدار ہوں۔ واضح رہے کہ بیٹے اپنے باپ کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے۔

والد کیل علیٰ ذلک:

ويجوز صر فيها الى الأب المعسر وإن كان ابنه موسراً. (۱)

ترجمہ:

اگر باپ غریب ہو اور اس کا بیٹا مالدار ہو تو (انہی کے لیے) جائز ہے کہ وہ اس غریب باپ کو زکوٰۃ کا مال

دے۔



## امام کو زکوٰۃ دے کر مسجد کی تعمیر میں خرچ کرنا

سوال نمبر (107):

اگر مسجد کی تعمیر نو ضروری ہو، لیکن قند کم، تو زکوٰۃ کی رقم امام کو دے کر پھر مسجد کی تعمیر میں خرچ کی جاسکتی ہے؟  
از روئے شریعت اس طرح تملیک کرانے سے زکوٰۃ کی ادائیگی درست رہے گی یا نہیں؟

بینوا و بنو

الجواب وبالله التوفیق:

زکوٰۃ اور دیگر صدقات واجبہ میں تملیک شرط ہے۔ تملیک کی شرط مفتقر ہونے کی وجہ سے اسے مسجد کی تعمیر میں صرف کرنا شرعاً درست نہیں۔ اس سے ادائیگی زکوٰۃ نہ ہوگی، کیوں کہ مسجد میں تملیک کی اہلیت نہیں، البتہ تعمیر کے لیے کوئی اور چندہ نہ ہونے کی صورت میں باہر مجبوری حیلہ تملیک کر کے زکوٰۃ وغیرہ کی رقم کو تعمیر و دیگر ضروریات مسجد میں صرف کرنے کی گنجائش ہے۔

لہذا صورت مسئولہ میں اگر امام فقیر ہو اور شرعی طور پر زکوٰۃ لینے کا اہل ہو تو پھر تملیک کر کے اس کی طرف سے مطلوبہ مصروف میں صرف کی جاسکتی ہے، لیکن امام مسجد سے یہ شرط لگوانا کہ آپ لازمی طور پر اسے تعمیر مسجد میں خرچ کریں گے تو یہ تملیک کے منافی شرط ہے، اس لیے امام مال کے صرف کرنے میں خود مختار رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یجوز ان ینسب بالزکوٰۃ المسجد، و کذا القناطر، و السقایات، و بإصلاح الطرقات، و کبری

الأنهار، و الحج، و الجہاد، و کل ما لا تملیک فیہ. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کے مال میں سے مسجد بنانا، پل بنانا، پانی پلانے کی جگہ بنانا اور راستے درست کرنا، نہریں کھودنا، حج اور جہاد کے لیے دینا اور ہر وہ کام جس میں کسی کو مالک بنانا نہ پایا جاتا ہو، ان سب صورتوں میں زکوٰۃ کا مال خرچ کرنا جائز نہیں ہوتا۔

وقدما أن الحيلة أن يتصدق على الفقير، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء. وقال ابن عابد بن: ويمكن

له ثواب الزكوة، وللفقير ثواب هذه القرب. (۱)

ترجمہ:

ہم نے یہ حیلہ پہلے بیان کیا کہ پہلے کسی فقیر پر صدقہ کریں، پھر ان اشیا کی تکمیل کا حکم کریں اور ابن عابد بن نے کہا کہ: ”دینے والے کو زکوٰۃ کا ثواب ملے گا اور فقیر کو اس عمل کے کرنے کا ثواب ہوگا۔“



## زکوٰۃ کی رقم رفاہی کاموں میں خرچ کرنا

سوال نمبر (108):

اگر کسی رفاہی ادارے کو لوگ رقم بطور چندہ دیتے ہوں تو کیا ادارے کے لیے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے یا دیگر عطیات کی۔ اگر زکوٰۃ کی رقم ہو تو یہ رقم مریضوں کے لیے ادویات کے علاوہ دیگر ٹیسٹ وغیرہ کرانے میں استعمال کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

بیشوا تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے زکوٰۃ اور صدقات نافلہ میں فرق ہے۔ زکوٰۃ کی رقم کا مصرف غربا و مساکین ہیں اور اس میں ان کی تملیک ضروری ہے۔ زکوٰۃ کی رقم اور سائر دساماں وغیرہ کسی مستحق کی تملیک کے بغیر استعمال نہیں کر سکتے، جبکہ زکوٰۃ کے علاوہ دیگر عطیات کی رقمات کو کسی بھی مد میں استعمال کرنا درست ہے۔

لہذا اس فرق کے پیش نظر ادارے کے لیے رقم دینے والوں سے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ یہ رقم زکوٰۃ کی ہے یا کسی اور مد کی ہے۔ اور اس کی آسان صورت یہ ہے کہ مذکورہ چندہ دینے والے کو رسید دیتے وقت رسید میں زکوٰۃ کی مد کا مستقل خانہ بنوا کر اس سے پُر کروائیں۔ جہاں تک اس کے استعمال کا تعلق ہے تو چونکہ زکوٰۃ میں مستحق زکوٰۃ کی تملیک ضروری ہے، اس لیے زکوٰۃ کی مد میں وصول شدہ رقم کے استعمال میں اولاً مستحق زکوٰۃ سے تملیک کروا کر پھر اس کی ضروریات میں خرچ کی جاسکتی ہے، چاہے اس سے دوائی خریدی جائے یا اس مستحق مریض کا کوئی ٹیسٹ کروایا جائے۔

والذلیل علیٰ ذلک:

(ہی تملیک جزء مال عینہ الشارع من مسلم فقیر.... ہو فقیر، من لہ ادنی شیء، و مسکین، من

لہ شیء.... بصرف الی کلہم أو الی بعضهم تملیکاً) لا إباحة کما مر. (۱)

ترجمہ:

کسی مسلمان فقیر کو شریعت کے مقرر کردہ حصہ کا مالک بنانا زکوٰۃ کہلاتا ہے۔۔۔۔۔ فقیر وہ ہے جس کے پاس کوئی چیز نہ ہو اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کوئی چیز ہو۔۔۔۔۔ مصارف زکوٰۃ میں سے سب کو یا بعض کو (زکوٰۃ کے مال کا) مالک بنانا ہے، اباحت کے طور پر دینا کافی نہیں۔



### زکوٰۃ کی رقم ہسپتال میں خرچ کرنا

سوال نمبر (109):

کسی ایسے رقابہ ای ادارے کو لوگ چندہ دیتے ہوئے اگر یہ وضاحت کر دیں کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے جو مریضوں کے مفت علاج کے لیے ہے تو ادارے کے متعلقہ حضرات زکوٰۃ کی مذکورہ رقومات کو ہسپتال کی تمام ضروریات میں استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟، یعنی مشینری پر خرچ کرنا جس کے بغیر ضرورت مندوں کا علاج ممکن نہ ہو یا اس کے علاوہ انسٹرمنٹ یا ایکوہمنٹ (آلات یا سامان جراحی) خریدے جاسکتے ہیں یا نہیں؟

بیٹنوا انزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ اور تمام صدقات واجبہ مثلاً: فطرانہ، چرم قربانی وغیرہ کی قیمت میں تملیک فقر و مساکین بلا معاوضہ شرط ہے، یعنی کسی ایسے شخص کو بلا معاوضہ مالک بنانا ضروری ہے جو صاحب نصاب نہ ہو۔ صورت مسئلہ کے مطابق اگر زکوٰۃ کی رقم سے روائی خرید کر مریضوں (جو مستحقوں) کو دے دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، جبکہ زکوٰۃ کی رقم سے ملازمین کی تنخواہیں ادا کرنا، تعمیرات کرنا یا ایسی مشینری اور ایکوہمنٹ کا خریدنا جو ادارے کے استعمال میں آتے ہوں، جائز نہیں ہے جب تک کسی مستحق سے اس رقم کی تملیک نہ کرائی جائے۔

والذليل على ذلك:

وبشرط أن يكون التصرف تملكاً لإباحة. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک شرط ہے، اباحت درست نہیں۔

ولا يحوزان يمتني بالزكوة المسحوق، وكذا الفناطر، والسقايات، وإصلاح الطرقات، ومكري

الأشجار، إلخ، هو المحبذ، ولو كل ما لا تملك فيه. (۲)

ترجمہ:

زکوٰۃ کے مال میں سے مسجد بنانا، پل بنانا، پانی پلانے کی جگہ بنانا اور راستے درست کرنا، نہریں کھودنا، درخت اور چیزوں کے لیے دینا اور ہر وہ کام جس میں کسی کو مالک بنانا نہ ہو، ان سب صورتوں میں زکوٰۃ کا مال خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔



### چند سال سادات کو زکوٰۃ دیتے رہنا

سوال نمبر (110):

ایک شخص کا تعلق سادات خاندان سے ہو اور وہ کئی سالوں سے باقاعدگی کے ساتھ زکوٰۃ ادا کرتے ہوئے اپنے خاندان کے افراد کو دیتا رہے، بعد میں اس کو علم ہو جائے کہ سادات کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ تو اب دریافت غالب امر یہ ہے کہ اس شخص نے جو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کی ہے، وہ ادا ہوئی یا دوبارہ ادائیگی کرنی ہوگی؟

بہنو! انصروا

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ سادات آل رسول ﷺ ہونے کی وجہ سے عزت و کرم کے مستحق ہیں۔ ان کے اسی مرتبے و شرف کی وجہ سے ان کو زکوٰۃ کا مال لینے سے منع کیا گیا ہے، کیوں کہ زکوٰۃ بقیہ مال کا میل پچیل ہے۔

(۱) انوار المحاضر علی منہج المصنف، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۱۱۶

(۲) فتاویٰ ہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی المصارف: ۱/۱۸۸



لہذا مسلمانوں اور اہل ثروت حضرات کا یہ اخلاقی فریضہ بنتا ہے کہ وہ زکوٰۃ کے علاوہ دوسرے عبادت سے آل رسول ﷺ میں سے نادار سادات کی خدمت کریں۔ تاہم اگر کوئی شخص ان کو مصرف زکوٰۃ سمجھ کر چند سال سے ان کو زکوٰۃ کا مال دیتا رہے تو ایسے شخص کی گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ دوبارہ زکوٰۃ دینا اس پر لازم نہیں۔ تاہم آئندہ کے لیے احتیاط کی ضرورت ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا شك، وتحري في وقوع في أكبر رأي، أنه محل الصدقة، فندفع إليه، أو سال منه، فندفع أو راه في صف الفقراء، فندفع فإن ظهر أنه محل الصدقة جاز بالإجماع، وكذا إن لم يظهر حاله عنده، وأما إذا ظهر أنه غني، أو هاشمي، أو كافر، أو مولی الهاشمي، أو والدان، أو المولودون، أو الزوج، أو الزوجة، فإنه يحوز، وتسقط عنه الزکوۃ في قول أبي حنيفة ومحمد. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص نے کسی آدمی کے متعلق زکوٰۃ کا مصرف ہونے میں شک کیا اور اس کا غالب گمان یہ ٹھہرا کہ زکوٰۃ کا مصرف ہے پس اس نے اسے دے دی یا اس سے پوچھا اور پھر دے دی یا اسے غریبوں کی قطار میں دیکھا اور اسے زکوٰۃ دے دی پھر معلوم ہوا کہ وہ زکوٰۃ لینے کا لائق تھا تو بالا جماع زکوٰۃ کا ادا کرنا جائز ہو گیا۔ اور اسی مذکورہ حکم کی طرح یہ حکم اسی صورت میں ہے کہ جب مذکورہ صورت میں دینے کے بعد اسے کچھ معلوم نہ ہوا تو زکوٰۃ دینا جائز ہو گیا اور اگر مذکورہ صورت میں زکوٰۃ دینے کے بعد یہ معلوم ہو گیا کہ وہ مالدار تھا یا ہاشمی تھا یا ہاشمی کا غلام تھا یا اس کے والدین تھے یا اس کی اولاد تھی یا اس کا خاوند تھا یا اس کی بیوی تھی تو اس صورت میں امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے ہاں اس کے ذمہ سے وہ زکوٰۃ ساقط قرار پائے گی۔



صاحب نصاب کے لیے زکوٰۃ لینا

سوال نمبر (111):

ایک شخص کسی فیکٹری میں ملازم ہے۔ ماہانہ آٹھ ہزار روپے تنخواہ کے علاوہ رہائش کے لیے مکان، بجلی، گیس

بچوں کی تعلیم و علاج مفت ہو۔ جبکہ اس شخص کا ذاتی ایک مکان ایک پلاٹ اور دو جریب زمین ہو تو کیا مذکورہ شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز رہے گا۔ کیوں کہ اس کے بچوں کی تعلیم و علاج کے لیے فیکٹری زکوٰۃ کی رقم سے خرچہ مہیا کرتی ہے اور جس قدر زکوٰۃ لی ہو اس کے ادا نیکی کا کیا حکم ہے؟

بیشوا نزمردا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جس کے پاس مال نصاب کے برابر کسی بھی قسم کا مال موجود ہو اور یہ مال اس کی ضرورت اور حاجتِ اصلیہ سے زیادہ ہو تو اس کے لیے نہ تو زکوٰۃ لینا جائز ہے اور نہ ہی اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے۔ جس شخص کے پاس ذاتی مکان کے علاوہ کوئی اور مکان و زمین بھی ہو اور ان کے ساتھ اس کا زیریہ معاش متعلق نہ ہو تو اس مکان اور زمین کی وجہ سے یہ شخص بالدار سمجھا جائے گا۔

لہذا صورتِ مسئلہ کے مطابق جس کسی کے پاس ذاتی مکان کے علاوہ گھر کے لیے خالی پلاٹ بھی ہو اور کافنی مقدار میں زمین بھی ہو تو ایسے شخص کے لیے نہ تو خود زکوٰۃ لینا درست ہو گا اور چونکہ اس کے نابالغ بچے بھی اس کی غنا کی وجہ سے غنی تصور ہوں گے، اس لیے ان کے لیے بھی زکوٰۃ کے فنڈ سے تعلیم کا خرچہ دینا جائز نہیں، کیوں کہ اس صورت میں دوسرے نادار بچوں کی حق تلفی ہوگی۔ ہاں جس کسی نے اگر ایسے شخص کو زکوٰۃ کا مصرف سمجھ کر زکوٰۃ کی رقم دی ہو تو ان کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، لیکن اس کے لیے بہر حال زکوٰۃ لینا حرام رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال الحصكفي: (و) لا إلی (غنی) بملك قدر نصاب فارغ عن حاجته الأصلية..... (و) لا إلی (طفله) بخلاف ولده الكبير. قال ابن عابدین قوله: (فارغ عن حاجته الأصلية) قال في البدائع: قدر الحاجة هو ما ذكره الكرمي في مختصره، فقال لا بأس أن يعطى من الزكوة من له مسكن، وما يتأنت به في منزله..... وفي التاتارخانية: سئل محمد عن له أرض يزرعها، أو حانوت يستغلها أو دار غلتها ثلاثة آلاف، ولا تكفي لنفقته، ونفقة عياله سنة يحل له أخذ الزكوة، وإن كانت قيمتها تبلغ الرفاء وعليه الفتوى. (۱)

ترجمہ

علامہ حنفیؒ نے فرمایا: اور اس طرح اس مالدار کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں جو صاحب نصاب ہو اور وہ اس کی حاجتِ اصلیہ سے فارغ ہو اور مالدار کے چھوٹے بچے کو دینا جائز ہے، البتہ اس کے بڑے بیٹے (بالغ) کو دینا جائز ہے۔ ابن عابدینؒ نے بدائع سے نقل فرمایا کہ حاجت کی مقدار وہی ہے جس کو علامہ کرختیؒ نے اپنی مختصر میں ذکر فرمایا ہے۔ پس رو فرماتے ہیں کہ: ”اس شخص کو زکوٰۃ دینے میں کوئی حرج نہیں جس کا اپنا مسکن (گھر) ہو اور اس میں وہ اپنے گھر میں خوشحالی سے زندگی بسر کر رہا ہو۔“

اور تاتارخانیہ میں ہے کہ امام محمدؒ سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا جس کی زمین ہو اور وہ اس کو کاشت کرنا ہو اور یا دوکان ہو، جس کا کرایہ وصول کرتا ہو یا ایسا گھر جس کا کرایہ تین ہزار ہو اور وہ اس کے اور اس کی اولاد کے ایک سال نفقہ کے لیے کافی نہ ہو؟ (تو امام محمدؒ نے جواب دیا) اس کے لیے زکوٰۃ کا لینا جائز ہے، اگرچہ اس کی مقدار نصاب تک پہنچ جائے۔



### زکوٰۃ اور دیگر صدقات کا مصرف

#### سوال نمبر (112):

زکوٰۃ اور صدقہ کے بارے میں متنبیان کرام کیا فرماتے ہیں کہ اس کے صحیح مستحقین کون لوگ ہیں؟ کیا طلبہ پر صدقہ اور زکوٰۃ کی رقم خرچ کی جاسکتی ہے؟ نیز چرم قربانی کے پیسے طلب میں تقسیم کرنا کیسا ہے؟

”بینہم انؤجروا“

الجواب وبالله التوفیق:

نصوص شرعیہ کی رُو سے یہ ایک طے شدہ امر ہے کہ زکوٰۃ اور دیگر صدقات واجبہ اہل احتیاج کو دیے جائیں گے، یعنی وہ لوگ جو مقدارِ نصاب ساڑھے سات تو لے سونے یا ساڑھے باون تو لے چاندی یا ان میں سے کسی ایک کے بقدر مال تجارت یا نقد مالیت کے مالک نہ ہوں، لہذا اگر علمِ دین کے طلبہ اہل احتیاج کی فہرست میں داخل ہوں تو وہ صدقات واجبہ کا بہترین مصرف شمار ہوں گے، تاہم صدقات واجبہ کی ادائیگی کے لیے کسی نہ کسی طریقے سے تمنا لیک کرانا ضروری امر ہے۔ یہی حکم چرم قربانی کی قیمت کا بھی ہے۔ یہ بھی ملحوظ رہے کہ مالکِ نصاب شرعاً غنی ہونے کی وجہ سے

صدقات واجبہ کا مصروف نہیں بن سکتا۔ اگرچہ بعض اوقات نصاب میں شرط نما کے تحت ان کے باعث اس سے وجوب زکوٰۃ ساقط ہو، تاہم اگر طالب علم مسافر ہو اور اس کی شرعی مسافت پوری ہوتی ہو تو امین السبیل ہونے کی وجہ سے وہ زکوٰۃ لینے کا اہل ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

التصدق علی الفقیر العالم أفضل من التصدیق علی الحامل. (۱)

ترجمہ:

جامل فقیر کو صدقہ دینے کی نسبت عالم فقیر کو صدقہ دینا افضل ہے۔

ولا بأس بیعہ بالدراہم لتصدقہا، ولیس له أن یبیعہ بالدراہم لیتفقہا علی نفسه، یولو فعل ذلك

یتصدق بتمنہ. (۲)

ترجمہ:

حرم قربانی کو دراہم سے فروخت کر کے قیمت صدقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ مالک کے لیے مناسب نہیں کہ اپنے آپ پر خرچ کرنے کے لیے اسے دراہم کے بدلے فروخت کر دے اور اگر کہیں بیچ دیا تو اس کو چاہیے کہ اس کی قیمت کو صدقہ کر دے۔



موبائل فون کے مالک کا صاحب نصاب ہونا

سوال نمبر (113):

آج کل موبائل فون پاس رکھنے کا رواج زور و شور سے عام ہو رہا ہے جس کی بنا پر ہر ایک اچھے سے اچھا موبائل فون حاصل کرنے کی کوشش میں لگا رہتا ہے۔ ان میں سے بعض بہت قیمتی بھی ہوتے ہیں تو کیا موبائل فون رکھنے والے مستحق زکوٰۃ ہیں یا نہیں؟

بیشوا خزرجی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی المصارف: ۱/۱۸۷

(۲) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الاضحیۃ، فصل فی الانتفاع بالاضحیۃ: ۴/۳۲۲

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ حاجتِ اصلیہ لوگوں کے احوال کے اعتبار سے مختلف ہوا کرتی ہے۔ موجودہ دور کی بڑھتی ہوئی مصروفیات کو مد نظر رکھ کر موبائل فون کو حاجتِ اصلیہ سے نکالنا مشکل ہے اور سیٹ کے مالک کو غنی یا صاحبِ نصاب نہیں کہہ سکتے۔

لہذا ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومنها: كون المال فاضلاً عن الحاجة الأصلية؛ لأن به يتحقق الغنى..... إذاً المال المحتاج إليه حاجة أصلية لا يكون صاحبه غنياً عنه. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ مال حاجتِ اصلیہ سے فارغ ہو، کیوں کہ اس سے غنا (مال داری) متحقق ہوتی ہے۔ جب مال کی طرف مالک کو احتیاج ہو تو اس سے مالک غنی شمار نہیں ہوتا۔



### صاحبِ مکان مقروض کا زکوٰۃ لینا

سوال نمبر (114):

اگر کسی آدمی کا ذاتی رہائش کا مکان ہو جس کی مالیت چار پانچ لاکھ روپے ہو اور اس کے علاوہ اس کے پاس کوئی اور جائیداد یا نقد رقم نہ ہو۔ جب کہ قرض دار بھی ہو تو کیا ایسے شخص کے لیے زکوٰۃ کی رقم لینا یا اس کو دینا جائز ہے؟

بیتوا تزھروا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے جس شخص کے پاس اس کی ضروریاتِ اصلیہ کے علاوہ بقدرِ نصاب مال نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دی

جاسکتی ہے اور اس شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز بھی ہے۔

لہذا صورت مسئلہ کے مطابق اگر کسی شخص کی ملکیت میں ذاتی رہائش کے لیے مکان کے علاوہ بقدر نصاب مال نہ ہو اور قرض دار بھی ہو تو اس شخص کے لیے زکوٰۃ کا لینا جائز رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(ومنها الغارم) وهو من لزمه دين، ولا يملك نصيباً فاضلاً من دينه، أو كان له مال على الناس

لا يمكنه أخذه، والدفع إلى من عليه الدين أولى من الدفع إلى الفقير. (۱)

ترجمہ:

مصارف زکوٰۃ میں سے ایک یہ ہے کہ وہ شخص مقروض ہو اور وہ ایسا شخص ہے کہ جس پر قرض لازم ہو اور وہ اس قرض سے زیادہ کسی نصاب کا مالک نہ ہو یا لوگوں کے پاس اس کا مال ہو، لیکن اس کے لیے اس مال کا لینا ممکن نہ ہو۔ زکوٰۃ کا مال کسی غریب شخص کو دینے کی نسبت مقروض شخص کو دینا اولیٰ ہے۔

(ومنها كون المال نصيباً) فلا تحب في أقل منه. (۲)

ترجمہ:

زکوٰۃ واجب ہونے کی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ مال بقدر نصاب ہو، پس نصاب سے کم مال پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔



زکوٰۃ پر متولی کا قبضہ ہو جانے کے بعد تعمیر مدرسہ و مسجد پر خرچ کرنا

سوال نمبر (115):

ایک شخص اپنی زمین وقف کر کے مدرسے کی تعمیر کے لیے کسی عالم دین کے حوالے کر دے اور دوسرے حضرات زکوٰۃ کی رقبہات تعمیر کے لیے مولوی صاحب کے حوالے کر دیں اور مولوی صاحب خود صاحب نصاب نہ ہو تو کیا مولوی صاحب زکوٰۃ کا مال اپنے قبضے میں لانے کے بعد مدرسہ کی تعمیر میں لگا سکتا ہے یا نہیں؟ اور لوگوں کی زکوٰۃ مولوی صاحب

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی المصارف: ۱/۱۸۸

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی تفسیرھا و صفتھا: ۱/۱۷۲

کے قبضہ میں دینے سے ادا ہو جائے گی؟

بیتوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے جہاں دیگر شرائط ہیں وہاں ایک شرط تملیک بھی ہے، یعنی کسی مستحق زکوٰۃ کو مالک بنادینے کے بغیر زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔

لہذا زکوٰۃ کی رقم مدرسہ یا مسجد کی تعمیر میں دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اس لیے کہ اس میں تملیک کا تصور منقطع ہے، البتہ اگر اس میں یہ حیلہ کیا جائے کہ زکوٰۃ کی رقم کسی مستحق زکوٰۃ کے ملک میں دے کر پھر وہ اپنی مرضی سے مدرسہ یا مسجد کی تعمیر میں دے دے تو اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

اس تفصیل کی رو سے متولی مدرسہ یا مسجد اگر واقعی مستحق زکوٰۃ ہو تو زکوٰۃ کی رقم اس کی ملکیت میں آ جانے کے بعد مدرسے کی تعمیر میں برضا و رغبت صرف کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یحوزان ینسی بالزکوۃ المسجد، وکذا القناطر، والسقایات، وإصلاح الطرقات، وکری  
الأنهار، والحج، والجهاد، وکل مالاً تملیک فیہ. (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کے مال میں سے مسجد بنانا، پل بنانا، پانی پلانے کی جگہ بنانا اور راستے درست کرنا، نہریں کھودنا، حج اور جہاد کے لیے دینا اور ہر وہ کام جس میں کسی کو مالک بنانا نہ ہو، ان سب صورتوں میں زکوٰۃ کا مال خرچ کرنا جائز نہیں ہوتا۔

رحیلة التكفین بہا التصدق علی الفقیر، ثم ہو یكفن فیکون الثواب لهما، وکذا فی تعمیر

المسجد. (۲)

ترجمہ: تکفین کے لیے حیلہ یہ ہے کہ پہلے کسی فقیر کو بطور صدقہ دیں پھر فقیر اس کو تکفین پر خرچ کرے، پس اس کا ثواب وڈوں کو ہوگا، اور مسجد کی تعمیر کے لیے بھی یہی طریقہ ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، مکتبہ الزکوٰۃ، باب فی المصارف: ۱/۱۸۸

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ: ۲/۱۹۱

## دادا کا پوتے کو زکوٰۃ دینا

## سوال نمبر (116):

ایک شخص نصاب کا مالک ہو۔ اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرتے ہوئے وہ اپنے ایک ایسے پوتے کو جو کسی دینی مدرسے کا طالب علم ہو اور مستحق زکوٰۃ ہو، زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے یا نہیں؟

بیشوا تہجد

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں زکوٰۃ کے جو مصارف بیان ہوئے ہیں، ان میں غربا اور مساکین بھی ہیں، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ غربا و مساکین زکوٰۃ دینے والے کے اصول، یعنی باپ، دادا، دادی، نانا، نانی وغیرہ اور فرورع، یعنی بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، نواسا، نواسی وغیرہ نہ ہوں، کیوں کہ ان رشتہ داروں کی اعانت زکوٰۃ کے بغیر بھی انسان کی شرعی ذمہ داری ہے۔ لہذا صورت مسئلہ کے مطابق دادا اپنے پوتے کو زکوٰۃ کی رقم نہیں دے سکتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا ینفع الی أصله و إن علاہ فرعه و إن سفلیہ۔ (۱)

ترجمہ:

زکوٰۃ کا مال اپنے اصل کو، یعنی اپنی ماں، باپ اور ان کے ماں باپ کو اوپر کے سلسلہ تک دینا جائز نہیں اور اسی طرح فرورع کو، یعنی اپنے بیٹے، بیٹی، اور ان کے بیٹے، بیٹی کو نیچے کے سلسلہ تک دینا جائز نہیں۔



## صدقات ناقلہ کا مختلف مدت میں استعمال کرنا

## سوال نمبر (117):

ایک گاؤں کے افراد نے آفاتِ سادیہ اور اپنے درمیان واقع ہونے والے مختلف لڑائی جھگڑوں کو ختم کرنے کی نیت سے مشترکہ طور پر صدقہ کرنے کا ارادہ کیا ہوتا کہ اللہ تعالیٰ ان کو ان تکالیف وغیرہ سے نجات دیں۔ اب

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، باب فی المصارف: ۱۸۸/۱



دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان صدقات کی رقومات کو کس طرح اور کہاں استعمال کیا جائے؟ کیا اس سے کھانا تیار کر کے گاؤں کے افراد کو کھلایا جاسکتا ہے؟ یا اس رقم سے نادار اور بے آسرا بچیوں کے لیے جہیز کا سامان خریدا جاسکتا ہے؟ یا مدرسہ مسجد کی تعمیر وغیرہ پر خرچ کیا جاسکتا ہے؟

بیٹھو! توجہ دو!

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے صدقات واجبہ مثلاً: زکوٰۃ، صدقہ فطر، نذر، کفارات وغیرہ کے علاوہ جو صدقات نافلہ ہوں، یعنی کوئی شخص محض اپنی خوشی سے رضائے الہی کے واسطے صدقہ کرے تو ایسے صدقے کو ہر قسم کی بھلائی کے امور پر خرچ کیا جاسکتا ہے۔

صورتِ مسئلہ میں اگر کسی گاؤں کے افراد نے مشترکہ فنڈ قائم کر رکھا ہو۔ اگر اس فنڈ میں صدقات واجبہ، یعنی زکوٰۃ، صدقہ فطر، نذر اور کفارات وغیرہ آتے ہوں، بلکہ یہ فنڈ مذکورہ لوگوں کی طرف سے محض ایک عطیہ اور نفل ہو تو ایسی صورت میں ان عطیات کو مذکورہ تمام مدت میں استعمال کیا جاسکتا ہے، یعنی چاہے اس سے کھانا تیار کر کے لوگوں کو کھلایا جائے یا اس سے بے آسرا اور نادار بچیوں کے لیے جہیز خریدا جائے یا مسجد و مدرسہ کی تعمیر میں خرچ کیا جائے یا دوسرے رفاہی کاموں میں خرچ کیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فلا یجوز صرف فی الغنی لعمرم قوله علیہ الصلاۃ والسلام: (لا تحل صدقة لغنی) خرج النفل منها؛

لأن الصدقة علی الغنی ہبہ (۱)

ترجمہ:

حدیث عام ہونے کی وجہ ایسے غنی پر صدقہ خرچ کرنا جائز نہیں۔ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد مبارک ہے کہ: ”غنی کے لیے صدقہ حلال نہیں“ اس سے نفلی صدقہ خارج ہے، کیوں کہ نفلی صدقہ غنی کے لیے ہیہ ہوتا ہے۔



## زکوٰۃ کی مد سے قسط وار ادائیگی پر فریج خریدنا

سوال نمبر (118):

ایک شخص زکوٰۃ کی مد سے کسی کے لیے فریج خریدنا چاہتا ہے، لیکن یہ خریداری قسط وار طریقہ سے کرتا ہے جس کی وجہ سے قیمت بڑھ جاتی ہے، مثلاً: تیس ہزار کی فریج کی قیمت چالیس ہزار ہوتی ہے، جس کی ادائیگی دو سال میں کر لی پڑتی ہے۔ پوچھتا ہے کہ خریدنے والا زکوٰۃ کی مد میں فریج کی خریداری نقد صورت میں کرے یا قسط وار خریداری کی صورت بھی اختیار کر سکتا ہے؟

بیٹھو! بیٹھو!

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے جب کسی کی ملکیت میں مالی نصاب تک پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہے۔ اگر وہ شخص خلافِ جنس سے زکوٰۃ ادا کرنا چاہے تو اس خلافِ جنس چیز کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

صورتِ مستوز میں جب یہ شخص نقد ادائیگی کی بجائے کسی شخص کے لیے فریج (Fridge) خریدنا چاہے تو اس سے بھی اس کا ذمہ دروغ ہو جائے گا، البتہ قسط وار خریداری کی صورت میں زکوٰۃ دینے والے کو فائدہ حاصل ہوتا ہے، حالانکہ زکوٰۃ کی ادائیگی کا مقصد غربا اور مساکین کی دادرسی ہے، لہذا اس شخص کے لیے فریج کی نقد خریداری زیادہ مناسب ہے۔ کیوں کہ تیس ہزار کی فریج چالیس ہزار میں قسط وار خریدنا زکوٰۃ دہندہ کے لیے فائدہ ہے اور زکوٰۃ دہندہ کے لیے زکوٰۃ سے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں، تاہم اگر فریج خرید کر دیا ہو تو اصل قیمت تیس ہزار کی زکوٰۃ ادا ہوگی اور دس ہزار دوبارہ ادا کرے۔

واللہ اعلم بالصواب:

قال ابن عابدین: وأجمعوا أنه لو آذى من خلاف جنسه اعتبرت القیمة. (۱)

ترجمہ:

علاء الدین عابدین فرماتے ہیں کہ: ”فقہائے کرام نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ زکوٰۃ خلافِ جنس سے

ادائیگی کے لیے قیمت کا اعتبار ہوگا۔“



## باب صدقۃ الفطر

## مباحث ابتدائیہ

## تعارف اور حکمت مشروعیت:

زکوٰۃ کی طرح صدقۃ فطر بھی شریعت اسلامیہ کا ایک کثیر المنفعت اور امتیازی حکم ہے جس سے ایک طرف رمضان کے روزوں میں آنے والی کمزوریوں و کوتاہیوں کی حلائی ہوتی ہے تو دوسری طرف عید کے پرست و موقع پر معاشرے کے حاجت مند لوگوں کو اپنے ساتھ خوشی میں برابر شریک کرنے کا موقع بھی مل جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ: ”رسول اللہ ﷺ نے صدقۃ فطر کو فرض کر دیا ہے، تاکہ یہ روزہ کو لغو چیزوں اور جماع کی باتوں سے پاک کر دے اور فقرا و مساکین کے لیے خوشگوار کھانا بن جائے۔ جس نے نماز سے پہلے اس کو ادا کیا تو یہ اس کے لیے قبول شدہ زکوٰۃ ہے اور جس نے نماز کے بعد ادا کر دیا تو یہ دوسرے صدقات کی طرح ایک صدقہ ہے۔“ (۱)

## صدقۃ فطر کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

صدق لغت میں اس عطیہ اور بخشش کو کہتے ہیں جس کے ذریعے اللہ تبارک تعالیٰ کے دربار میں ثواب اور قرب طلب کیا جائے۔ فطر کا لفظ یا تو صوم کی ضد ہے یا یہ فطرۃ سے ماخوذ ہے بمعنی خلقت و پیدائش۔ دونوں صورتوں میں اس کی اصطلاحی معنی کے ساتھ گہری مناسبت ظاہر ہے، اس لیے کہ ”صدقۃ فطر“ اصطلاح میں اس مخصوص صدقہ کا نام ہے جو فطر، یعنی روزہ افطار کرنے کے شکرانے کے طور پر دیا جائے یا جسم اور خلقت کے صدقہ کے طور پر دیا جائے۔ اسی وجہ سے فقہائے کرام اس کو ”صدقۃ الخلقۃ“ یا ”زکوٰۃ البدن“ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ (۲)

## صدقۃ فطر کی مشروعیت اور اس کا حکم:

فقہائے کرام کے ہاں صدقۃ فطر نبی کریم ﷺ کے صریح اقوال مبارکہ کی رو سے واجب ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

(۱) سنن أبی داود، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الفطر: ۲۳۸/۱

(۲) البحر الرائق و منحة المحتاج، کتاب الزکوٰۃ، باب صدقۃ الفطر: ۲/۴۳۷-۴۳۸

”اذواعن کل حر و عبد صغیر و کبیر نصف صاع من برّ او صاعاً من شعیر“۔

ہر آزاد، غلام، چھوٹے اور بڑے کی طرف سے نصف صاع گندم یا ایک صاع جو ادا کر دو۔

صدقۃ فطر کے اکثر احکام خود رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرامؓ نے مروی ہیں جو کتب حدیث میں موجود ہیں۔ (۱)

صدقۃ فطر علی الفور واجب ہے یا علی التراخی:

حنفیہ کے رائج قول کے مطابق زکوٰۃ، نذر مطلق اور کفارات کی طرح صدقۃ فطر بھی وقت کی گنجائش اور وسعت

کے ساتھ واجب ہے، یعنی وجوب کے بعد عمر کے کسی بھی حصے میں حکم بجالانا ”ادا“ کہلائے گا، قضا نہیں۔

صدقۃ فطر کے وجوب کی شرائط:

یہ شرائط دو قسم کی ہیں۔ بعض کا تعلق اس شخص سے ہے جس پر خود صدقۃ فطر واجب ہوتا ہے اور بعض کا تعلق ان

انفراد کے ساتھ ہے جن کی طرف سے صدقۃ فطر دیا جاتا ہے۔ ہر ایک کی تفصیل درج ذیل ہے:

صدقۃ فطر کس پر واجب ہے؟

صدقۃ فطر کے وجوب کے لیے درج ذیل شرائط ضروری ہیں:

(۱) اسلام (۲) آزادی (۳) غنی، یعنی زکوٰۃ کے نصاب (ساڑھے باون تولہ چاندی یا دو سو درہم) کے بقدر مال کی

موجودگی سے صدقۃ فطر واجب ہوتا ہے، بشرط یہ کہ وہ مال حاجاتِ اصلیہ اور اہل و عیال کے اخراجات سے زائد ہو۔

صدقۃ فطر کے نصاب میں زکوٰۃ کے نصاب کی طرح نمو (معاشی بڑھوتری و افزائش) اور حوالان حول (سال

کا گزرتا) شرط نہیں۔ یہی حکم قربانی کے نصاب، زکوٰۃ لینے کی حرمت اور اتقارب کے نفقہ کے وجوب سے بھی متعلق ہے۔

اس کی تفصیل کتاب الزکوٰۃ میں گزر گئی ہے۔

پھر یہ بھی یاد رہے کہ مذکورہ نصاب صدقۃ فطر کے وجوب کے لیے شرط ہے، بقا کے لیے نہیں، لہذا اگر کوئی شخص

عمید کے دن طالع فجر کے بعد فقیر ہو جائے یا مر جائے تو صدقۃ فطر اس سے ساقط نہیں ہوگا۔ (۲)

نوٹ:..... صدقۃ فطر کے وجوب کے لیے نہ تو رمضان کا روزہ رکھنا شرط ہے اور نہ ہی اس کے لیے عاقل و بالغ

ہونا ضروری ہے، بلکہ رمضان کا روزہ نہ رکھنے والے شخص، بچے اور دیوانے پر بھی صدقۃ فطر واجب ہے، لہذا اگر بچے

(۱) بدائع الصنائع، فصل فی زکوٰۃ الفطر: ۵۳۳/۲، حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب صدقۃ الفطر، ص: ۵۹۵

(۲) بدائع الصنائع، فصل فی کیفیۃ وجوبها: ۵۳۱/۲، حاشیۃ الطحطاوی، باب صدقۃ الفطر، ص: ۵۹۵

اور بخون کا ذاتی مال موجود ہو تو ان کے اولیاء ان کے مال سے صدقۃ فطر دے دیا کریں گے۔ یہ قول حنفیہ میں سے شیخین کا ہے اور اسی پر حنفیہ کے ہاں فتویٰ دیا گیا ہے۔ (۱)

### کن لوگوں کی طرف سے صدقۃ فطر واجب ہے؟

احادیث مبارکہ کی رو سے جس طرح صدقۃ فطر اپنی طرف سے دینا ضروری ہے، اسی طرح اپنے اہل و عیال کی طرف سے دینا بھی واجب اور ضروری ہے، تاہم فقہائے کرام نے مذکورہ وجوب کے لیے کچھ اصول و ضوابط مقرر کیے ہیں، جو درج ذیل ہیں:

(۱) دوسرے افراد کی طرف سے صدقۃ فطر ادا کرنا اس وقت واجب ہوگا جب وہ خود وجوب کا اہل ہو۔ اگر کوئی شخص خود ہی صدقۃ فطر کے وجوب کا اہل نہ ہو تو اس پر دوسروں کی طرف سے صدقۃ فطر دینا واجب نہیں۔

(۲) جن لوگوں کی طرف سے صدقۃ فطر دینا ضروری ہے، ان میں درج ذیل شرائط ضروری ہیں۔

(الف) ان کے تمام اخراجات اور مالی بوجھ اس کے ذمہ ہو۔

(ب) ان پر ولایت کاملہ حاصل ہو۔

مذکورہ شرائط کی رو سے صاحب نصاب شخص پر اپنے مملوکہ غلاموں اور اپنے نابالغ اور فقیر بچے بچیوں کی طرف سے بھی صدقۃ فطر دینا واجب ہے۔ والدین، بالغ اولاد، نابالغ بھائی، بہنوں اور بیوی پر ولایت کاملہ حاصل نہ ہونے کی وجہ سے ان کی طرف سے صدقۃ فطر ادا کرنا واجب نہیں۔ مذکورہ لوگ اگر خود صاحب نصاب نہ ہوں تو ایسی صورت میں سرے سے صدقۃ فطر واجب ہی نہیں اور اگر وہ صاحب نصاب ہوں تو خود ہی اپنا فطرانہ ادا کریں گے، البتہ اگر عیال میں ہونے کی وجہ سے کسی نے ان کی طرف سے ادا کر لیا تو ان کی طرف سے کافی ہو جائے گا، اگرچہ ان لوگوں نے اجازت نہ دی ہو۔ فقہائے کرام لکھتے ہیں کہ جو لوگ عیال میں شامل ہوں، ان کی اجازت کے بغیر بھی صدقۃ فطر دیا جاسکتا ہے، تاہم جو لوگ عیال میں شامل نہ ہوں تو ان کی اجازت کے بغیر صدقۃ فطر دینا ان کی طرف سے کافی نہیں۔

حنفیہ کے ہاں ظاہر الروایۃ کے مطابق داد پر اپنے فقیر پوتوں کی طرف سے صدقۃ فطر ادا کرنا واجب نہیں،

چاہے ان کا باپ زندہ ہو یا مر گیا ہو۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، فصل فی من تحب علیہ: ۲/۵۳۵، حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب صدقۃ الفطر،

ص: ۵۹۵، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثامن فی صدقۃ الفطر: ۱/۱۹۲

(۲) بدائع الصنائع، فصل فی من تحب علیہ: ۲/۵۳۵، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثامن، ص: ۱/۱۹۲، ۱۹۳

صدقہ فطر کی مقدار اور جنس:

احادیث مبارکہ کی رو سے چار اشیا ایسی ہیں جن کی جنس سے قیمت کا اعتبار کیے بغیر صدقہ فطر دیا جاسکتا ہے ان اجناس کے نام اور مقدار یہ ہیں۔ (۱) گندم میں سے نصف صاع کی مقدار واجب ہے۔  
(۲، ۳، ۴) جبکہ جو، کھجور اور کشمش میں سے ایک صاع کی مقدار واجب ہے۔

صاع اور نصف صاع کی مقدار:

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیعؒ نے فقہائے کرام کے اقوال کے تتبع و تلاش کے بعد جو تحقیق و تدقیق کی ہے، اس کے مطابق صاع کی مقدار ساڑھے تین میر جیب کہ نصف صاع کی مقدار پونے دو سیر بنتی ہے۔ وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ چونکہ ہمارے بلاد میں عموماً گیہوں، یعنی گندم کے ذریعے صدقہ فطر ادا کیا جاتا ہے، اس لیے ایک صدقہ فطر کی مقدار پونے دو سیر (۸۰ تولے) گندم مقرر کرنا زیادہ مناسب ہے۔ (۱)

منصوص و غیر منصوص اشیا کے ذریعے صدقہ فطر دینے کا طریقہ کار:

احادیث مبارکہ میں ذکر شدہ چار اشیا کے ذریعے صدقہ فطر ادا کرنے میں مقدار کا اعتبار ہوگا۔ قیمت یا جنس کی عمدگی و خرابی کا اعتبار نہیں ہوگا، لہذا اگر کوئی شخص گندم کے ذریعے صدقہ فطر ادا کرنا چاہے تو وہ نصف صاع گندم ہی دے گا۔ ایسا کرنا جائز نہیں کہ وہ ایک پاؤ تہتی گندم، جو نصف صاع متوسط گندم کی قیمت کے برابر ہو، صدقہ فطر میں دے دے، بلکہ گندم جیسا بھی ہو نصف صاع ہی دینا پڑے گا۔ یہی حکم بقیہ اجناس کا بھی ہے۔ اسی طرح منصوص اشیا میں ایک جنس کو دوسرے جنس کی قیمت کے اعتبار سے ادا کرنا بھی جائز نہیں، مثلاً ایک صاع جو کی قیمت لگا کر اس کے بدلے ایک پاؤ گندم دینا جائز نہیں۔ اگر کسی نے دیا تو اس ایک پاؤ کے ساتھ مزید ایک پاؤ ملا کر اس کو گندم کے جنس سے ایک مکمل صدقہ فطر کے برابر کر دے، ورنہ یہ کافی نہیں ہوگا۔ البتہ اگر کوئی شخص منصوص اشیا (گندم، جو، کشمش، کھجور) کے علاوہ کوئی اور چیز فطرانہ میں دینا چاہے تو وہ منصوص اشیا میں سے کسی ایک چیز کی قیمت کے برابر وہ چیز فطرانہ میں دے سکتا ہے، چاہے وہ دوسری چیز غلہ جات کے قبیل سے ہو، درانم و دنانیر ہوں یا کوئی اور چیز یا سامان وغیرہ ہو۔

حنفیہ کے ہاں گندم کا آنا گندم کے حکم میں اور جو کا آنا جو کے حکم میں ہے، یعنی آٹا دیتے وقت چکی وغیرہ کا خرچہ منہا نہیں کیا جائے گا، بلکہ گندم اور جو کے دانوں کی طرح نصف صاع یا پورا صاع دینا ضروری ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے

(۱) اوزان شرعیہ، صاع کا وزن اور صدقہ فطر کی مقدار صحیح، ص: ۳۴-۳۸

جس کے فطر کے فائدے اور آسانی کو مد نظر رکھ کر آنا مکدم سے افضل ہے اور قیمت دینا آٹے سے بھی افضل ہے۔

صدقۃ فطر کے مصارف اور تملیک و نیت کا حکم:

صدقۃ فطر مصارف کے لحاظ سے زکوٰۃ کی طرح ہے۔ اسی طرح صدقۃ فطر دیتے وقت نیت اور تملیک بالکل اسی طرح ضروری ہے جس طرح زکوٰۃ دیتے وقت ضروری ہے۔

صدقۃ فطر کے وجوب کا وقت:

حنفیہ کے ہاں عید الفطر کا صبح صادق طلوع ہوتے ہی صاحب نصاب شخص پر صدقۃ فطر واجب ہو جاتا ہے، لہذا جو شخص صبح صادق سے پہلے فوت ہو گیا یا امیر شخص فقیر ہو گیا تو اس پر صدقۃ فطر واجب نہیں اور جو شخص صبح صادق سے پہلے صاحب نصاب ہو یا اسلام قبول کر لیا یا بچہ پیدا ہوا تو ان سب پر صدقۃ فطر واجب ہوگا۔

حنفیہ کے ہاں صدقۃ فطر کو عید کے دن سے مقدم یا مؤخر کرنا جائز ہے، تاہم عید گاہ جانے سے پہلے صدقۃ فطر ادا کرنا مستحب ہے، تاکہ عید کے دن فقر و مساکین کی دلجوئی ہو سکے۔ (۱)

چند متفرق مسائل:

(۱) ایک شخص پر واجب شدہ صدقۃ فطر کو تقسیم کر کے متعدد فقر و مساکین کو دینا جائز ہے۔ اکثر فقہائے حنفیہ کا مذہب یہی ہے، البتہ عالمگیری میں اس کو ناجائز کہا ہے، تاہم صحیح قول وہی ہے جو اکثر فقہائے کرام کا ہے، اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ ایک شخص کو دینا زیادہ بہتر اور مستحب ہے تاکہ کم از کم ایک شخص کی کوئی نہ کوئی حاجت تو پوری ہو سکے۔ زیادہ لوگوں یا ایک مکمل جماعت کا صدقۃ فطر بالاتفاق ایک مسکین کو دیا جاسکتا ہے۔ (۲)

(۲) جن اعذار کی وجہ سے زکوٰۃ ساقط ہوتی ہے ان ہی اعذار سے صدقۃ فطر بھی ساقط ہوگا، البتہ مال کی ہلاکت سے زکوٰۃ تو ساقط ہوتی ہے لیکن صدقۃ فطر ساقط نہیں ہوتا۔ ان اعذار کی تفصیل کتاب الزکوٰۃ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (۳)



(۱) بدائع الصنائع، فصل فی من نحب علیہ: ۵۴۰-۵۴۱، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثامن: ۱/۱۹۱، ۱۹۲

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب صدقۃ الفطر: ۲/۲۲۵، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الثامن فی صدقۃ

الفطر: ۱/۱۹۳، ۱۹۴

(۳) بدائع الصنائع، فصل فی وقت وجوب صدقۃ الفطر و فصل فی وقت اداء زکوٰۃ الفطر: ۲/۵۴۴-۵۴۶، الفتاویٰ

الہندیۃ، الباب الثامن فی صدقۃ الفطر: ۱/۱۹۲

## باب صدقۃ الفطر

## صدقۃ الفطر کے مسائل

غیر منصوص اشیا سے فطرانہ ادا کرنا

سوال نمبر (119):

ث : ایک شخص چاول کا کاروبار کرتا ہے۔ عید الفطر آنے پر اس نے صدقۃ فطر میں چاول دینے کا ارادہ کیا ہے۔ کیا مکندم، کھجور اور جو کے علاوہ چیزیں فطرانہ میں دینا جائز ہے؟  
بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

فقہ حنفی کی رو سے اگر کوئی شخص منصوص اشیا کے علاوہ کوئی اور چیز فطرانہ میں دینا چاہے تو ان میں سے کسی ایک کی قیمت کے برابر وہ چیز فطرانہ کے طور پر شرعاً دے سکتا ہے۔

صورت مسئلہ میں چونکہ چاول غیر منصوص اشیا میں سے ہے، اس لیے نصف صاع مکندم یا ایک صاع کھجور کی قیمت لگا کر اس کے مطابق جتنے چاول بنتے ہوں، اس کو فطرانہ میں دینے سے صدقۃ فطر ادا ہو جائے گا۔

والذلیل علی ذلک :

ثم المفق أولی من الثمر، والذراهم أولی من المفق للضعف الحاجة، وما سواه من المحبوب لا يجوز إلا بالقيمة. (۱)  
ترجمہ: پھر آٹا مکندم سے بہتر ہے اور درازہم آٹے سے بہتر ہے، کیوں کہ اس سے حاجت پوری ہوتی ہے اور آٹے کے علاوہ دیگر غلوں کو (صدقۃ فطر میں) قیمت کے حساب سے دیا جائے گا۔



## صدقۃ فطر ایک آدمی کو دینا

سوال نمبر (120):

بعض لوگوں سے سنا ہے کہ ایک صدقۃ فطر ایک شخص کو دینا لازمی ہے۔ اسے متعدد مسکینوں پر تقسیم کرنا درست

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوۃ، الباب الثامن فی صدقۃ الفطر: ۱/۱۹۱، ۱۹۲



نہیں۔ کیا صدقۃ فطر ایک شخص کو دینا لازمی ہے یا کئی لوگوں پر تقسیم کیا جاسکتا ہے؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق ایک شخص پر واجب شدہ صدقۃ فطر کو تقسیم کر کے متعدد فقراء و مساکین کو دینا جائز ہے۔ اسی طرح کئی آدمیوں کے صدقۃ فطر کو ایک ہی مسکین و فقیر شخص کو دینا بھی جائز ہے۔

صورتِ مسئلہ میں اگرچہ ایک ہی صدقۃ فطر کو تقسیم کر کے متعدد مساکین کو دینا جائز ہے، تاہم اگر صدقۃ فطر متعدد مساکین پر تقسیم کرنے سے ہر مسکین کے حصے میں اتنی مقدار آئے کہ ضرورت پوری نہ ہو سکے تو پھر کسی ایک مسکین کو دینا زیادہ مناسب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

و یحوزان یعطی ما یحب فی صدقۃ الفطر عن انسان واحد جماعة مساکین، ویعطی ما یحب

عن جماعة مسکینا واحداً (۱)

ترجمہ :

ایک شخص کے صدقۃ فطر کو بہت سارے فقراء کی جماعت پر تقسیم کرنا جائز ہے اور اسی طرح پوری جماعت کا صدقۃ فطر ایک مسکین کو دیا جاسکتا ہے۔



نصف صاع سے کم آٹا فطرانہ میں دینا

سوال نمبر (121):

بازار میں عموماً آٹا کی قیمت زیادہ ہوتی ہے تو اگر صدقۃ فطر میں نصف صاع سے کم آٹا دیا جائے تو کیا اس سے

زرفارغ ہو جائے گا؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

۱۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ بازار میں آٹا کی قیمت گندم کی قیمت سے بچہ پسا کی اور صاف کرنے کے زیادہ ہوتی ہے، لیکن فقہائے کرام نے آٹا اور گندم کو صدقۃ فطر کے حوالے سے وزن کے اعتبار سے برابر قرار دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صدقۃ فطر میں نصف صاع یا اس کی قیمت دینی ضروری ہے۔ خواہ وہ گندم ہو یا آٹا یا ستور۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر نصف صاع سے کم آٹا دیا ہو تو اس سے فطرانہ ادا نہیں ہوگا، بلکہ ناقص مقدار پوری کر کے فطرانہ دینے سے ہی ذمہ فارغ ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک :-

نصف صاع من بر، أو دقيقه، أو سويقہ، أو زبيب. (۱)

ترجمہ:

۱۔۔۔ (صدقۃ فطر کا نصاب) آدھا صاع گندم یا آٹا یا ستور یا کشمش ہے۔



امام کو صدقۃ فطر دینا

سوال نمبر (122):

ایک گاؤں کے لوگ محلہ کے امام کو اجرت کے طور پر صدقۃ فطر دیتے ہیں، جبکہ دوسری طرف امام خود بھی ایک مالدار شخص ہے تو اس طرح صدقۃ فطر ادا ہو جائے گا یا نہیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

محلہ والوں کے لیے مناسب یہ ہے کہ امام کی خدمت کسی دوسرے طریقے سے کریں، کیوں کہ صدقۃ فطر کا حکم زکوٰۃ کی طرح ہے۔ جس طرح زکوٰۃ مالدار شخص کو یا امام کو اجرت میں دینی جائز نہیں، اس طرح صدقۃ فطر دینا بھی جائز نہیں، چونکہ صدقۃ فطر غریب، فقرا اور مساکین کی تملیک کرنے سے ادا ہوتا ہے، لہذا امام خواہ غریب ہو یا مالدار اس کو

صدقۃ فطر اجرت میں دینا جائز نہیں، البتہ اجرت کی نیت کے بغیر کسی غریب امام اور عالم دین کو صدقۃ فطر دینے میں کوئی ممانعت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومصرف هذه الصدقة ما هو مصرف الزكاة. (۱)

ترجمہ:

اور اس (صدقۃ فطر) کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا مصرف ہے۔



فطرانہ کی رقم فلاحی کام میں دینا

سوال نمبر (123):

ہمارے علاقے میں ایک فلاحی تنظیم کے لیے عمارت بن رہی ہے۔ لوگ اس کی تعمیر میں صدقۃ فطر کی رقم خرچ کرنا چاہتے ہیں تو کیا ایک فلاحی ادارے کی تعمیر میں صدقۃ فطر کی رقم خرچ کرنا شرعاً جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

صدقات واجبہ کی ادائیگی کے لیے تملیک ضروری ہے۔ اور صدقۃ فطر صدقات واجبہ میں سے ہے، اس لیے جس طرح زکوٰۃ کی ادائیگی کی صحت کے لیے تملیک ایک اہم شرط ہے اسی طرح صدقۃ فطر بھی فقراء، غرباء اور مساکین کو تملیک کرنا ضروری اور لازمی ہے۔ چونکہ عمارت کی تعمیر میں یہ شرط مفتوق ہے، اس لیے مذکورہ فلاحی تنظیم کی عمارت کی تعمیر میں صدقۃ فطر کی رقم خرچ کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و صدقة الفطر كالزكاة في المصارف) وفي كل حال، وفي رد المحتار قوله: (وفي كل حال)

..... بل المراد في أحدهما الدفع إلى المصارف من اشتراط النية، واشتراط التملك. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الثامن فی صدقۃ الفطر: ۱/۱۹۴

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکوٰۃ، باب صدقۃ الفطر: ۲/۲۲۵

ترجمہ:

صدقہ فطر مصارف اور تمام امور کے لحاظ سے زکوٰۃ کی طرح ہے۔ اور علامہ ابن عابدینؒ نے (وفسی کسل حال) کے تحت لکھا ہے کہ زکوٰۃ لینے والے مصارف کو زکوٰۃ دینے سے مراد نیت زکوٰۃ اور ان کو مالک بنانے کی شرط ہے۔



## بالغ اولاد اور بیوی کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا

سوال نمبر (124):

ایک شخص ہر سال اپنی بیوی اور بالغ اولاد کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرتا ہے، جبکہ وہ سب نصاب کے مالک ہیں تو کیا صاحب نصاب بالغ اولاد اور بیوی کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا درست ہے؟

بیِّنُوا تَوْجِرُوا

الجواب وبالله التوفيق: . . . . .

جب کسی شخص کی بیوی اور بالغ اولاد صاحب نصاب ہوں تو اس کے ذمے ان کا فطرانہ ادا کرنا لازم نہیں، بلکہ بیوی اور بالغ اولاد خود فطرانہ ادا کرتے کے ذمہ دار ہوں گے، لیکن اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے بیوی اور بالغ اولاد کا فطرانہ دے دیا تو فطرانہ ادا ہو جائے گا اور اس کی بیوی اور اولاد اس سے بری الذمہ ہو جائیں گے۔ تاہم اگر وہ صاحب نصاب نہ ہوں تو فطرانہ ان پر سرے سے واجب ہی نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولایؤدی عن زوجته، ولا عن اولاده الکبار، وإن کانوا فی عیالہ) لانعدام الولاية، ولوادی

عنہم، أو عن زوجته بغير أمرهم أجزأهم استحساناً. (۱)

ترجمہ:

اور یہ اپنی بیوی اور بالغ اولاد کی طرف سے ادا نہیں کرے گا، اگرچہ یہ اس کی پرورش میں ہوں۔ کیونکہ یہاں ولایت موجود نہیں اور اگر ان کی طرف سے یا اپنی بیوی کی طرف سے بغیر ان کے کہنے کے ادا کرے تو ان کی طرف سے بھی استحساناً ادا ہو جائے گا۔

## عید سے پہلے صدقۃ فطر ادا کرنا

سوال نمبر (125):

اگر کوئی شخص رمضان المبارک میں صدقۃ فطر ادا کرنا چاہے تو رمضان المبارک میں فطرانہ ادا کرنے سے ذمہ  
پہرغ ہو جائے گا یا عید کے دن فطرانہ ادا کرنا ضروری ہے؟

بیٹو! توجہ دیا

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت مطہرہ نے عید کے دن عید گاہ جانے سے قبل صدقۃ فطر ادا کرنے کو مستحب قرار دیا ہے۔ اور اسی وقت  
فطرانہ ادا کرنا زیادہ مناسب اور بہتر ہے، لیکن اگر کوئی شخص عید سے پہلے رمضان المبارک میں صدقۃ فطر ادا کرتا ہے تو  
رمضان المبارک کے کسی دن بھی صدقۃ فطر ادا کرنے سے فطرانہ ادا ہو جائے گا اور اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(والمستحب أن يخرج الناس الفطرة يوم الفطر قبل الخروج إلى المصلى، فإن قدموها على

يوم الفطر جازاً لأنه أدى بعد تقرر السبب، فأشبه التحجيل في الزكوة. (۱)

ترجمہ:

اور مستحب یہ ہے کہ لوگ صدقۃ فطر عید الفطر کے دن عید گاہ جانے سے پہلے ادا کریں۔ پس اگر عید کے دن سے  
پہلے دے دیں تو بھی جائز ہے، کیونکہ اس نے سبب کے پائے جانے کے بعد صدقۃ فطر ادا کیا، لہذا یہ وقت سے پہلے  
زکوٰۃ دینے کی مانند ہے۔



## قیدیوں کو صدقۃ فطر دینا

سوال نمبر (126):

ایک شخص جیل کے قریب رہائش پذیر ہے، وہ قیدیوں کو صدقۃ فطر دینا چاہتا ہے۔ از روئے شریعت قیدیوں کو

کو صدقہ فطر دینا جائز ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

جس طرح زکوٰۃ فقیر اور غریب کو تملیک کر دینا ضروری ہے۔ اس طرح صدقہ فطر بھی فقیر اور غریب شخص کو تملیک کر دینا لازمی ہے۔ صورتِ مسئلہ میں اگر قیدی لوگ غریب اور فقیر ہوں اور صدقہ فطر لینے کے مستحق ہوں تو ان کو فطرانہ دینے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک :

ومصرف هذه الصدقة ما هو مصرف الزكاة. (۱)

ترجمہ: اور اس (صدقہ فطر) کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا مصرف ہے۔



بھائی کو صدقہ فطر دینا

سوال نمبر (127):

ایک شخص اپنے حقیقی بھائی کو صدقہ فطر دینا چاہتا ہے، کیوں کہ وہ غریب اور مفلس ہے۔ تو کیا مفلس بھائی کو صدقہ فطر دینا جائز ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

زکوٰۃ اور صدقہ فطر اپنے اصول اور فروع کو دینا جائز نہیں اور بہن بھائی چونکہ اصول و فروع میں سے نہیں ہیں، اس لیے ان کو زکوٰۃ، صدقہ فطر اور تندرکی رقم دینا نہ صرف جائز ہے، بلکہ فقہائے کرام نے اسے افضل اور بہتر کہا ہے، کیوں کہ اس میں صدقہ دینے کے ساتھ ساتھ صلہ رحمی کی بھی رعایت ہوتی ہے، لہذا بہن، بھائی کو صدقہ فطر دینے میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله: (وأصله وإن علا، وفرعه وإن سفل)..... وقيد بأصله، وفرعه لأن من سواهم من القرابة يحوز الدفع لهم، وهو أولى لمعانيه من الصلة مع الصدقة، كالإخوة، والأخوات، والأعمام، والعمت، والأخوال، والحالات الفقراء. (۱)

ترجمہ: (اور اس کے اصول اگرچہ اوپر تک ہوں اور اس کے فروغ اگرچہ نیچے تک ہوں، کو زکوٰۃ دینا چاہئے نہیں) اس کو اصل اور فرع کے ساتھ مقید کیا، کیوں کہ ان کے علاوہ رشتہ داروں کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، بلکہ یہ اولیٰ ہے کیوں کہ اس میں صدقہ کے ساتھ ساتھ صلہ رحمی بھی ہے۔ جیسے بھائی، بہن، چچا، پھوپھیاں، ماموں اور خالائیں، جو کہ فقیر ہوں۔



### مختلف شہروں میں گندم کی قیمت کا مختلف ہونا

سوال نمبر (128):

اگر ایک شہر میں گندم کی قیمت کم ہو اور دوسرے شہر میں زیادہ ہو تو فطرانہ میں کون سی قیمت کو اعتبار دیا جائے گا؟

بینوا ونبہروا

الجواب وبالله التوفيق:

فطرانہ میں گندم یا ایسی چیز دینا اصل ہے جو شریعت مطہرہ نے مقرر کی ہو، تاہم اگر کوئی گندم وغیرہ کے بدلے میں قیمت دینا چاہے تو ایسی صورت میں فقہائے کرام اپنے شہر کی قیمت کو اعتبار دیتے ہیں، لہذا اپنے شہر کی قیمت لگا کر فطرانہ دیا جائے جبکہ دوسرے شہروں کی قیمت کا اعتبار کرنا درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويقوم في البلد الذي المال فيه، ولو في مفاضة، ففي أقرب الأمصار إليه. (۲)

ترجمہ: اور قیمت کا اعتبار اس شہر کا ہوگا جس شہر میں مال ہو، البتہ اگر وہ کسی صحرائی ہو تو قریبی شہر کا اعتبار ہوگا۔



(۱) البحر الرائق، کتاب الزکوٰۃ، باب المصروف: ۲/۱۶۵

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ الغنم: ۳/۲۱۲، ۲۱۱

## کتاب الصوم

### مباحث ابتدائیہ

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

روزہ اسلام کی ایک اہم عبادت اور اس کے بنیادی ارکان میں سے ایک اہم رکن ہے۔ اس کا بنیادی مقصد نفس کو تسلیم و طاعت اور پابندی کا خوگر بنا کر انقلابی اور تعمیری زندگی کے لیے خود کو ہر وقت تیار رکھنا ہے۔ چونکہ یہی چیز نبوت کے خاص مقاصد میں سے ایک ہے، اس لیے پہلی تمام امتوں پر بھی روزہ فرض رہا ہے۔

قرآن مجید کی زبان میں روزہ کا مقصد خاص تقویٰ کا حصول ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (۱)

چونکہ پیٹ کے تقاضے اور شکم سیری اکثر گناہوں کی جڑ ہے، اس لیے روزہ کے ذریعے اس مرض پر قابو پانے کا علاج بتایا دیا گیا ہے جو شخص صبح سے شام تک حرام و ناجائز تو کجا، حلال و جائز طریقہ پر بھی اپنی خواہشات کی تعمیل نہیں کرتا اور مسلسل ایک ماہ تک اپنے نفس کو اس کا خوگر بناتا رہے تو سال کے بقیہ مہینوں میں اس کے اندر حرام اور مشتبہات سے بچنے کی صلاحیت و استعداد خود بخود پیدا ہوگی۔ (۲)

روزہ کی بنیادی حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ جب انسان کو خود بھوک و پیاس کی مشقت سے واسطہ پڑ جاتا ہے تو اس کے دل میں غربا و فقر کے ساتھ ہمدردی کا احساس پیدا ہو جاتا ہے اور وہ معاشرے میں غربت و فقر کے خلاف کمر بستہ ہو جاتا ہے، یوں معاشرے میں غریب و امیر کے مابین فاصلے اور خلیج ختم ہو کر سب ایک ہی معاشرتی اور سماجی دھارے میں شامل ہو جاتے ہیں۔ (۳)

#### صوم کا لغوی معنی:

صوم کا اصل معنی ”امساک“ یعنی رک جانا اور منع ہو جانا ہے، چاہے یہ رک جانا کسی بھی چیز سے ہو، لہذا خود کو

(۱) البقرة: ۱۸۳

(۲) ملخص از قاموس الفقه، مادة صوم: ۴/۲۸۵، ۲۸۶

(۳) البحر الرائق، کتاب الصوم: ۲/۴۵۶، مراۃ الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم: ۵۲۶، ۵۲۵، بدائع الصنائع،

کتاب الصوم: ۲/۵۵۰



بات چیت سے روک کر خاموشی اختیار کرنے کو بھی صوم کہتے ہیں۔

﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ (۱)

اس آیت میں صوم بمعنی ”صمت“ یعنی خاموشی ہے۔ گھاس چارے سے رک جانے والے گھوڑے کو بھی عرب ”خیل میام“ کہا کرتے تھے۔ (۲)

صوم کا اصطلاحی معنی:

”هو الإمساك بغير أكل إدخال شيء عمداً، أو خطأ، أو ماله حكم الباطن، وعن

شهوة الفرج بنية من أهله“

دن کے وقت، یعنی صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک کسی چیز کو پیٹ یا حکم اور منافع کے اعتبار سے پیٹ کے مشابہہ چیز میں تصدأ یا خطا داخل کرنے سے روکنا اور شرم گاہ کی شہوت سے روکنا روزہ کہلاتا ہے (بشرط یہ کہ ان اشیا سے منع ہونے سے عبادت کی) نیت بھی ہو اور نیت کرنے والا اس کا اہل بھی ہو۔

علامہ شرنبلالی کی مذکورہ تعریف اگرچہ دوسری تعریفات سے طویل ہے، لیکن اس میں موجود قیودات نے تعریف کو انتہائی جامع اور مانع بنادیا ہے۔ اکثر فقہائے کرام کے ہاں صوم کی تعریف یوں ہے:

”الصوم عبارة عن ترك الأكل، والشرب، والجماع من الصبح إلى غروب الشمس

بنية التقرب من الأهل“۔ (۳)

روزہ کی فرضیت و مشروعیت:

صوم رمضان کی فرضیت و مشروعیت قرآن، حدیث، اجماع اور قیاس و عقل ہر ایک سے ثابت ہے، لہذا فقہائے کرام کے ہاں اس سے انکار کرنے والا بلاشبہ دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ قرآن کریم میں ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ

تَتَّقُونَ﴾ (۴)

(۱) مریم: ۲۶ (۲) البحر الرائق، کتاب الصوم: ۲/۴۷، بدائع الصنائع، کتاب الصوم: ۲/۴۹

(۳) صراف فی التخلّاح مع حاشیة الطحطاوی، کتاب الصوم: ص ۲۱، ۲۲، الفتاویٰ البندیہ، کتاب الصوم، الباب الأول فی

تعریفہ و تقسیمہ..... ۱/۱۹۴

(۴) البقرة: ۱۸۳

اے ایمان والو! تم پر روزہ اس طرح فرض کر دیا گیا ہے، جس طرح تم سے پہلی امتوں پر فرض کیا گیا تھا، تاکہ تم پر ہیز گار اور متقی بنو۔

احادیث میں اسلام کی بنیاد جن پانچ چیزوں کو قرار دیا گیا ہے، ان میں چوتھی چیز روزہ ہے اور آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر بھی ان ہی اشیاء کے بارے میں لوگوں سے تجدید عہد کر لی۔ اسی طرح روزے کی فرضیت پر پوری امت کا اجماع و اتفاق ہے اور عقل و قیاس بھی اس کی فرضیت کا مقتضی ہے۔ (۱)

### روزہ کا رکن:

روزے کا رکن، یعنی اس کی حقیقت شرعی تین چیزوں یعنی کھانے، پینے اور جماع سے رکنا ہے:

”الإمساك عن الأكل والشرب والجماع“.

اگر ان تینوں میں سے کوئی بھی چیز فوت ہو جائے تو روزہ بھی ٹوٹ جائے گا، چاہے صورت معنی ہو، صرف صورت ہو یا صرف معنی ہو اور چاہے عذر کے ساتھ ہو یا بغیر عذر کے، چاہے ارادے کے ساتھ ہو یا بلا ارادہ، اپنی مرضی سے ہو یا مجبور ہو کر، تمام صورتوں میں روزہ ٹوٹ جائے گا، بشرط یہ کہ ان تمام صورتوں میں روزہ یاد ہو۔ (۲)

### روزہ کا سبب:

اس بات پر تو سب کا اتفاق ہے کہ رمضان کا مہینہ پایا جانا رمضان کے روزوں کے لیے سبب ہے، تاہم ہر ایک روزہ کے لیے سبب کون سا ہے؟ تو اس بارے میں فخر الاسلام بزدویؒ اور ابوالیسر کے ہاں ہرون کا اول حصہ پایا جاتا اس دن کے روزے کی فرضیت کے لیے سبب ہے، جب کہ شمس الائمہ سرخسی کے ہاں سبب ہونے میں رمضان کے دن رات سبب بھی برابر ہیں۔ ثمرہ اختلاف اس صورت میں ظاہر ہوگا، جب ایک شخص صرف ایک رات، مثلاً: رمضان کی پہلی رات یا کسی اور رات میں پاگل پن سے صحت یاب ہو کر ٹھیک ہو گیا، لیکن صبح صادق سے پہلے دوبارہ جنون طاری ہو گیا اور یہ جنون مہینے کے آخر تک برقرار رہا تو فخر الاسلام بزدویؒ کے ہاں سبب چونکہ دن کا اول حصہ ہے اور وہ پایا نہیں گیا، اس لیے صحت یابی کے بعد اس شخص پر ان روزوں کی قضا نہیں، جب کہ شمس الائمہ سرخسی کے ہاں قضا واجب ہوگی، اس لیے کہ سبب پایا گیا ہے اور وہ رمضان کے دن رات کا کوئی بھی حصہ صحت کی حالت میں پایا ہے۔ اکثر حنفیہ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصوم: ۵۴۹/۲، ۵۵۰.

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل آرکان الصیام: ۵۹۷/۲، ۵۹۸، البحر الرائق، کتاب الصوم: ۴۴۷/۲، مراہقی الفلاح

علی صدر حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم: ۵۲۵.

سے ہاں لڑی فطر الاسلام بزدائی کے قول پر ہے۔

رمضان کے روزہ کے علاوہ بقیہ روزوں کے لیے اسباب مکلف ہیں۔ نذر روزوں کے وجوب کے لیے سبب نذر ہے، کفارہ کے روزوں کے لیے بھی سبب ان امور کا ارتکاب ہے جن کی وجہ سے کفارات لازم ہوتے ہیں۔ (۱)

وقت کے تعیین اور عدم تعیین کے اعتبار سے روزہ کی قسمیں:

وقت کے تعیین اور عدم تعیین کے اعتبار سے روزہ کی دو قسمیں ہیں: صوم عین اور صوم ذین

- (۱)..... صوم عین سے مراد وہ روزے ہیں جن کے لیے وقت کی تعیین یا تو اللہ تعالیٰ نے خود فرمائی ہو، جیسے: رمضان کے روزے یا ظہری روزے اور یا بندہ نے خود اس کے لیے وقت متعین کیا ہو، جیسے: نذر عین کے روزے۔
- (۲)..... صوم ذین سے مراد وہ روزے ہیں جن کے لیے وقت مقرر نہیں، جیسے: رمضان کے روزوں کی قضاء، کفارہ قتل، کفارہ ظہار، کفارہ یمین، حج تمتع کے روزے، حج کے دوران حلق یا شکار کے بدلے رکھے جانے والے روزے اور نذر مطلق کے روزے، ان تمام روزوں کے لیے کوئی مخصوص وقت مقرر نہیں، بلکہ ایام مہیہ کو چھوڑ کر کسی بھی وقت ان کی ادائیگی درست ہے۔ (۲)

تابع (تسلسل) اور عدم تسلسل کے اعتبار سے روزہ کی قسمیں:

حنفیہ کے ہاں سات قسم کے روزوں میں تابع، یعنی تسلسل شرط ہے۔

(۱) ماہ رمضان کے روزے۔

(۲) کفارہ قتل کے روزے۔

(۳) کفارہ ظہار کے روزے۔

(۴) کفارہ یمین کے روزے۔

(۵) رمضان کا روزہ (کھانے، پینے یا جماع کے ذریعے) قصداً توڑنے کے بدلے کفارہ میں رکھے جانے والے

روزے۔

(۶) نذر عین کے روزے۔

(۱) مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم: ص ۲۲، ۲۳، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب الأول فی

تعریفہ ونفسیہ..... ۱/۹۱، البحر الرائق، کتاب الصوم: ۲/۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹

(۲) مدائع الصنائع، کتاب الصوم: ۲/۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲

(۷) یمن معین کے روزے، مثلاً: کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ ”بجدا میں فلاں مہینہ مکمل روزہ رکھوں گا“۔  
جن روزوں میں خالص شرط نہیں۔

(۱) قضاے رمضان کے روزے۔

(۲) حج تمتع کے روزے۔

(۳) حج کے دوران کفارہ حلق کے روزے۔

(۴) احرام میں شکار کے بدلے واجب ہونے والے روزے۔

(۵) نذر مطلق کے روزے۔

(۶) یمن مطلق کے روزے، مثلاً: کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ ”بجدا میں اتنے روزے رکھوں گا“۔ (۱)

**حکم کے اعتبار سے روزہ کی قسمیں:**

حکم کے اعتبار سے روزہ کی سات قسمیں ہیں: فرض، واجب، مسنون، مندوب، نفل، مکروہ تنزیہی اور مکروہ

تحریمی۔

(۱) فرض.....: رمضان کے روزے (ادا ہوں یا قضا) اور تمام کفارات کے روزے فرض ہیں۔ اسی طرح حج کے دوران شکار اور بعض جنایات کے بدلے لازم ہونے والے روزے بھی فرض ہیں۔

(۲) واجب.....: نذر کے روزے اکثر فقہائے کرام کے ہاں واجب ہیں، چاہے نذر مطلق ہو یا نذر معین، البتہ علامہ شرنبلالیؒ اور ابن نجیمؒ نے نذر کے روزوں کو بھی فرض قرار دیا ہے۔ ان کے ہاں واجب روزے وہ ہیں جو نفل کے طور پر شروع ہونے کے بعد فاسد کیے گئے ہوں۔ منذر اعتکاف کے ساتھ روزہ رکھنا بھی واجب ہے۔

(۳) مسنون.....: یوم عاشورا، یعنی دس محرم کا روزہ رکھنا مسنون ہے، بشرط یہ کہ اس کے ساتھ نوا گیا رہ محرم کا روزہ بھی رکھا جائے۔

(۴) مندوب، یعنی مستحب.....: ایام بیض، یعنی ہر ماہ کے درمیانی تین روزے رکھنا مندوب ہے۔ اسی طرح پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھنا بھی مندوب ہے۔ صوم داؤدی، یعنی ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن افطار کرنا بھی مندوب ہے۔ سوال کے چھ روزے رکھنا بھی عام مشائخ کے ہاں مندوب، یعنی مستحب ہیں۔

(۵) نفل.....: وہ تمام روزے نفل ہیں جن کے بارے میں شریعت کی زد سے کراہیت کی کوئی دلیل ثابت نہ ہو۔

(۶) مکروہ تحریمی.....: عیدین اور ایام تشریق کے روز سے رکھنا فقہائے کرام کے ہاں مکروہ تحریمی ہے۔  
 (۷) مکروہ تنزیہی.....: فقہائے کرام کے ہاں درج ذیل صورتوں میں روزہ رکھنا مکروہ تنزیہی ہے۔  
 (الف).....: نو یا گیارہ تاریخ کا روزہ مائے بغیر صرف یوم عاشوراء یعنی دس محرم کا روزہ رکھنا۔  
 (ب).....: صرف ہفتہ کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے، اس لیے کہ اس میں یہود کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے۔

(ج) صرف جمعہ کے دن کو روزہ کے لیے خاص کرنا بھی مکروہ ہے۔

(د) سووم وصال، یعنی متواتر دو روز سے اس طور پر رکھنا کہ درمیان میں افطار نہ ہو۔  
 (و) تمام عمر روزہ رکھنا۔

(و) مقررہ نیت کے ساتھ یوم الشک کا روزہ رکھنا، البتہ اگر نیت خالص نفل کی ہو تو مکروہ نہیں۔

(ز) سووم الصمت، یعنی کھانے، پینے کے ساتھ ساتھ باتوں سے بھی اجتناب کرنا۔

(ح) عورت کا شوہر کی مرضی کے بغیر نفل روزہ رکھنا۔

(ط) عرفہ اور ترویہ کے دن ایسے حاجی کے لیے روزہ رکھنا مکروہ ہے، جو روزہ کی وجہ سے مناسک حج کی ادائیگی میں سستی اور کمزوری کا شکار ہو جائے۔

(ی) امام ابوحنیفہؒ کے ہاں سوال کے چہ روزہ مطلقاً مکروہ ہیں، جبکہ امام ابو یوسفؒ کے ہاں صرف تابع اور تسلسل کی صورت میں مکروہ ہیں، تاہم عام مشائخ نے ان روزوں کے بارے میں کراہت کا قول نہیں کیا ہے۔ علامہ کاسانی نے ان روزوں کو مستحب اور سنت سے تعبیر کیا ہے۔ (۱)

روزہ سے متعلق شرائط اور ان کی تفصیل:

روزہ سے متعلق شرائط کی مختلف قسمیں ہیں: شرائط الوجوب، شرائط وجوب الاداء، اور شرائط صحت الاداء: ان میں سے ہر ایک کی تفصیل ملاحظہ ہو۔

(۱) مرقاۃ المفاتیح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم، فصل فی صفة الصوم و تقسیمہ: ص ۵۲۶-۵۲۹، البحر الرائق،

کتاب الصوم: ۲/۹۱، ۱۰۱، بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطها: ۲/۵۵۸-۵۶۸، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الصوم، الباب الثالث فی ما یکرہ للصائم وما لا یکرہ: ۱/۲۰۲، ۲۰۲

## (۱) شرائط الوجوب:

شرائط الوجوب سے وہ شرائط مراد ہیں جن کی موجودگی کے بعد انسان پر روزہ فرض ہو جاتا ہے۔ یہ شرائط تین ہیں: (۱) اسلام (۲) عقل (۳) اور بلوغ۔ علامہ ابن نجیمؒ ابن ہمامؒ کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ: "دار الحرب میں موجود شخص کے لیے روزے کی فرضیت کا علم ہونا بھی وجوب کے لیے شرط ہے، البتہ دارالاسلام میں شرط نہیں۔"

## (۲) وجوب ادا کی شرائط:

اس سے مراد وہ شرائط ہیں جن کی موجودگی میں روزہ رکھنا فرض ہو جاتا ہے۔ اگر ان میں سے کوئی ایک بھی شرط نہ ہو تو روزہ رکھنا فرض نہیں ہوگا، اگرچہ شرائط الوجوب سب کے سب موجود ہوں، تاہم اگر روزہ رکھ لے تو ذمہ ساقط ہو جائے گا۔ مذکورہ شرائط صرف دو ہیں۔

(۱) صحت..... یعنی کسی ایسی بیماری کا نہ ہونا جس کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا یا توڑنا جائز ہو۔

(۲) اقامت..... یعنی شرعی سفر (اثر تالیس میل یا اٹھتر کلومیٹر) کا نہ ہونا۔

بعض فقہائے کرام نے حیض و نفاس سے طہارت کو بھی وجوب ادا کی شرائط میں سے قرار دیا ہے۔ (۱)

## (۳) صحت ادا کے لیے شرائط:

اس سے مراد وہ شرائط ہیں جن کی موجودگی میں روزہ کی ادائیگی درست ہوتی ہے۔ اگر ان میں سے ایک بھی شرط نہ ہو تو روزے کی ادائیگی نا جائز رہے گی اور وہ بدستور مکلف کے ذمے باقی رہے گا۔ یہ شرائط درج ذیل ہیں۔

(۱) نیت..... یعنی رات ہی سے یا زوال سے قبل روزہ رکھنے کی نیت کرنا۔

(۲) حیض و نفاس سے طہارت..... حیض و نفاس کے ہوتے ہوئے روزہ رکھنا درست نہیں، بلکہ بعد میں قضا لائی جائے گی۔ حیض و نفاس چاہے طلوع فجر سے پہلے آئے یا طلوع فجر کے بعد؛ دونوں صورتوں میں روزہ پورا کرنا جائز نہیں، اس کے برعکس جنون اور بے ہوشی اگر طلوع فجر کے بعد آئے اور پہلے سے روزہ کی نیت ہو تو غروب آفتاب تک کھانا پینا اور جماع چھوڑنا روزہ کے لیے کافی ہو جائے گا اگرچہ جنون اور بے ہوشی کی حالت میں کیوں نہ ہو۔

علامہ ابن نجیمؒ نے نہایت سے نقل کیا ہے کہ روزہ کے لیے مخصوص وقت بھی صحت ادا کے لیے شرط ہے۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الصوم: ۲/۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطہا: ۲/۵۸۰، الفتاویٰ

الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب الأول فی تعریفہ و تقسیمہ.....: ۱/۱۹۵

علامہ کا سائل کی رائے بھی یہی ہے، چنانچہ انہوں نے وقت سے متعلق شرط کو شرط الحکلیۃ سے تعبیر کیا ہے۔ روزہ کے لیے اصل وقت صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک ہے جو ہر قسم کے روزوں کے لیے شرط ہے۔ جہاں تک وصف، یعنی مخصوص ایام کی بات ہے تو رمضان کے روزوں کے لیے مخصوص وقت رمضان ہی کا مہینہ ہے، جب کہ نفلی (یعنی غیر فرض) روزوں کے لیے وقت رمضان کے علاوہ بقیہ تمام گیارہ ماہ ہیں، البتہ شرعی اصول و قواعد کی زد سے بعض ایام میں خاص وجوہات کی بنا پر روزہ رکھنا مکروہ (تجزیہ کی یا تحریمی) ہے، جب کہ بعض ایام میں سنت، مستحب اور مندوب ہے بلوغ اور عقل صحت ادائیگی کے لیے شرط نہیں، لہذا اگر کوئی بچہ یا ایسا پاگل روزہ رکھ لے جو رات کے وقت روزہ کی نیت کرتے ہوئے صحت مند تھا تو اس کا روزہ کافی ہو جائے گا، جس سے بچے کو ثواب مل جائے گا اور بالغ مجنون بعد میں تھالانے سے بچ جائے گا۔ یہی حکم بے ہوش اور سوئے ہوئے شخص کا بھی ہے، یعنی ہوش اور بیداری روزہ رکھنے کے وقت تو شرط نہیں، البتہ نیت کرتے وقت شرط ہیں۔ (۱)

### روزہ میں نیت سے متعلق چند بنیادی احکام:

چونکہ روزہ شریعت کے بنیادی عبادات میں سے ایک اہم عبادت ہے، اس لیے دوسری عبادات کی طرح اس کے لیے بھی نیت ضروری ہے۔ بطور علاج یا بوجہ عدم اشتہا کھانا پینا چھوڑ دینا روزہ نہیں کہلائے گا۔ جمہور حنفیہ کے ہاں نیت تمام روزوں کے لیے شرط ہے۔ اس میں فرض و نفل یا رمضان و غیر رمضان کا کوئی فرق نہیں۔ (۲)

### نیت کی حقیقت:

نیت اصل میں دل سے اس بات کو سمجھ لینے کا نام ہے کہ وہ قائل روزہ رکھ رہا ہے۔ زبان سے نیت کرنا زیادہ بہتر ہے، بلکہ عالمگیری میں اس کو سنت قرار دیا ہے۔ نقیۃ نجم الدین نسفیؒ کے ہاں سحری کھانا بذات خود نیت ہے، البتہ اگر کوئی شخص سحری بھی کرے، لیکن اس کے ساتھ روزہ نہ رکھنے کی نیت بھی کر لے تو ایسی صورت میں سحری محض کھانا پینا ہے اور کچھ نہیں۔ (۳)

(۱) البحر الرائق، کتاب الصوم: ۶/۴۸، ۴۹، ۵۰، بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطہا: ۲/۵۵۳۔ ۵۵۷، ۵۸۰، ۵۸۱

وفصل فی ارکان الصیام: ۲/۴۰، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب الأول فی تعریفہ وتقسیمہ.....: ۱/۱۹۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطہا: ۲/۵۸۰، ۵۸۱، الہدایۃ علی فتح القدیر، کتاب الصوم: ۲/۲۳۷، ۲۳۸

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب الأول فی تعریفہ وتقسیمہ.....: ۱/۱۹۵، رائق الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی،

کتاب الصوم، فصل فی ما لا یشرط تبیت النیۃ وتعیینہا فیہ.....: ص ۵۳۰

## نیت صحیح ہونے کی شرائط:

(۱) پہلی شرط..... روزہ رکھنے کی قطعی نیت ہو:

روزہ رکھنے کا قطعی ارادہ ہونا ضروری ہے، اگرچہ وصف (فرض، واجب یا نفل ہونے) میں تردد ہو، یعنی وصف میں تردد کے باوجود اتنی بات تو ضروری ہے کہ نیت روزہ ہی کی ہو۔ اگر تردد اصل چیز، یعنی روزہ رکھنے یا نہ رکھنے میں ہو تو ایسی نیت سے کوئی بھی روزہ رکھنا جائز نہیں، لہذا اگر کوئی شخص یہ نیت کر لے کہ اگر کل رمضان ہوا تو روزہ رکھوں گا اور نہ ہوا تو نہیں رکھوں گا یا ایسی نیت کر لے کہ بالفرض اگر کل کسی نے دعوت پر بلایا تو افطار کروں گا (روزہ نہ رکھوں گا) اور نہ بلایا تو روزہ رکھوں گا تو دونوں صورتوں میں روزہ جائز نہیں۔ ایسا روزہ نہ تو نفلی روزے کا کام دے سکتا ہے اور نہ رمضان کے روزے کا، اس لیے کہ اصل چیز، یعنی روزہ ہونے میں قطعیت اور پختگی نہیں ہے۔ (۱)

(۲) دوسری شرط..... تعین نیت:

حنفیہ کے ہاں تعین نیت کے اعتبار سے روزہ کی دو قسمیں ہیں۔ ہر ایک کا حکم درج ذیل ہے:

(الف) صوم عین یعنی رمضان، نفل روزے اور متعین تاریخ کی نذر میں تعین نیت ضروری نہیں، بلکہ مذکورہ روزے مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتے ہیں، یعنی اگر کوئی شخص ان روزوں میں وصف (نفل، فرض، نذر) کی تعین کیے بغیر مطلق روزے کی نیت کر لے تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا، ہر روزہ اپنی جگہ ادا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح حنفیہ کے ہاں اگر کوئی شخص رمضان یا نذر میں کے روزوں میں نفل روزے کی نیت کر لے، تب بھی رمضان اور نذر ہی کا روزہ ادا ہوگا اور نفل کی نیت لغو ہو جائے گی۔

(ب) صوم زین، یعنی وہ روزے جن کے لیے وقت مقرر نہیں، جیسے: رمضان کی قضا، غیر معین نذر، اس نفل کی قضا جس کو شروع کر کے توڑ دیا گیا ہو، جملہ کفارات اور حج سے متعلق روزوں میں تعین نیت ضروری ہے۔ مذکورہ روزے مطلق نیت یا نفل کی نیت سے ادا نہیں ہوں گے، بلکہ ان کے لیے باقاعدہ مستقل نیت کرنی ہوگی۔ (۲)

(۱) الہدایۃ علی فتح القدیر، کتاب الصوم: ۲/۲۴۸، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب الأول: ۱/۱۹۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطها: ۲/۵۸۱-۵۸۴، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب الأول فی تعریفہ وتقسیمہ.....: ۱/۱۹۵، ۱۹۶، مرافی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم، فصل فی مالا یشرط تبیت النية ونفیہا فیہ.....: ص ۵۲۹، ۵۳۲، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الصوم: ۲/۲۳۹



## (۳) تیسری شرط..... تمہیدیت، یعنی رات سے نیت کرنا:

مستحب تو یہ ہے کہ ہر قسم کے روزوں کے لیے رات ہی سے یا کم از کم صبح صادق کے وقت نیت کی جائے، تاہم ایسا کہ باصوم دین، یعنی رمضان کی قضا، غیر متعین نذر، اس نفل کی قضا جس کو شروع کر کے توڑ دیا گیا ہو اور جملہ کفارات میں ضروری ہے، البتہ صوم عین یعنی رمضان، معین تاریخ کی نذر اور نفل روزوں میں رات سے نیت کرنا ضروری نہیں، بلکہ نصف نہار شرعی تک نیت کرنے کی گنجائش ہے۔ نہار شرعی سے مراد طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک کا وقت ہے، لہذا شرط یہ ہے کہ نیت نصف نہار شرعی سے پہلے کی جائے اور نیت سے پہلے کوئی ایسا عمل سرزد نہ ہوا ہو جس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہو۔ حنفیہ میں سے امام زفر کے علاوہ بقیہ سب حضرات اس حکم میں مسافر اور مقیم کو برابر سمجھتے ہیں۔ (۱)

## (۴) چوتھی شرط..... تجدید نیت:

جسہوہ فقہائے کرام کے ہاں رمضان کے ہر روزے کے لیے مستقل نیت ضروری ہے، چاہے رات سے کی جائے یا نصف نہار شرعی سے پہلے پہلے کی جائے۔ امام مالکؒ کے ہاں تمام روزوں کے لیے ایک ہی نیت کافی ہے۔ (۲)

## (۵) پانچویں شرط..... استمرار نیت:

فقہائے کرام کے ہاں نیت کا استمرار بھی ضروری ہے، یعنی رات سے نیت کرنے کے بعد صبح صادق سے پہلے اس نیت سے رجوع نہ کرے۔ اگر رجوع کر کے روزہ نہ رکھنے کا فیصلہ کر لیا تو اب یہ روزہ دار نہیں کہلائے گا، لہذا اگر دن کے وقت کچھ کھاپی لیا تو صرف قضا واجب ہوگی، کفارہ نہیں۔ نیت کرتے وقت ”إن شاء اللہ“ کہنے سے کچھ فرق نہیں پڑتا اس لیے کہ عبادات میں ”إن شاء اللہ“ کہنا استقامت کے لیے ہوتا ہے، رجوع کے لیے نہیں۔

اگر کسی شخص نے دن کے وقت افطار کرنے کی نیت کر لی لیکن ابھی تک کچھ کھایا پیانہ ہو تو روزہ برقرار رہے

گ۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع حوالہ سابقہ: ۵۸۵/۲، الفتاویٰ الہندیہ حوالہ سابقہ: ۱۹۶/۱، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الصوم:

۲۳۷، ۲۳۵/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الأول: ۱۹۵/۱، بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطہا: ۵۸۳/۲

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الأول: ۱۹۵/۱، الدر المختار علی صددرد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد

الصوم وما لا یفسدہ: ۱۶۷/۳، المرسوۃ الفقہیۃ الکریمیۃ، مادۃ صوم: ۲۷/۲۸

رمضان وغیرہ کے روزوں میں کسی اور روزے کی نیت کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

(۱) حنفیہ کے ہاں رمضان کا روزہ مطلق صوم کی نیت سے جائز ہو جاتا ہے، لہذا رمضان کے مہینے میں جہاں کہیں بھی صرف روزے کی نیت موجود ہو تو وصف کے اختلاف، یعنی نفل، نذر، کنارہ، قضا وغیرہ کی نیت کرنے کے باوجود رمضان ہی کا روزہ رہے گا۔ حنفیہ کے ہاں یہ حکم مقیم کے حق میں اتفاقی ہے، یعنی مقیم شخص رمضان کے روزے میں کسی بھی واجب یا نفل وغیرہ کی نیت کر لے تو اس کی نیت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

(۲) مسافر شخص اگر رمضان کے روزے میں کسی اور واجب کی نیت کر لے تو صاحبین کے ہاں رمضان ہی کا روزہ ادا ہوگا، جب کہ امام ابوحنیفہ کے ہاں دوسرا واجب ادا ہو جائے گا۔ رمضان کے روزے کی اہمیت اور عظمت کو مد نظر رکھ کر صاحبین کی رائے کو ترجیح دینا زیادہ مناسب ہے، اس لیے کہ خود امام صاحب سے بھی مذکورہ صورت کے علاوہ بقیہ صورتوں میں ہر رد احوال منقول ہیں۔ اس کے علاوہ صاحبین کی رائے پر عمل کرنے میں خود مسافر کا بھی فائدہ ہے کہ وہ اس عظیم نعمت سے بہرہ اندوز ہو کر بعد میں اس کی قضا سے بچ جاتا ہے۔

(۳) مسافر شخص اگر رمضان کے روزے میں نفل روزہ کی نیت کر لے تو یہی اختلاف ہے، البتہ امام صاحب کا ایک قول صاحبین کے قول ہی کی طرح ہے کہ یہ روزہ رمضان کا ہوگا۔ عالمگیری میں اسی قول کو رائج قرار دیا گیا ہے۔

(۴) مریض (جس کے لیے رمضان کا روزہ معاف ہو) اگر رمضان کے روزے میں کسی اور واجب یا نفل کی نیت کر لے تو اس میں فقہائے کرام نے یہی اختلاف ذکر کیا ہے، تاہم عالمگیری میں یہاں بھی رمضان کے روزے کو ترجیح دے کر بقیہ نیتوں کو لغو قرار دیا گیا ہے۔ علامہ کاسانی کی بھی یہی رائے ہے۔

(۵) مریض اور مسافر اگر کسی وصف کی تعیین کے بغیر صرف روزے کی نیت کر لیں تو بالاتفاق رمضان کا روزہ ادا ہوگا۔

(۶) نذر تعیین کے روزوں کے لیے اگرچہ دن مقرر ہیں، لیکن اگر کوئی شخص ان میں کسی اور واجب کی نیت کر لے تو بالاتفاق نیت والا روزہ ادا ہو جائے گا۔ وجہ فرق یہ ہے کہ رمضان کے لیے دنوں کی تعیین اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور نذر کے لیے مخلوق کی طرف سے ہے۔ (۱)

(۷) رائج قول کے مطابق نذر تعیین کے روزوں میں نفل کی نیت کرنا لغو ہے، لہذا نذر تعیین ہی کا روزہ ادا ہوگا۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطہ: ۸۳/۵۸۲، ۲، کتاب الصوم، الباب الأول:  
۱/۱۹۵، ۱۹۶، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الصوم: ۲/۲۹۰، مراقی الفلاح، کتاب الصوم، فصل فی مالا یشرط نیت  
النیۃ وتعیینہا فیہ: ص ۵۳۱، ۵۳۲ (۲) مراقی الفلاح، کتاب الصوم، فصل فی مالا یشرط نیت النیۃ وتعیینہا فیہ: ص ۵۳۲.

## فصل فی رؤیة الهلال

### مباحث ابتدائیہ

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

اسلام کا مزاج یہ ہے کہ اس نے عبادات کو ایسی علامتوں سے متعلق رکھا ہے جن کا دریافت کرنا آسان اور سہل ہو۔ اسی لیے نماز کے اوقات صبح کے طلوع ہونے، سورج کے ڈھلنے ڈوبنے، سائے کے چھوٹے یا بڑے ہونے سے متعلق رکھے گئے کہ پڑھا لکھا آدمی ہو یا جاہل، شہر کی رونقوں میں بستا ہو یا دیوانوں میں آباد ہو، امیر ہو یا غریب، ہر ایک کے لیے ان علامتوں کا ادراک اور اوقات نماز سے آگہی دشوار نہ ہو۔ اسی طرح شریعت نے رمضان، عید الفطر، عید الاضحیٰ اور ایام حج وغیرہ کو چاند کیکنے سے متعلق رکھا ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: جب چاند دیکھو تو روزہ رکھو، چاند دیکھ کر ہی عید الفطر کرو اور اگر بادل چھا جائے تو تیس دن پورے کرو۔ (۱)

#### ہلال کی لغوی و اصطلاحی تعریف:

ہلال پہلی تاریخ سے لے کر تیسری تک اور چھبیس و ستائیس تاریخ کے چاند کو کہتے ہیں۔ باقی پورے مہینے کے چاند کو قمر کہتے ہیں۔ اصطلاح شرع میں پہلی رات کے چاند کو ہلال کہتے ہیں۔ (۲)

چاند کیکنے کا حکم:

حنفیہ کے ہاں انتیس شعبان کو چاند دیکھنا واجب ہے، کیوں کہ جو چیز کسی واجب کا سبب ہو تو وہ خود بھی واجب کے درجہ میں ہوتی ہے، البتہ چونکہ بعض افراد کا چاند دیکھنا دوسرے لوگوں کے روزہ کے لیے کافی ہو جاتا ہے، اس لیے یہ واجب علی الکفایہ ہے۔ ہر فرد پر شخصی وجوب نہیں۔ اسی حکم میں وہ تمام مہینے شامل ہیں جن سے دوسری عبادات متعلق ہیں، لہذا شوال اور ذی الحجہ کے مہینے کی چاند تلاش کرتا بھی واجب علی الکفایہ ہوگا۔ چونکہ رمضان کے مہینے کا دار و مدار شعبان کے مہینہ پر ہوتا ہے، اس لیے شعبان کا حکم بھی فقہاء کے ہاں یہی ہے۔ (۳)

(۱) جامع الترمذی، کتاب الصوم، باب ما جاء أن الصوم لرؤيته، ۱: ۲۶۶۔ الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة

هلال: ۲۹۸، ۲۹۷/۴۲ (۲) قاموس الفقہ، مادة هلال: ۵/۳۴۲، الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة هلال: ۲۹۷/۴۲

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الثانی فی رؤیة الهلال: ۱/۱۹۷، مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، کتاب

الصوم، فصل فی ما یثبت بہ الهلال: ص ۵۳۳، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الصوم، فصل فی رؤیة الهلال: ۲/۲۴۲

## رؤیت ہلال کا ثبوت:

رؤیت ہلال کے ثبوت کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں جن میں سے ہر ایک کی تفصیل درج ذیل ہے:

## ..... اگر ہلال رمضان کا ہو تو:

(۱) اگر مطلع ابراؤد ہو تو رمضان کے چاند کے لیے ایک شخص کی گواہی بھی کافی ہے، بشرط یہ کہ وہ مسلمان ہو، عادل ہو (یعنی اس کی نیکیاں برائیوں سے زیادہ ہوں) عاقل بالغ ہو، آزاد ہو یا غلام، مرد ہو یا عورت۔ اسی طرح جس شخص کا عادل یا فاسق ہونا معلوم نہ ہو (یعنی مستور الحال ہو) تو حنفیہ کے صحیح قول کے مطابق اس کی گواہی بھی مان لی جائے گی۔ اسی طرح ہلال رمضان کے معاملے میں ایک غلام کی رؤیت پر دوسرے غلام کی گواہی اور ایک عورت کی رؤیت پر دوسری عورت کی گواہی معتبر ہے، بلکہ محدود فی القذف شخص اگر توبہ کر لے تو اس کی گواہی بھی معتبر ہوگی۔ حنفیہ کے ہاں صرف نابالغ اور ظاہر الفسق شخص کی گواہی کا اعتبار نہیں۔

مذکورہ صورت میں ہلال رمضان کی گواہی کے لیے نہ تو لفظ شہادت شرط ہے، نہ دعویٰ اور نہ قاضی و حاکم کا فیصلہ۔ اسی طرح حنفیہ کے ظاہر الردیہ میں قاضی کے لیے ایسی صورت میں گواہ سے چاند کے متعلق استفسار وغیرہ بھی ضروری نہیں، بلکہ استفسار کے بغیر بھی گواہی معتبر ہے۔

چاند نہ دیکھنے والا جو بھی ہو (اگرچہ فاسق، قاضی پرہ نشین عورت ہی کیوں نہ ہو) اس پر یہ لازم ہے کہ وہ قاضی یا مدد دار شخص کو چاند دیکھنے کی اطلاع صبح ہونے سے پہلے پہلے دے دے، اس لیے کہ ایسا کرنا فرض عین ہے۔

جو شخص (عادل ہو یا فاسق) رمضان کا چاند تہنہا دیکھ لے تو اس پر رمضان کا روزہ فرض ہو جاتا ہے، چاہے اس کی گواہی قبول ہو یا نہ ہو، البتہ وہ عام لوگوں اور قاضی کے بغیر عید نہیں مناسکتا، اگرچہ اس نے تیس روزے مکمل کر لیے ہوں۔ ایسا شخص اگر گواہی سے پہلے یا بعد میں روزہ توڑ دے تو اس پر صرف روزہ کی قضا ہے، کفارہ نہیں۔ (۱)

(۲) اور اگر مطلع صاف ہو، ابر و غیرہ کی وجہ سے ڈھکا ہوا نہ ہو تو ایک بڑے مجمع کا چاند دیکھنے کی شہادت دینا ضروری ہے۔ یہ حکم رمضان کے چاند، عید الفطر، عید الاضحیٰ اور تمام مہینوں کے لیے ہے۔ بڑے مجمع کی تعریف میں خود مشارح حنفیہ کی رائے بھی خاصی مختلف ہے۔ دو چار آدمیوں سے لے کر ایک ہزار تک کا ذکر فقہانے کیا ہے، لیکن دراصل یہ مسئلہ بھی زمانے کے احوال سے متعلق ہے۔ اسی لیے اکثر فقہانے اس کو امام اور قاضی کی رائے پر موقوف رکھا ہے۔ امام ابو حنفیہؒ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الثانی فی رؤیة الهلال: ۱/۹۷، ۱۹۸، مراۃ الفلاح مع حاشیة الطحطاوی،

کتاب الصوم، فصل فی ما یثبت به الهلال: ص ۵۳۹، ۵۴۸

سایک قول یہ بھی مقبول ہے کہ دو آدمیوں کی خبر بھی اس صورت میں چاند کے ثبوت کے لیے کافی ہے اور علامہ ابن نجیم نے اس کو معتبر قرار دیا ہے۔ بعض فقہانے لکھا ہے کہ شہر سے باہر کھلی فضا، صحرا یا کسی بلند مقام پر رہنے والے لوگوں میں سے اگر ایک شخص بھی گواہی دے تو اس کی گواہی معتبر ہوگی۔ علامہ شامی، طحاوی، مرغینانی، صاحب الماقتضیٰ اور القضاوی دھرمی کے مؤلف نے اسی قول کو پسند کیا ہے، تاہم حنفیہ کے ظاہر الروایۃ کے مطابق آسمان صاف ہونے کی صورت میں بل صحر اور اہل صحرا کے مابین کوئی فرق نہیں۔ (۱)

..... اور اگر ہلال عید الفطر کا ہو تو:

(۱) اگر آسمان ابرا آلود ہو تو رمضان کے علاوہ مہینوں، یعنی شوال، ذی الحجہ وغیرہ میں نصاب شہادت ضروری ہے، یعنی دو آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان مرد، یا ایک آزاد مسلمان مرد اور دو آزاد مسلمان عورتیں چاند دیکھنے کی گواہی دیں۔ ہلال فطر کی گواہی کے لیے آزادی، لفظ شہادت اور عدالت ضروری ہے۔

رمضان کے برعکس اگر شوال کا چاند کوئی شخص تنہا دیکھ لے تو اس کے لیے یا اس کی تصدیق کرنے والے کسی بھی شخص کے لیے اظہار کرنا جائز نہیں۔ تاہم اگر کر لے تو صرف فضا واجب ہوگی، کفارہ نہیں۔

(۲) اور اگر مطلع صاف ہو تو عید الفطر وغیرہ کے ہلال کا حکم وہی ہے جو ایسی صورت میں رمضان کا ہے۔ (۲)

رمضان کے تیس دن مکمل ہو جائیں اور چاند نظر نہ آئے تو:

اصول شرعیہ کے مطابق جب رمضان کے چاند کی رؤیت ثابت ہو جائے اور اتیس تاریخ کو چاند نظر نہ آئے تو تیس روزے پورے کیے جائیں گے، تاہم اگر کہیں ایسا ہو جائے کہ رمضان کے تیس روزے تو مکمل ہو جائیں، لیکن شوال کا چاند نظر نہ آئے تو ایسی صورت میں اگلے دن عید منائی جائے گی یا نہیں؟ تو اس کی کئی صورتیں ہیں۔

(۱) اگر ہلال رمضان کا ثبوت ایک شخص کی گواہی سے ہوا تھا تو اس صورت میں رمضان کے تیس دن مکمل ہونے کے بعد اگر آسمان پر بادل ہوں تو بالاتفاق اگلے روز عید منائی جائے گی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الثانی فی رؤیۃ الهلال: ۱/۱۹۸، مراقی الفلاح مع الطحطاوی، کتاب الصوم،

حصہ فی مابیت بہ الهلال: ص ۵۱۰، ذخیر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم: ۳/۳۵۵-۳۵۷

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الثانی فی رؤیۃ الهلال: ۱/۱۹۸، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب

تعبیر فصل فی مابیت بہ الهلال: ص ۵۱۰-۵۳۹

(۲) اور اگر یہی صورت ہو، لیکن آسمان پر بادل نہ ہوں تو امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے ہاں احتیاطاً اگلے دن روزہ رکھا جائے گا اور رمضان کے چاند کی گواہی دینے والے ایک گواہ کی تقریر کی جائے گی، اس لیے کہ تیس دن مکمل ہونے کے بعد مطلع صاف ہونے کی صورت میں بھی شوال کا چاند نظر نہ آتا اس گواہ کی تکذیب اور جھوٹے پن کے لیے کافی ہے۔  
امام محمدؒ کے ہاں اگلے روز عید منائی جائے گی اور گواہ کی گواہی پر اب بھی اعتماد برقرار رہے گا۔ عالمگیری میں اسی قول کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔

(۳) اگر ہلال رمضان کا ثبوت دو عادل گواہوں کی گواہی سے ہو تو ایسی صورت میں چاہے آسمان پر بادل ہوں یا نہ ہوں، بہر صورت اگلے روز عید منائی جائے گی۔ حنفیہ کا اس قول یہی ہے۔ (۱)  
دن کے وقت نظر آنے والے چاند کا حکم:

اگر کوئی شخص شعبان یا رمضان کے انیسویں روز زوال کے بعد چاند دیکھ لے تو یہ چاند بالاتفاق آنے والی رات کا ہے، لہذا اگلے روز یا تو رمضان ہوگا یا عید منائی جائے گی، البتہ اگر تیسویں دن کو چاند زوال سے پہلے نظر آئے تو ایسی صورت میں امام ابو یوسفؒ کے ہاں یہ گزشتہ رات کا چاند ہے، جبکہ امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے ہاں چاہے زوال سے پہلے ہو یا بعد میں، بہر صورت یہ آئندہ رات کے لیے ہے۔ حنفیہ کے ہاں مختار قول بھی یہی ہے۔ یعنی دن کے وقت نظر آنے والے چاند کا کوئی اعتبار نہیں، تاہم اگر کسی شخص نے تیسویں رمضان کو زوال سے پہلے چاند دیکھ کر روزہ توڑ دیا تو اس پر کفارہ نہیں ہوگا، صرف قضا ہوگی۔ (۲)

### اختلاف مطالع کا مسئلہ:

رؤیت ہلال سے متعلق اکثر فقہائے حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اس میں اختلاف مطالع کا کوئی اعتبار نہیں۔ دنیا میں کہیں بھی ایک جگہ رؤیت ہو جائے تو پوری دنیا میں اس کے مطابق عمل کیا جائے گا۔ اکثر حنفیہ کے ہاں اسی قول پر فتویٰ چلا آ رہا ہے۔ چنانچہ شریعتی نے لکھا ہے کہ: ”اگر اس کی وجہ سے بعض جگہ تیس روزے رکھنے پڑے اور بعض جگہ انیس تو انیس روزے رکھنے والوں کو ایک روزہ کی قضا کرنی ہوگی“ تاہم حنفیہ میں سے صاحب تجرید اور بعض دوسرے مشائخ نے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الثانی فی رؤیة الهلال: ۱/۱۹۸، مراۃ الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، کتاب الصوم، فصل فی ما یشیت بہ الهلال: ص ۵۴۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم: ۳/۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳

(۲) فتح القدیر، کتاب الصوم، فصل فی رؤیة الهلال: ۲/۲۴۲، ۲۴۳، مراۃ الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، کتاب الصوم، فصل فی ما یشیت بہ الهلال: ص ۵۴۱، الدر المختار علی رد المحتار، کتاب الصوم، مطلب فی رؤیة الهلال نہاراً: ۲/۳۶۱

اختلاف مطالع کا اعتبار کیا ہے۔ ان کی دلیل ایک تو حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت ہے جس میں انہوں نے شام میں معاویہؓ کی رویت کا اعتبار نہیں کیا، بلکہ مدینہ منورہ میں ایک روز بعد چاند نظر آنے کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ (۱)  
اسی طرح حدیث ”صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ“ کا تقاضا بھی یہ ہے کہ جن مواضع میں چاند نظر آئے، وہاں پر یقین کے ساتھ رمضان یا عید کا حکم کیا جائے، جس سے حدیث پر مکمل طور پر عمل بھی ہو جاتا ہے۔ اس کے علاوہ چونکہ نمازوں کے اوقات اور روزہ کے افطاری کے اوقات میں اختلاف سب کے ہاں قابل تحمل ہے، اس لیے رمضان اور عیدین میں بین الاقوامی طور پر بھی اختلاف کی گنجائش ہے اور یہ تقدیم و تاخیر کوئی ایسا مسئلہ بھی نہیں جس سے دینی اقدار متاثر ہوں، تاہم علاقائی سطح پر اور قریب قریب شہروں میں یہ اختلاف معتبر نہیں۔ (۲)

### ریڈیو اور ٹی وی کی خبر:

ریڈیو اور ٹی وی سے اگر مبہم خبر دی جائے کہ فلاں جگہ چاند دیکھا گیا تو محض اس پر رویت ہلال کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا، لیکن اگر رویت ہلال کمیٹی یا کسی با اعتماد شخص کی طرف نسبت کرتے ہوئے ریڈیو یا ٹی وی سے رویت ہلال کا اعلان کیا جائے تو یہ اطلاع معتبر ہوگی۔ جس علاقہ کی رویت ہلال کمیٹی یا با اعتماد شخص اعلان کرے، اس علاقہ کے لوگوں کے لیے یہ اعلان سلطان کے درجہ میں ہے اور ان کے لیے اس پر عمل کرنا واجب ہے۔ اس کے لیے یہ ضروری نہیں کہ اعلان کرنے والا عادل بھی ہو۔

”خبر منادی السلطان مقبول عدلاً کان أو فاسقاً“۔ (۳)

### پہلی رات کے چاند کا چھوٹا یا بڑا ہونا:

نقبائے کرام کے ہاں پہلی رات کے چاند کا چھوٹا یا بڑا ہونا کوئی حیثیت نہیں رکھتا، چاند جس رات نظر آئے اسی رات کا ہی مشور ہو گا چنانچہ مسلم کی روایت ہے کہ: ”عمرہ کے سفر کے دوران بعض مسلمانوں نے جب چاند دیکھا تو

(۱) الصحيح للمسلم، کتاب الصیام، باب بیان ان لكل بلد رؤیتہم..... ۳۴۸/۱

(۲) فتح القدیر، کتاب الصوم، فصل فی رؤیة الهلال: ۲/۲۴۳، مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، کتاب الصوم، فصل فی ما ثبت به الهلال: ص ۵۴۰، ۵۴۱، رد المحتار علی صدر رد المحتار، کتاب الصوم، مطلب فی اختلاف المطالع: ۳/۳۶۳، ۳۶۴، بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطها: ۲/۵۷۹، العرف الشذی، کتاب الصوم، باب ما جاء ان الصوم لرؤیة الهلال والافطار له: ۲/۱۴۵

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکرامیۃ، باب الأول فی العمل بخبر الواحد، الفصل الأول: ۵/۳۰، قاموس الفقہ سادۃ ہلال: ۳۴۹/۵

کوئی کہنے لگا کہ یہ دو راتوں کا ہے اور کوئی کہنے لگا کہ نہیں! یہ تین راتوں کا ہے، چنانچہ جب ابن عباسؓ کے پاس معاملہ لے جایا گیا تو انہوں نے پوچھا کہ تم لوگوں نے کب دیکھا ہے؟ انہوں نے کہا ”فلاں رات“۔ پس ابن عباسؓ نے فرمایا:

”إن رسول الله قال: إن الله مدد للروية، فهو لليلة رأيتموه“.

”بے شک اللہ تعالیٰ نے چاند (کی مدت) کو دیکھنے کے لیے دراز کر دیا ہے۔ پس چاند اسی رات کا ہے جس رات تم لوگوں نے اس کو دیکھ لیا ہے۔“ (۱)

### یوم الشک کی تعریف اور اس دن روزہ رکھنے کا حکم:

فقہائے کرام کے ہاں یوم الشک سے مراد شعبان کی تیس تاریخ ہے، یعنی شعبان کے انیس دن پورے ہو جانے کے بعد تیسویں رات مطلع ابراؤد ہونے کی وجہ سے رمضان کا چاند نظر نہ آئے تو آنے والا دن، یعنی تیس شعبان یوم الشک کہلاتا ہے، اس لیے کہ اس میں رمضان کا بھی احتمال موجود ہوتا ہے۔ یوم الشک کی دوسری تعبیر یہ ہے کہ رجب ختم ہوتے وقت مطلع ابراؤد ہونے کی وجہ سے شعبان کا چاند نظر نہ آئے، بلکہ رجب کے تیس دن مکمل کرنے کے بعد اب شعبان کے بھی تیس دن مکمل ہو جائیں اور مطلع صاف ہونے کے باوجود رمضان کا چاند نظر نہ آئے تو آنے والے دن میں رمضان کا بھی احتمال ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ شعبان شروع ہوتے وقت غلطی ہو گئی تھی، لہذا اب آنے والا دن شعبان کی تیسویں تاریخ ہے۔ (۲)

### یوم الشک کو روزہ رکھنے کا حکم:

اس کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ہر ایک کی تفصیل مع حکم ملاحظہ ہو۔

(۱) اگر خالص رمضان کی نیت سے روزہ رکھا جائے تو ایسا کرنا مکروہ ہے جس سے حدیث میں منع فرمایا گیا ہے، البتہ اگر بعد میں دلائل سے معلوم ہو جائے کہ مذکورہ دن رمضان کا تھا تو رمضان کا روزہ خود بخود ادا ہو جائے گا اور شعبان کا ہونا یقینی ہو تو نفل بن جائے گا، تاہم یہ نفل ایسا ہے جس کے توڑنے سے تضاو واجب نہیں ہوتی۔

(۲) اگر کسی اور واجب روزے کی نیت سے روزہ رکھا تو ایسا کرنا بھی مکروہ ہے، تاہم رمضان کا ہونا یقینی ہو تو رمضان کا

(۱) الصحيح للمسلم، کتاب الصیام، باب بیان أن لا اعتبار بکبر الهلال وصغره..... ۳۴۸/۱، الجامع لأحكام القرآن

للقطبي، البقرة: ۱۸۹، المسألة العاشرة: ۳۴۴/۲

(۲) فتح القدیر، کتاب الصوم، فصل فی رؤية الهلال: ۲/۲۴۱، مراقی الفلاح مع الطحطاوی، کتاب الصوم، فصل فی ما

ہبت به الهلال فی صوم یوم الشک وغیرہ: ص ۵۳۳



روزہ شمار ہوگا، ورنہ دوسرا واجب روزہ ادا ہو جائے گا۔ یہی اصح قول ہے۔

(۳) خالص نفل روزے کی نیت ہو تو دو شرطوں کے ساتھ بلا کر اہت جائز ہے۔

(الف) عوام الناس اس پر مطلع نہ ہوں، ورنہ وہ اس کو فرض روزہ سمجھ کر رکھنا شروع کر دیں گے اور یہ ان کی

جانت بن جائے گی۔

(ب) مہینے کے آخر میں روزہ رکھنے کی عادت پہلے سے موجود ہو، تاہم اگر عادت نہ ہو تو پھر صرف مفتی و قاضی

سے لیے رکھنا افضل ہے، باقی لوگوں کے لیے نہیں۔

(۴) اصل نیت میں تردد ہو، یعنی دل میں یہ ارادہ ہو کہ اگر کل کا دن رمضان کو ہو تو روزہ رکھوں گا، ورنہ نہیں رکھوں گا تو ایسی

صورت میں سرے سے روزہ رکھنا جائز ہی نہیں۔ اصل نیت میں تردد کی وجہ سے یہ روزہ نہ تو فرض رمضان کا ہے اور نہ نفل کا۔

(۵) وصف میں تردد ہو یعنی یہ نیت ہو کہ رمضان ہو تو رمضان کا روزہ رکھوں گا اور رمضان نہ ہو تو فلاں واجب روزہ

رکھوں گا۔ ایسا کرنا بھی مکروہ ہے، تاہم رمضان کی صورت میں رمضان اور رمضان نہ ہونے کی صورت میں دوسرا واجب

ادا ہو جائے گا۔

(۶) رمضان اور نفل کی تعیین میں تردد ہو، تب بھی مکروہ ہے، تاہم رمضان کی صورت میں رمضان کا روزہ اور شعبان کی

صورت میں نفل روزہ ادا ہو جائے گا۔ (۱)

### اصل حقیقت:

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ: ”اگر کسی شہر والوں نے چاند نہ دیکھنے کی وجہ سے شعبان کے تیس دن بھل کر

کے بعد رمضان کا روزہ رکھا، لیکن ان میں سے بعض لوگوں نے یوم الشک کا روزہ بھی رکھا، پھر اتفاقاً رمضان آئیس دن کا

ہوا تو تمام شہر والے حدیث پر عمل کرنے کی وجہ سے اجر و ثواب کے مستحق ہیں اور ان پر کوئی قضا وغیرہ نہیں اور یہ بعض لوگ

باوجود تیس روزے رکھنے کے، جانفین سنت اور قابل عتاب و ملامت ہیں، اس لیے کہ شریعت کا حکم ماننا ہی اسلام کی اصل

روح ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کے دربار میں کسی کے تیس روزوں کی کیا حیثیت، جب اس میں صریح حدیث کی مخالفت پائی

جائے۔“ (۲)

(۱) الہدایۃ مع فتح القدر، کتاب الصوم، فصل فی رؤیۃ الہلال: ۲/۲۴۲-۲۴۸، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی،

کتاب الصوم، فصل فی منیبت بہ الہلال فی صوم یوم الشک وغیرہ: ص ۵۲۴، ۵۲۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطہا: ۲/۵۷۸، ۵۷۹

## متفرق مسائل:

(۱) ہلال، یعنی چاند کے مسئلے میں فلکیاتی حساب و کتاب اور علم نجوم کا کوئی اعتبار نہیں۔ سارا دار و مدار چاند دیکھنے اور نہ دیکھنے پر ہے۔

(۲) نئے چاند کی طرف ہاتھوں سے اشارے کرنا مکروہ اور عمل جاہلیت ہے۔ (۱) چاند دیکھتے وقت مسنون و عارضی چاہیے۔ "اللہم اہلہ علینا باليمن والایمان والسلامۃ والاسلام ربی وربک اللہ۔ (۲)

(۳) جہاں قاضی و حاکم نہ ہو تو وہاں پر گاؤں کی مسجد یا عام مجمع میں ایک ثقہ شخص کی طرف سے رویت ہلال رمضان کا اعلان کرنے سے لوگوں پر روزہ فرض ہو جاتا ہے، تاہم عید وغیرہ کی صورت میں دو عادل گواہوں کا اعلان ضروری ہے۔ (۳)

(۴) عید الاضحیٰ اور سال کے بقیہ مہینوں کے ہلال کا حکم بالکل عید الفطر کے ہلال جیسا ہے۔ (۴)

(۵) ضروری نہیں کہ ہر رمضان تیس دن کا ہو، بلکہ رسول اللہ ﷺ نے یہ اصول متعین فرما دیا ہے کہ مہینہ تیس دن کا بھی ہو سکتا ہے اور انتیس دن کا بھی، بلکہ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ: "ہم نے دو نبوی میں تیس سے زیادہ انتیس دن رمضان کے روزے رکھے ہیں۔" (۵)



(۱) مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم، فصل فی ما یشیت بہ الہلال: ص ۵۲۳، رد المحتار علی صدور المحتار، کتاب الصوم، مطلب لا عبرۃ بقول المؤقتین فی الصوم: ۳/۲۵۴، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب الثانی فی رؤیۃ الہلال: ۱/۱۹۷

(۲) جامع الترمذی، کتاب الصوم، باب ما جاء أن الصوم لرؤیۃ ..... ۲/۶۵۷، مکتبہ رحمانیۃ لاہور پاکستان

(۳) الدر المختار علی صدور المحتار، کتاب الصوم: ۳/۲۵۴، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم، فصل فی ما یشیت بہ الہلال: ص ۵۳۹

(۴) الدر المختار، کتاب الصوم: ۳/۳۶۱، الفتاویٰ الجندیۃ، کتاب الصوم، الباب الثانی فی رؤیۃ الہلال: ۱/۱۹۸

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطہا: ۲/۵۷۹

## باب رؤیۃ الهلال

(معامل)

سعودی عرب کے ساتھ روزے اور عید میں موافقت

سوال نمبر (129):

رمضان المبارک کے چاند نظر آنے یا نہ آنے کے متعلق پاکستان میں مختلف قسم کے فیصلے ہوتے رہتے ہیں، جبکہ سعودی عرب میں صحیح وقت پر اور ایک ہی فیصلہ نافذ العمل ہوتا ہے، اگر کوئی شخص سعودی عرب کے اعلان پر روزہ رکھے اور عید کرے تو کیا یہ جائز ہے؟

بیٹو! انزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عیدین اور رمضان المبارک اہم عبادتوں میں شمار ہوتے ہیں جن میں ہلال کی رؤیت کے لیے مستقل گواہوں کا طریقہ کار مقرر کیا گیا ہے، تاہم اختلافِ مطالع کے حوالہ سے احناف کا مفتی بہ قول عدم اعتبار کا چلا آ رہا ہے، عصر حاضر میں جبکہ دنیا Globie Village، یعنی ایک گجوں کی حیثیت اختیار کر چکی ہے اور دنیا کے ایک کونے سے دوسرے کونے کے ساتھ رابطہ چند سیکنڈ میں ممکن ہو گیا ہے، اس لیے اب اختلافِ مطالع کو اعتبار دینا زیادہ مناسب ہے، تاکہ احتیاط کا دامن نہ چھوٹے۔

محض سعودی عرب کی رؤیت پر اعتماد کر کے پاکستان میں عید اور روزہ کا اعلان کرنا کئی مشکلات کا پیش خیمہ بن سکتا ہے، اس لیے بہتر ہوگا کہ ملکی کمیٹی یا علاقہ کے قابل اعتماد علمائے کرام کے اعلان پر عمل کیا جائے۔

دولتوں کی عید اور روزے میں تشدید اور تاخیر کوئی ایسا مسئلہ نہیں جس سے دینی اقدار متاثر ہوں، جیسا کہ نمازوں کے اوقات میں اختلاف قائل تحمل ہے، ایسا ہی رمضان اور عیدین میں بین الاقوامی طور پر اختلاف کی گنجائش ممکن ہے، البتہ علاقائی سطح پر اختلاف مناسب نہیں ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن ابن عمرؓ قال: قال رسول الله ﷺ: لا تصوموا حتى تروا الهلال، ولا تفطروا، حتى تروه. (۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ: ”رسول کریم ﷺ نے فرمایا: (شعبان کی تیسویں تاریخ کو رمضان کی نیت

(۱) الصحیح لمسلّم، کتاب انصاب، باب وجوب صوم رمضان لرؤیۃ الهلال والفطر: ۱/۳۴۷

سے (روزہ نہ رکھو، یہاں تک کہ چاند نہ دیکھ لو۔ اسی طرح روزہ اس وقت ختم نہ کرو جب تک کہ (عید کا) چاند نہ دیکھ لو۔

وکننت قطعت بما قال المزيلي، ثم رأيت في قواعد ابن رشد اجماعاً على اعتبار اختلاف المطالع في البلدان الثانية، وأنا تحديد القرب، والثاني، فمحمول إلى المبني به، وقال المزيلي شارح المتن: إن عدم عبارة اختلاف المطالع في البلاد المتقاربة. (۱)

ترجمہ: علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ: ”مزلی کے قول پر میرا اعتماد ہے، پھر ابن رشد کے قواعد میں، میں نے دیکھا کہ ایک دوسرے سے دور علاقوں میں اختلافِ مطالع کے اعتبار کرنے پر اجماع نقل کیا تھا۔ قریب اور دور علاقوں کی حد پہلی ہی رائے پر محمول ہے۔ اور علامہ مزلی فرماتے ہیں کہ: ”اختلافِ مطالع کا اعتبار نہ کرنا قریب علاقوں میں ہے۔“



## اختلافِ مطالع اور رویتِ ہلال کی حیثیت

سوال نمبر (130):

رویت موجب (شرعی طور پر ثابت شدہ) اور خبر مستفیض (مشہور) کی وضاحت کرتے ہوئے یہ امر مطلوب ہے کہ اگر صوبہ خیبر پختونخوا میں عید الفطر کا چاند نظر آئے تو دوسرے صوبوں کے افراد پر عید کرنا لازم ہے یا نہیں؟ اور رویتِ ہلال کیٹھالی والوں کی تابع داری اہل پاکستان کے لیے ضروری ہے یا نہیں؟

بینوا انزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

اختلافِ مطالع کے متعلق فقہائے کرام کے اقوال کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی ملک میں اختلافِ مطالع معتبر نہیں ہے۔ یہی ظاہر مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ بھی منقول ہے۔ اس لیے اگر ایک شہر میں چاند نظر آجائے تو دوسرے شہر کے لوگ اس کے مطابق رمضان یا عید کر سکتے ہیں۔ اگر چہ انہیں چاند نظر نہ آئے۔ بشرطیکہ اس شہر میں رویتِ ہلال کا ثبوت شرعی طریقے سے ہوا ہو، یعنی شہادت سے یا شہادت علی الشہادت سے یا شہادت علی القضا سے۔ اس کو اصطلاح میں رویت کا ثبوت بطریق موجب کہا جاتا ہے۔

(۱) انور شاہ کشمیری، المعروف الشفی، کتاب النکاح، باب الصوم لرؤية الهلال والإنظار له: ۱۱۵/۲

یہ مستحب الخمر جس کو غیر مستفیض بھی کہا جاتا ہے۔ یہ وہ خبر ہے جو اتنی عام، مشہور اور متواتر ہو جائے کہ اس کے سچے بن کرنے والوں کے محوسے پر یہ گمان نہ ہو سکے کہ وہ جھوٹ بولنے پر متفق ہوئے ہیں یا انہوں نے متفقہ طور پر کوئی روایت کیا ہے۔

رہے بڑا لکھی اگر قائل اعتماد اور علمی اشخاص پر مشتمل ہو تو اس کے اعلان کو غیر قابل عمل نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اگرچہ بعض فقہی کمزوریوں کی وجہ سے اکثر اس کا اعلان عوام کے لیے باعث تشویش بن جاتا ہے، اس لیے اگر حکومت ان کے مزاحمت کا ازالہ کر کے علاقائی علماء کی کئی جو عموماً شرعی قوانین کے مطابق چاند کی شہادت لیتے ہیں، کی روایت کو اختیار کرے کہ اس کی اطلاع با اعتماد ذرائع سے مرکزی رویت ہلال کمیٹی تک پہنچائے تو اس سے رمضان و عیدین کا اختلاف صوبہ ملکا ہے۔

والتمیز علیٰ ذلک:

ولا عبرة لاختلاف المطالع في ظاهر الرواية، وعليه فتوى الفقيه أبي الليث السمرقندي يوه كان يفتي شمس الأكمة الحلواني، قال: لو رأى أهل مغرب هلال رمضان يحجب الصوم على أهل مشرق، ثم تبعوا يوم الصوم على متأخرى الرؤية إذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب، (۱)

ترجمہ:

ظاہر روایت کے بموجب اختلاف مطالع معتبر نہیں، اسی پر فقیہ ابواللیث کا فتویٰ ہے۔ اور شمس الأکمة الحلواني بھی اسی حکم پر فتویٰ دیتے تھے، آپ کا قول ہے کہ: اگر مغربی علاقوں میں رہنے والے رمضان کا چاند دیکھ لیں اور اس کا شرعی ثبوت مشرقی علاقوں میں رہنے والوں تک پہنچ جائے تو ان پر روزہ واجب ہو جائے گا۔ پھر مذکورہ حکم کے بموجب کسی چاند پہلے نکلنے کی وجہ سے بعد میں چاند دیکھنے والوں پر روزہ تب لازم ہوتا ہے کہ جب ان کے ہاں بطریق موجب یعنی اس طریق سے ثبوت ملے جس کی وجہ سے عمل واجب ہو جاتا ہے۔

قال ابن عابدین (بطریق موجب) كان ينحمل اثنان الشهادة، أو يشهدا على حكم القاضي، أو

مستفيض الخمر، (۲)

۱۱) فتاویٰ الہدیہ، کتاب الصوم، باب فی رؤية الهلال: ۱/۱۹۸، ۱۹۹

۱۲) رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب الصوم، مطلب فی اختلاف المطالع: ۳/۳۶۴

ترجمہ:

ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: ”طریق موجب سے ہو کہ دو آدمی گواہی دیں یا قاضی کے حکم پر دونوں گواہی دیں یا پھر خبر مشہور ہو جائے۔“



چاند کی شہادت رد ہونے والے کے لیے روزہ کا حکم

سوال نمبر (131):

اگر کوئی شخص رمضان المبارک کا چاند دیکھے اور قاضی اس کی شہادت قبول نہ کرے تو اس شخص پر روزہ رکھنا لازم ہے یا نہیں؟ نیز اگر اس نے روزہ رکھ کر تیس روزے پورے کر لیے اور باقی لوگوں نے اُن تیس روزے رکھے ہوں اور عید الفطر کا چاند نظر نہیں آیا تو یہ شخص اگلے دن افطار کرے گا یا اکتیسواں روزہ رکھے گا؟

بیّنوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص رمضان المبارک کا چاند دیکھے اور اُس نے قاضی کے سامنے جا کر شہادت دی اور قاضی نے شہادت رد کر دی تو ایسے شخص کے لیے دلیل شرعی موجود ہونے کی بنا پر روزہ رکھنا لازمی ہے، تاہم اگر اس شخص نے تیس روزے پورے کر لیے اور ابھی عید الفطر کا چاند نظر نہیں آیا تو اس کے لیے علیحدہ افطار کرنا جائز نہیں، بلکہ اکتیسواں روزہ رکھنا اس پر واجب ہے اور اگلے دن دوسرے لوگوں کے ساتھ مل کر افطار کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

رجل رأى هلال رمضان وحده فشهد، ولم تقبل شهادته كان عليه أن يصوم..... ولو

أكمل هذا الرجل ثلاثين يوماً لم يفطر إلا مع الإمام. (۱)

ترجمہ: کسی آدمی نے ماہ رمضان کا چاند اکیلے دیکھا، اس نے گواہی دی، مگر اس کی گواہی قبول نہ ہوئی تو اس پر لازم ہے کہ وہ روزہ رکھے۔۔۔۔۔ اگر مذکورہ شخص نے تیس روزے پورے کر لیے (اور سوال کا چاند نظر نہیں آیا) تو وہ حاکم کے ساتھ ہی افطار کرے گا۔

## ﴿ کتاب الصوم ﴾

## ( مسائل )

## روزہ رکھنے کے لیے نیت کی شرط

سوال نمبر (132):

رمضان المبارک میں اگر کوئی شخص غروب شمس سے دوسرے دن کے غروب شمس تک بغیر کسی نیت کے نہ کچھ کھائے اور نہ پیے تو کیا اس کا روزہ درست شمار ہوگا؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ روزہ رکھنے کے لیے زبان سے نیت کے الفاظ ادا کرنا اگرچہ مستحب ہے، لیکن دل سے نیت کرنا ضروری ہے اور نیت کا اعتبار اگلے دن کے زوال تک ہوگا، پس اس دوران محض روزے کی نیت سے سحری کھانے سے بھی روزہ کی نیت صحیح ہوگی۔

البتہ اگر کسی نے اس دوران کسی قسم کی نیت نہ صراحتاً کی ہو اور نہ دلالت کی ہو تو پھر یہ روزہ صحیح نہیں ہوگا، بلکہ صرف مسلسل کھانے پینے سے منع ہونا متصور ہوگا، جس کی وجہ سے اس پر قضا لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والنية: معرفته بقلبه أن يصوم، كذا في الخلاصة، ومحيط السرعي، والسنة: أن يتلفظ بها كذا في النهار الفائق، ثم عندنا لا بد من النية لكل يوم في رمضان كذا في فتاویٰ قاضی عان، والتسحر في رمضان نية، ذكره نجم الدين النسفي. (۱)

ترجمہ: نیت سے مراد یہ ہے کہ وہ دل میں جانتا ہو کہ وہ روزہ رکھ رہا ہے۔ اور مسنون یہ ہے کہ زبان سے بھی کہے۔ ہمارے ہاں ماہ رمضان کے ہر دن کے روزہ کے لیے نیت کرنا ضروری ہے۔ ماہ رمضان میں روزہ کے لیے سحری کھانے سے نیت ہو جاتی ہے۔ یہ نجم الدین نسفیؒ نے ذکر کیا ہے۔

## نیت میں غلطی کی وجہ سے قضا روزے کا اعادہ کرنا

سوال نمبر (133):

گذشتہ رمضان میں زید سے کسی عذر کی بنا پر پہلے اتوار کے دن کا روزہ قضا ہو چکا تھا، چند دن پہلے زید نے اس کے بدلے قضا روزہ رکھ لیا، لیکن غلطی سے نیت میں یہ الفاظ کہے کہ: ”گذشتہ رمضان میں پہلے ہفتہ کے دن جو روزہ رہ چکا تھا اس کی قضا رکھتا ہوں“ شرعاً زید کا قضا روزہ درست ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کوئی شخص رمضان کے مہینہ میں کسی شرعی عذر کی بنا پر روزہ نہ رکھ سکے تو اس شخص پر اس دن کی قضا فرض ہے، اگر قضا شدہ روزے ایک سے زائد ہوں تو ان کی نیت اس طرح کرنی چاہئے کہ: ”میرے ذمے جو پہلا روزہ ہے، اُس کی قضا لاتا ہوں“ یا ”جو آخری روزہ ہے، اُس کی قضا لاتا ہوں“، تاہم اگر کوئی شخص قضا روزہ رکھنے میں یہ نیت کرے کہ ”میرے ذمے رمضان میں جمعرات کے دن کا جو روزہ باقی ہے اُس کی قضا لاتا ہوں“ اور بعد میں معلوم ہو کہ وہ دن جمعہ کا تھا تو اس شخص پر دوبارہ قضا روزہ رکھنا لازمی ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں جب زید کے ذمے رمضان کے پہلے اتوار کا روزہ باقی تھا اور اس نے نیت میں پہلے ہفتہ کے دن کی تعیین کر لی تو اس پر قضا روزے کا اعادہ ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

”ومن فوّی قضاء یوم الخمیس من رمضان، ثمّ ظہر أنّه غیرہ، أعاد.“ (۱)  
ترجمہ: ...

اگر کسی نے روزے کی قضا کرتے ہوئے جمعرات کے دن کی نیت کی، پھر اس کو معلوم ہوا کہ وہ کسی اور دن کا روزہ تھا تو اس کا اعادہ کرے گا۔





## ایک روزے میں قضا اور عرفہ کی نیت کرنا

سوال نمبر (134):

اگر کوئی شخص عرفہ کے دن کوئی واجب یا قضا روزہ رکھے اور اس میں عرفہ کے روزہ کی نیت بھی کرے تو کیا اس کو عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا ثواب ملے گا یا نہیں؟

بینوا انذروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کوئی شخص عرفہ کے دن قضا، کفارہ یا نذر وغیرہ میں کسی روزے کی نیت کرے اور اس کے ساتھ عرفہ کے دن کے نفلی روزے کی نیت بھی کرے تو بعض فقہائے کرام کی تصریح کے مطابق واجب روزے کی ادائیگی کے ساتھ ساتھ اس شخص کی نیت کی بنا پر یوم عرفہ کے روزے کا ثواب بھی اس کو مل جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

صام فی یوم عرفۃ مثل قضاء، أو نذرًا، أو کفارۃ، ونوی معہ الصوم عن یوم عرفۃ، أفنی بعضهم

بالصحۃ، والحصول عنہما۔ (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص عرفہ کے دن قضا، نذر یا کفارہ جیسا روزہ رکھ لے اور اس کے ساتھ عرفہ کے دن کے روزے کی نیت بھی کر لے تو بعض فقہانے دونوں کی صحت اور دونوں کے حصول پر فتویٰ دیا ہے۔



بالغ ہونے کے بعد روزے نہ رکھنا

سوال نمبر (135):

اگر کسی بچے کو والدین یہ کہہ کر روزہ رکھنے سے منع کرتے رہیں کہ تم پر ابھی روزے رکھنا فرض نہیں

(۱) احمد بن محمد الحموی، غمر عیون البصائر شرح الأشیاء والنظائر، الفن الأول فی القواعد الکتابۃ القاعدۃ الثانیۃ

لأمور مفادھا: ۱/ ۱۴۷، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیۃ، کراچی۔

حالانکہ وہ محسوس کر رہا ہو کہ وہ بالغ ہو چکا ہے تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اگر اس نے روزے نہیں رکھے تو اس پر قضا و کفارہ دونوں لازم ہیں؟

بیتواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ کی رو سے بچے کے بالغ ہوتے ہی اس پر روزہ فرض ہو جاتا ہے جس کی علامت لڑکے کو احتلام ہونا اور لڑکی کو حیض کا آنا ہے، البتہ اگر کسی بچے پر بلوغت کے آثار ابھی ظاہر نہ ہوں تو پندرہ سال کی عمر تک پہنچنے کی صورت میں روزے رکھنا ہوں گے۔

لہذا صورت مسئلہ کے مطابق جب بچے کو احساس ہو گیا ہے کہ وہ سن بلوغت کو پہنچ چکا ہے تو اس پر روزے رکھنا فرض ہے اور بالغ ہونے کے بعد جتنے روزے اس نے نہیں رکھے، ان کی قضا اس پر لازم ہے، کفارہ واجب نہیں۔  
والدلیل علیٰ ذلک:

(فإن لم يوجد فيهما شيء (فحتى يتم لكل منهما خمس عشر سنة و به يفتي). (۱)

ترجمہ:

پس جب لڑکے یا لڑکی میں علامات بلوغ میں سے کوئی علامت نہ پائی جائے تو پندرہ سال کی عمر تک پہنچنے پر بالغ شمار کیے جائیں گے۔



رمضان کے مہینے میں عورت کا مانع حیض و استئصال کرنا

سوال نمبر (136):

اگر کوئی عورت رمضان کے مہینے میں حیض روکنے والی ادویات استعمال کرے تاکہ حیض کی وجہ سے روزوں کی قضا کرنے کی نوبت پیش نہ آئے اور رمضان کے مہینے میں پورے روزے رکھ سکے تو اس کے لیے شرعاً اس کی اجازت ہے یا نہیں؟

بیتواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے روزے کی ادائیگی درست ہونے کے لیے جن شرائط کا لحاظ رکھا جاتا ہے، ان میں عورت کے لیے ایک شرط حیض و نفاس سے پاک ہونا بھی ہے۔ جب خون نہ آئے خواہ کسی دوائی کے استعمال سے کیوں نہ ہو روزہ درست رہے گا۔ صورت مسئلہ میں اگر کوئی عورت ادویات کے ذریعے حیض بند کرے تو طہارت کی شرط موجود ہونے کی بنا پر اس عورت پر نماز اور روزہ کی ادائیگی ضروری ہے اور ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں، تاہم اگر ان ادویات کا ہسپتالی منتر صحت ہو تو خواجوا اپنے آپ کو مشقت میں ڈالنے سے یہ بہتر ہے کہ ادویات استعمال نہ کرے اور رخصت سے نہ ہٹاٹھاتے ہوئے ان ایام میں روزے نہ رکھے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وشرط صحة الأداء، وهو الوقت القابل، وهو اليوم المعتري عن الأكل، والشرب، وطهارة

المؤمن من الحيض والنفساء. (۱)

ترجمہ: اور روزہ کی ادائیگی کی صحت کے لیے شرط آنے والا وقت ہے، یعنی وہ دن جو کھانے، پینے سے خالی ہو اور روزہ ادا کرنے والی کا حیض و نفاس سے پاک ہونا شرط ہے۔



### قضا روزوں کی جگہ شوال کے روزے رکھنا

سوال نمبر (137):

اگر کسی آدمی سے رمضان کے روزے قضا ہو جائیں اور پھر وہ شوال کے مہینے میں نفل روزے رکھے تو ان روزوں کے رکھنے سے وہ قضا روزے ادا ہو جائیں گے یا نہیں؟

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی کے ذمے رمضان کی قضا روزوں کی ادائیگی باقی ہو تو وہ پورے سال کسی بھی دنوں میں ان روزوں کی قضا کر سکتا ہے، تاہم اس میں یہ بات ضروری ہے کہ روزہ رکھتے وقت اس کی تعیین کر لے۔

صورتِ مسئلہ میں جب کسی شخص کے ذمے رمضان کی قضا باقی ہو اور وہ شوال کے مہینے میں نفلی روزے رکھے تو ایسی صورت میں قضا روزوں کی تعیین نہ ہونے کی وجہ سے وہ روزے رمضان کی قضا روزوں کے لیے کافی نہیں ہوں گے، بلکہ قضا روزوں کی ادائیگی اُس کے ذمے باقی ہے، البتہ اگر اس نے ان دنوں میں قضا روزوں کی نیت کی ہو تو پھر رمضان کی قضا روزے شمار ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإن كان الصوم ديناً، وهو صوم القضاء، والكفارات، والنذور المطلقة، لا يجوز لأبنيين  
النية، حتى لو صام بنية مطلق الصوم، لا يقع عمداً عليه. (۱)  
ترجمہ:

اگر روزہ کسی کے ذمے باقی ہو، یعنی قضا کا روزہ، کفارات اور مطلق نذر کے روزے، تو ان کی ادائیگی صرف نیت کی تعیین کے ساتھ ہی جائز ہوگی۔ یہاں تک کہ اگر کسی نے مطلق نیت سے روزہ رکھا تو یہ روزے اُن قضا روزوں سے شمار نہ ہوں گے۔



## شوال کے چھ روزوں کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (138):

شوال کے روزے رکھنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ یہ روزے تابع کے ساتھ (ایک دوسرے کے پے درپے) رکھنا ضروری ہے یا متفرق طور پر رکھ سکتے ہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شوال کے چھ روزے متعدد احادیث مبارکہ سے ثابت ہیں، اس وجہ سے فقہائے کرام نے ان روزوں کو مستحب قرار دیا ہے، البتہ ان روزوں کو مسلسل رکھنے اور متفرق طور پر رکھنے میں فقہائے کرام نے اختلاف کیا ہے، واضح رہے کہ یہ اختلاف محض اولویت و عدم اولویت میں ہے، لہذا دونوں طرح رکھنا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ر) منہ (صوم است) من شهر (شوال) ثم قبل الأفضل وصلیہا، وقیل تفریقہا) قال  
الطحطاوی: ندب تفریق صوم الست من شوال، ولا یکرہ التتابع علی المختار. (۱)

ترجمہ:

اور ان (نفل روزوں) میں سے شوال کے مہینے کے چھ روزے ہیں۔۔۔ پھر کہا گیا ہے کہ ان کو ایک  
ساتھ رکھنا افضل ہے اور دوسرا قول متفرق طور پر رکھنے کا ہے۔ علامہ طحطاوی فرماتے ہیں کہ: ”شوال کے چھ روزے متفرق  
طور پر رکھنا مستحب ہے، لیکن ایک ساتھ رکھنا مختار قول کے مطابق مکروہ نہیں۔“



### ایام بیض اور پیر، جمعرات کے دن روزے رکھنے کی فضیلت

سوال نمبر (139):

احادیث میں ایام بیض اور پیر، جمعرات کے دن روزہ رکھنے کی فضیلت ثابت ہے۔ اگر کہیں پیر یا جمعرات  
کا دن ایام بیض میں آجائے اور کوئی شخص ان دنوں میں روزہ رکھ لے تو ایسی صورت میں اس کو دونوں فضیلتیں حاصل  
ہو جائیں گی یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الاجواب وبالله التوفیق:

ایام بیض قمری مہینے کی حیر ہویں، چودھویں اور پندرہویں تاریخ کو کہا جاتا ہے۔ ایام بیض کے روزے رکھنا  
مستحب ہے۔ احادیث سے ان کا ثبوت اور فضیلت ثابت ہے، اسی طرح پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھنا بھی  
احادیث سے ثابت ہے، تاہم اگر کہیں اتفاقاً ایام بیض میں پیر یا جمعرات کا دن آجائے تو اس دن روزہ رکھنے سے اس  
شخص کو دونوں فضیلتیں حاصل ہو جاتی ہیں، البتہ پیر اور جمعرات دونوں کا ایام بیض میں بظاہر آنا ممکن نہیں، ایک دن ایام  
بیض سے باہر رہے گا، اس لیے اس کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے ایک روزہ علیحدہ رکھنا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

عن موسى بن طلحة، قال سمعت أبا ذر يقول: قال رسول الله ﷺ: يا أيها ذر! إذا صمت من الشهر ثلاثة أيام، فصم ثلاث عشرة، وأربع عشرة، وخمس عشرة. (۱)

ترجمہ:

موسیٰ بن طلحہ فرماتے ہیں کہ: ”میں نے حضرت ابو ذرؓ سے سنا کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”اے ابو ذر! اگر تم مہینہ میں تین دن روزہ رکھنا چاہو تو تیرہویں، چودہویں اور پندرہویں کو روزہ رکھو۔“

عن ربيعة بن الغزاة، أنه سأل عائشة عن صيام رسول الله ﷺ، فقالت: كان يتحرى صيام الإثنين والخميس. (۲)

ترجمہ:

ربیعہ بن الغزاة فرماتے ہیں کہ: ”اس نے حضرت عائشہؓ سے رسول اللہ ﷺ کے روزوں کے بارے میں پوچھا تو اس نے فرمایا کہ: ”آپ ﷺ پیر اور جمعرات کے دن نفل روزے رکھنے کی کوشش فرماتے تھے۔“



## ہوائی جہاز میں افطار کا وقت

سوال نمبر (140):

ایک روز دار شخص ہوائی جہاز میں سفر کر رہا ہو اور طیارہ میں ہزار فٹ کی بلندی پر چوڑا ہوا دروازہ زمین کے اعتبار سے غروب شمس کا وقت ہو چکا ہو، مگر بلند پرواز کی وجہ سے طیارے میں سے سورج دکھائی دے رہا ہو تو ایسے وقت میں زمین کے غروب شمس کا اعتبار دگایا طیارے کا؟

بیشواتو جہزوا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے روزہ اور نماز میں اسی مقام کے وقت کا اعتبار ہوتا ہے جہاں پر آدمی موجود ہو، پس روزہ دار کو

(۱) جامع الترمذی، أبواب الصوم، باب ما جاء في صوم ثلثة أيام من كل شهر: ۲۷۸/۱ مکتبہ رحمانیہ لاہور پاکستان

(۲) سنن ابن ماجہ، أبواب ما جاء في الصيام، باب صيام يوم الإثنين والخميس: ۱۲۵ بیچ ایم سعید کمپنی کراچی

جب تک سورج دکھائی دے رہا ہو اور غروب شمس ابھی نہیں ہوا ہے تو اس کو اظہار کرنے کی اجازت نہیں، یعنی روزہ دار جہاں موجود ہو، وہاں کے غروب شمس کا اعتبار ہوگا۔

لہذا اگر وہ بیس ہزار فٹ کی بلندی پر ہو اور اس بلندی سے سورج چمکتا ہوا دکھائی دے رہا ہو تو اس کو روزہ اظہار کرنے کی اجازت نہ ہوگی، اگرچہ زمین کے اعتبار سے غروب شمس کا وقت ہو چکا ہو۔ ہاں اس حالت میں اگر سورج غروب ہو جائے تو پھر روزہ اظہار کرنے کی اجازت ہوگی۔

والذیل علیٰ ذلک:

المعاد بالغروب: زمان غیوبة بحر الشمس بحيث تظہر الظلمة فی جهة الشرق. (۱)

ترجمہ:

غروب سورج سے مراد وہ وقت ہے کہ سورج اس طور پر غائب ہو کہ مشرق کی طرف تاریکی ظاہر ہو جائے۔



## فصل فی سنن الصوم

## مباحث ابتدائیہ

روزہ کی سنتیں:

(۱).....سحری:

رسول اللہ ﷺ نے سحری کو اس امت کی امتیازی شان قرار دے کر اس کو پیغمبروں کی سنت اور ان کا شیوہ کہا ہے اور اس کو روزہ رکھنے کے لیے معاون اور مددگار قرار دیا ہے۔ سحری میں تاخیر سنت ہے تاکہ اس کا فائدہ دن کے وقت موجود رہے، تاہم اتنی تاخیر نہ کرے کہ طلوع فجر کا اندیشہ ہو جائے۔ اگر طلوع فجر کے بارے میں شک ہو جائے تو کھانا چھوڑ دینا مناسب ہے۔ ایسے وقت کھانا کھانے سے اگرچہ روزہ پراثر نہیں پڑتا، لیکن کراہت بہر صورت موجود ہے اور اگر صبح کی علامات ظاہر ہونے کے بعد خود مچلی بہ کی رائے بھی طلوع صبح کے بارے میں غالب ہو جائے تو امام ابوحنیفہؒ سے اس وقت کھانا کھانے کے بارے میں تین قول مروی ہیں۔ رائج اور محتاط قول کے مطابق قضا واجب ہوگی۔ علامہ شرنبلالیؒ نے سحری کے وقت بسیار خوری کو نامناسب قرار دیا ہے تاکہ روزے کا بنیادی مقصد فوت نہ ہو۔ سحری کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے صرف پانی پینا بھی کافی ہے۔ (۱)

(۲).....افطار:

غروب آفتاب کے فوراً بعد افطار کرنے کو نبی کریم ﷺ نے انبیاء کی سنت قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ: ”میری امت اس وقت تک خیر پر ہوگی جب تک افطار میں عجلت کرے گی“، تاہم اگر مطلع ایرا اور ہو تو احتیاطاً تھوڑی سی تاخیر افضل ہے۔ سحری میں تاخیر اور افطار میں عجلت اس لیے بہتر ہے کہ اس میں اللہ کے سامنے اپنے عجز و بندگی اور ضعف و ناتوانی کا اظہار ہے، البتہ یہ ضروری ہے کہ افطار کے وقت غروب آفتاب کا یقین ہو۔

مغرب کی نماز سے قبل افطار کرنا مسنون ہے۔ افطار کے وقت مسنون دعا ”اللهم انی لك صحت و بك آمنت و علیك توكلت و علی رزقك افطرت“ پڑھے۔ موسم سرما میں کھجور اور موسم گرما میں پانی سے افطار کرنا سنت ہے۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی ما یستحب للصائم وما یکرہ: ۲/۶۳۲-۶۳۵، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم، فصل فی ما یکرہ للصائم.....: ص ۵۶۲، الفتاویٰ البندیہ، کتاب الصوم، الباب الثالث: ۲۰/۱: (۲) حوالہ جات بالا، جامع الترمذی، کتاب الصوم، باب ما جاء ما یستحب علیہ الإفطار: ۱/۲۶۸



## فصل فی مفسدات الصوم

### (مباحث ابتدائیہ)

چونکہ روزہ کا رکن ”کھانے، پینے اور جماع سے زکنا“ ہے۔ اس لیے جہاں کہیں بھی ان تینوں چیزوں میں سے کوئی چیز پائی جائے تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا، چاہے:

۱۔ کھانا پینا اور جماع صورتِ معنی ہو یا صرف صورتِ معنی ہو۔

صورتِ اکل و شرب سے مراد کوئی چیز معتاد طریقے سے (منہ کے ذریعے) پیٹ تک پہنچانا ہے، جبکہ معنی اکل و شرب سے مراد کسی چیز سے غذا یا تداوی کا حصول ہے۔ صورتِ جماع سے مراد مخصوص طریقے سے صحبت اور قضاے شہوت ہے، جب کہ معنی جماع سے مراد مخصوص طریقے کے علاوہ مباشرت وغیرہ کے ذریعے قضاے شہوت ہے۔ (۱)

☆ اور چاہے عذر کے ساتھ ہو یا بغیر عذر کے۔

☆ اور چاہے قصد و ارادے کے ساتھ ہو یا قصد و ارادے کے بغیر خطا کی وجہ سے ہو۔ خطا سے مراد یہ ہے کہ آدمی کو روزہ یاد ہو، لیکن اس کا قصد و ارادہ روزہ توڑنے کا نہ ہو، بلکہ بلا ارادہ روزہ ٹوٹ جائے۔

☆ اور چاہے اپنی مرضی سے ہو یا کسی کے جبر و اکراہ سے۔

☆ اور چاہے نیند کی حالت میں ہو یا بیداری کی حالت میں۔ ”لأن المکره والنائم کالمحطی“

☆ اور چاہے بہ ہوش و حواس ہو یا روزہ رکھنے کے بعد دیوانہ یا بے ہوش ہو گیا ہو۔

بشرط یہ کہ: ☆ ان تمام صورتوں میں روزہ یاد ہو، یعنی نسیان اور بھولنے کی حالت نہ ہو۔ (۲)

### جن چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا:

جزئیات اور صورتوں کو بیان کرنے سے پہلے تین بنیادی اصول کا تذکرہ کیا جا رہا ہے جن میں سے کسی ایک کے ہوتے ہوئے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ مذکورہ اصول علامہ کا سائی کی تحقیق سے ضمناً معلوم ہوئے ہیں جن کو یہاں اصول

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی ارکان الصیام: ۵۹۸/۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی ارکان الصیام: ۵۹۸/۲، حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم،

باب فی بیان مالا یفسد الصوم: ص ۵۴۲، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الرابع فی ما یفسد وما لا یفسد: ۲۰۲/۱

کے طور پر پیش کیا جا رہا ہے۔

### پہلا اصول:

حنفیہ کے ہاں نسیان یا شبہ نسیان کی وجہ سے اگر مذکورہ بالا امور کا ارتکاب ہو جائے جب بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے، اس لیے کہ نسیان میں آدمی اپنے قصد و ارادے سے کھانے پینے یا جماع کا ارتکاب کرتا ہے، صرف اس کو روزہ یاد نہیں رہتا، لیکن حدیث مبارک:

”من نسي وهو صائم فأكمل، أو شرب فليتم صومه، فإن الله عز وجل اطعمه وسقاها“.

اس حدیث کی رو سے امام ابوحنیفہؒ اور دوسرے فقہائے کرام نے قیاس کو ترک کر دیا ہے۔ حنفیہ کے ہاں اس میں دوسری علت دفع حرج بھی ہے، اس لیے کہ نسیان کا وقوع زیادہ ہوتا ہے۔

### دوسرا اصول:

شبہ نسیان کی اصطلاح علامہ کا سائیؒ کی ہے جس کو سمجھنے کے بعد جزئیات کو سمجھنا انتہائی آسان ہو جاتا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ: ”جس چیز کا وقوع زیادہ ہو اور اس سے تحرز اور بچاؤ ممکن نہ ہو تو اس چیز کا وقوع شبہ نسیان کہلائے گا، لہذا اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا“۔

### تیسرا اصول:

کھانے، پینے اور جماع کا صور بنا اور معنی ہر اعتبار سے موجود نہ ہونا، یعنی جن صورتوں میں کوئی چیز غیر مقاد اور غیر متعارف طریقے سے منہ یا حلق کے اندر چلا جائے یا منی کا اخراج تو ہو جائے، لیکن نہ تو کھانے پینے یا جماع کی صورت ظاہر ہو جائے اور نہ ہی ان اشیاء کا مقصد حاصل ہو جائے، یعنی کھانے پینے سے غذا و غذاوی کا مقصد اور منی کے اخراج سے نضائے شہوت کا مقصد حاصل نہ ہو سکے تو ایسی تمام صورتوں کے وقوع سے روزے پر کچھ بھی اثر نہیں پڑے گا۔

مذکورہ تین اصول کے بعد درج ذیل اشیاء سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(۱) بھول کر کھانے، پینے یا صحبت کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ حنفیہ کے ہاں نسیان والی حدیث اگرچہ صرف کھانے پینے کے بارے میں ہے، لیکن علت چونکہ تینوں اشیاء میں ایک ہی ہے، اس لیے جماع بھی اسی حکم میں داخل ہے۔ روزہ کے دوران کسی تو انا اور مضبوط آدمی کو بھول کر کھانا پیتا دیکھے تو مطلع کر دے، کسی غرور باز اور کمزور شخص کو دیکھے تو سکوت

اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔

(۲) غیر اختیاری طور پر کبھی یا مچھرو وغیرہ حلق میں داخل ہونا۔

(۳) گردوغبار، دھواں، خوشبو یا بدبو وغیرہ کا منہ یا حلق میں چلا جانا۔

(۴) مضمضہ (کھلی) کے بعد پانی کی بقیہ تری کا لعاب کے ساتھ نگلنا اور منہ میں لعاب جمع کر کے نگلنا۔

(۵) رانٹوں کے درمیان چنے کے دانے سے کم خوراک کو نگلنا، اگرچہ قصد ہی کیوں نہ ہو۔

اس کے برعکس چنے کے برابر یا اس سے زیادہ مقدار نگلنا، بارش میں جھانکی وغیرہ لیتے ہوئے حلق میں بارش

کے قطرات داخل ہونا، مضمضہ واستنشاق میں مبالغہ کرنے کی وجہ سے حلق میں پانی اتر جانا یا اکراہ کی صورت میں

کھانا پینا چونکہ یہ افعال قلیل الوقوع ہیں اور ان سے بچنا بھی ممکن ہے، اس لیے ان سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

(۶) روزہ کے دوران احتلام، یعنی نیند میں انزال ہو جانا۔

(۷) کسی عورت کو محض دیکھ کر یا سوچ کر انزال ہو جانا، انزال اگر بار بار دیکھنے سے ہوتا ہے یہی حکم ہے۔

(۸) بھول کر کھانپ کر رہا ہو، اس دوران روزہ یاد آ جائے تو فوراً القہہ گرانے اور پانی تھوکنے سے روزہ برقرار رہے گا۔ اسی

طرح سحری کر رہا تھا کہ اس دوران طلوع فجر ہو گیا اور فوراً القہہ نکال دیا تو روزہ برقرار رہے گا۔ یہی صورت اگر جماع

کے دوران پیش آئے اور میاں بیوی فوراً ترک جائیں تو روزہ تام ہے، اگرچہ ترک جانے اور بیوی سے علی حد ہونے

کے بعد خود بخود انزال ہو جائے۔ ان تمام صورتوں میں اگر اس نے فوراً ترک اکل و شرب و جماع کی بجائے کچھ وقت

گزارا تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور ظاہر الروایۃ کے مطابق صرف قضا لازم ہوگی، جب کہ امام ابو یوسفؒ کے ہاں ظاہر

فجر کے بعد فوراً الگ نہ ہونے کی صورت میں قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے، البتہ نسیان کے بعد فوراً الگ نہ

ہونے سے صرف قضا لازم ہوگی۔

(۹) روزہ توڑنے کی نیت سے روزہ نہیں ٹوٹا، جب تک کسی مفسد کا ارتکاب نہ کرے۔

(۱۰) قے از خود آئی ہو تو زیادہ ہو یا کم، اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اسی طرح اگر جان بوجھ کر ہو، لیکن منہ بھر سے کم ہو تو بھی

روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(۱۱) قے خود واپس چلا جائے تو چاہے منہ بھر کے ہو یا کم، اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر خود نگل لے اور منہ بھر کے ہو تو

بالافتاق روزہ ٹوٹ جائے گا۔

(۱۲) علاج وغیرہ کے لیے دیر میں انگلی یا کڑی یا کوئی آلہ وغیرہ داخل کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، بشرط یہ کہ اس پر درائی یا پانی وغیرہ نہ ہو۔ (۱)

(۱۳) کرائی یا گندم کے دانے کے برابر چھوٹی چیز منہ میں ڈال کر اس کو چبانا، بشرط یہ کہ وہ چبانے سے مکمل طور پر منہ میں غائب ہو جائے اور اس کا معمولی اثر بھی حلق تک نہ پہنچے۔ اگر چبائے بغیر نکل لیا تو قضا لازم ہوگی۔

(۱۴) باتیں کرتے ہوئے اگر ایسا لعاب جو ہونٹوں پر پڑے تو اس کو دوبارہ نگلنا جائز ہے، البتہ منہ یا ہونٹوں سے تعلق ختم ہو جائے تو نگلنا جائز نہیں۔

(۱۵) تاک میں بلغم تھا، اسے حلق کی جانب کھینچ لیا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

(۱۶) دانت سے خون نکلا اور تھوک کے ساتھ حلق میں پہنچ گیا تو اگر خون کی مقدار تھوک سے کم ہو تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(۱۷) آنسوؤں کے ایک دو قطرے منہ میں داخل ہو گئے تو روزہ نہ ٹوٹے گا، لیکن اگر کثیر مقدار میں ہو کہ اس کی ملکیت کا احساس ہونے لگے تو روزہ ٹوٹ جائے گا بشرط یہ کہ اس کو جمع کر کے ایک ساتھ نکل لیا جائے۔ یہی حکم پسینے کا بھی ہے۔

(۱۸) مسامات کے ذریعے پانی کی ٹھنڈک اور خشکی یا تیل کی چٹانہٹ کا جسم کے اندر محسوس ہو جانا مفسدِ صوم نہیں۔

(۱۹) آنکھ میں روئی یا سرمہ ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اگر چہ اس کا رنگ اور ذائقہ حلق میں محسوس ہو۔

(۲۰) غسل وغیرہ کے دوران کان میں پانی چلا جائے یا قصد اذالا جائے تو روزہ نہیں ٹوٹتا، البتہ عورتوں کی مخصوص شرم گاہ میں دوائی ڈالنے سے بالاتفاق روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

(۲۱) عورت کے ساتھ بوس و کنار، ملاست، معانقہ اور مباشرت کسی سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا، بشرط یہ کہ انزال نہ ہو جائے۔

(۲۲) انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا، سوائے اس کے کہ براہِ راست پیٹ میں دیا جائے، جیسا کہ کتا کاٹنے پر دیا جاتا ہے، کیوں کہ فقہائے کرام نے ان زخموں میں دوا ڈالنے کو مفسدِ صوم قرار نہیں دیا ہے جو جوفِ معدہ یا جوفِ دماغ تک براہِ راست نہ پہنچتے ہوں۔

(۲۳) آج کل بعض میڈیکل ٹیسٹ میں آلاتِ معدے تک پہنچائے جاتے ہیں اور پھر نکال لیے جاتے ہیں۔ ایسے آلات اگر تمام کے تمام معدہ تک پہنچ جاتے ہوں اور وہاں کچھ وقت کے لیے موجود ہوں تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

(۱) ملخص از بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل أركان الصيام: ۲/ ۵۹۸-۶۰۶، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب

اور اگر ان کا بعض حصہ معدے تک پہنچ جائے اور بقیہ حصہ باہر رہے یا داخل کرنے کے بعد فوراً نکال لیے جاتے ہوں اور ان پر پانی یا دوائی وغیرہ کے قطرات نہ ہوں تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ فقہانے لکھا ہے:

”ومن ابتلع لحماً مربوطاً علیٰ خیط، ثم انتزعه من مائة لا یفسد، وإن ترکہ فسد“.

اسی طرح یہ بھی لکھا ہے:

”ولو ابتلع خشبة و طرفہا فی یدہ، ثم أخرجه لا یفسد صومہ، ولو ابتلع کلہا،

فسد صومہ“۔ (۱)

### جن صورتوں میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے:

جن صورتوں میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اس کے لیے بنیادی اصول کا تذکرہ باب کے شروع میں ہو گیا ہے کہ روزے کا رکن جہاں کہیں بھی نوت ہو جائے، روزہ خود بخود ٹوٹ جائے گا، بشرط یہ کہ روزہ یاد ہو، تاہم روزہ ٹوٹ جانے کے بعد قضا تو بہر صورت واجب ہوگی، البتہ بعض صورتوں میں قضا کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہوگا۔ ذیل میں قضا اور کفارہ کے وجوب کے لیے الگ الگ اصول ذکر کیے جا رہے ہیں۔

### کفارہ کے وجوب کے لیے اصول:

درج ذیل شرائط کی موجودگی میں قضا کے ساتھ ساتھ کفارہ بھی واجب ہوگا:

(۱) کھانے، پینے یا جماع کی وجہ سے کامل افطار پایا جائے، یعنی صورتہٴ معنی کھانا، پینا یا جماع ثابت ہو جائے۔ صورتہٴ کھانے پینے سے مراد ”منہ“ کے ذریعے غذا یا تداوی کے حصول کے لیے کوئی چیز پیٹ تک پہنچانا ہے، یعنی ”شہوت البطن“ کو کامل طریقے سے پورا کرنا کفارہ کے وجوب کے لیے سبب ہے۔ صورتہٴ معنی جماع سے مراد ”شہوت الفرج“ یعنی شرم گاہ کی شہوت کو کامل طریقے سے پورا کرنا ہے اور وہ ہے ”مرد کے عضو مخصوص کا عورت کی دوشرم گاہوں میں سے کسی میں داخل ہونا“۔

(۲) روزہ توڑنے کا یا قاعدہ قصد و ارادہ ہو۔

(۳) کوئی ایسا عذر موجود نہ ہو جس کے ہوتے ہوئے روزہ نہ رکھنا مباح یا ضروری ہو۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الرابع فی ما یفسدہ ما لا یفسد: ۱/۲۰۲-۲۰۴، مراۃ الفلاح مع حاشیہ

الطحاوی، کتاب الصوم، باب فی بیان ما لا یفسد الصوم: ص ۵۴۲-۵۴۶، قاموس الفقہ، مادة صوم: ۴/۲۹۳

(۴) کوئی ایسا عذر بھی نہ ہو جس کی وجہ سے روزہ توڑنے کے بوازا کا شبہ پیدا ہو۔ (۱)

(۵) رات سے یا طلوع فجر سے پہلے پہلے روزہ رکھنے کی نیت کی ہو۔ (۲)

(۶) روزہ رمضان کا ہو، اس لیے کہ غیر رمضان کے روزوں میں صرف قضا ہے، کفارہ نہیں۔ (۳)

(۷) کھانے، پینے یا جماع کے ارتکاب کے بعد، یعنی کفارہ واجب ہونے کے بعد غیر اختیاری طور پر کوئی ایسی بیماری نہ آئے، جس سے روزہ توڑنا جائز ہو جائے۔ اگر ایسی کوئی بیماری پیش آگئی تو اب صرف قضا ہے، کفارہ نہیں۔ خود کو زخمی کرنا یا تکلف مریض کرنے کا حیلہ بنانے کے باوجود کفارہ لازم ہوگا۔

(۸) کفارہ واجب ہونے کے بعد عورت کو اسی دن حیض و نفاس نہ آئے۔

(۹) کفارہ واجب ہونے سے پہلے یہ شخص سفر کی حالت میں نہ ہو، اگر سفر کی حالت میں ہو تو صرف قضا واجب ہوگی۔ یا درہے کہ کھانے، پینے یا جماع کے بعد سفر کرنے کا کوئی اعتبار نہیں۔

(۱۰) روزہ اپنی مرضی سے افطار کیا ہو، اگر اہل اور زبردستی نہ ہو۔ اگر اہل اگر بیوی کی طرف سے ہو، تب بھی معتبر ہے۔ (۴)

قضا کے ساتھ کفارہ واجب ہونے کی چند خاص صورتیں:

(۱) بلا عذر اور بلا جبر و اکراہ عمداً کھانا پینا۔

(۲) ہم بستری فطری راستے سے ہو یا غیر فطری راستے سے، انزال ہو یا نہ ہو، کفارہ بہر صورت واجب ہوگا۔ مرد و عورت اس حکم میں برابر ہیں۔

(۳) کھانے پینے کی جو چیز غذا یا روا کا کام کرتی ہو تو اس کی معمولی مقدار کھانے سے بھی کفارہ واجب ہوگا، بشرط یہ کہ اس نے غذا یا تداوی کے لیے ہی وہ چیز استعمال کی ہو۔ غذا کے مفہوم میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ بعض فقہاء کے ہاں غذا وہ چیز ہے جس کی طرف طبیعت مائل ہو اور اس سے پیٹ کی شہوت پوری ہو، جب کہ دوسرے فقہاء کے ہاں غذا وہ ہے جس

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من أفسد صومه: ۶۱۸، ۶۱۷/۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من أفسد صومه: ۶۲۴/۲، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب ما یفسد بہ الصوم وتحب بہ الکفارة مع القضاء: ص ۵۴۶

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من أفسد صومه: ۶۲۵/۲، مراقی الفلاح حوالہ بالا

(۴) بدائع الصنائع، حوالہ بالا: ۶۲۳/۲، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب ما یفسد بہ الصوم وتحب بہ الکفارة مع القضاء: ص ۵۴۶، ۵۴۷، فصل فی الکفارة وما یسقطها عن الذمة بعد الرجوع: ص ۵۵۱

سے بدن کو کسی درجے میں قوت اور نفع پہنچ جائے۔ اکثر فقہانے پہلی تعریف کو ترجیح دی ہے؛ لہذا مذکورہ تعریف کی رو سے:

(الف)..... ایسی مٹی کھانا جس کو ازراہ علاج یا بطور تلذذ لوگ کھاتے ہوں اور اس کی طرف طبیعت مائل ہو تو اس کا کھانا موجب کفارہ ہے۔

(ب)..... سگریٹ، نسوار (بشرط یہ کہ اس کے ذرات کا حلق میں جانا یقینی ہو)، بیڑی اور ہر اس چیز سے روزہ نا سدا ہو کر کفارہ لازم ہوتا ہے جس کو لوگ بطور علاج، نشہ یا غذا استعمال کرتے ہوں۔ اسی حکم میں مذکورہ اشیاء کے پودوں کا بھی حکم ہے، بشرط یہ کہ لوگ ان کو کھاتے ہوں اور ان کی طرف نفس کا میلان ہو۔

(ج)..... بھول کر لقمہ چباتے وقت اگر روزہ یاد آ جائے اور یاد آنے کے باوجود اس کو نگل لیا جائے تو کفارہ لازم ہوگا، اس لیے کہ منہ میں موجود نوالے کو نگلنے کی طرف آدمی کا میلان ہوتا ہے اور اس سے پیٹ کی اشتہا بھی ختم ہوتی ہے۔ اس کے برعکس اگر منہ میں ڈال کر دوبارہ کھالیا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا، صرف تضا واجب ہوگی، اس لیے کہ منہ سے نکالے گئے لقمے کی طرف نہ تو کسی کا میلان ہوتا ہے اور نہ ہی اس سے بھوک کی اشتہا ختم ہوتی ہے، لہذا غذا کی تعریف صادق نہ رہتی، البتہ دوسری تعریف (بدن کو تقویت اور نفع دینے) کی رد سے کفارہ واجب ہوگا، تاہم فتویٰ پہلے قول پر ہے۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے، جب کوئی شخص سحری کر رہا ہو اور لقمہ اس کے منہ میں ہو اور اس دوران صبح طلوع ہو جائے۔

(د)..... اپنی بیوی یا محبوب کا لعاب چاٹنا اور نگلنا موجب کفارہ ہے، ان کے علاوہ عام لوگوں کا لعاب نگلنا صرف موجب نفا ہے۔

(۴) کچا گوشت یا چربی کھانا، بشرط یہ کہ وہ گلی سڑی نہ ہو۔

(۵) گندم، جو یا رائی وغیرہ کے دانے کو چبائے بغیر نگلنا موجب کفارہ ہے، تاہم اگر مذکورہ اشیاء کے ایک دو دانے چبا لیے جائیں اور وہ اس طرح منہ میں عاقب ہو جائیں کہ ان کا ذائقہ بھی محسوس نہ ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا، البتہ اگر یہ دانے گھی یا چینی میں پکائے گئے ہوں اور چبانے سے لذت محسوس ہو جائے تو تضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔

(۶) نمک کی معمولی مقدار بھی کھانا مختار قول کے مطابق موجب کفارہ ہے۔ (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الرابع، النوع الأول: ۱/۲۰۳، والنوع الثاني ما يوجب الفضا والكفارۃ: ۱/۲۰۵، مرقاۃ المفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب ما یفسد به الصوم وتحجب به الکفارۃ مع الفضا: ص ۵۴۶-۵۴۹

### شبہ کی وجہ سے کفارہ ساقط ہو سکتا ہے:

اگر کسی شخص نے ایسی چیز کو منہ بہ منہ بکھول دیا جس سے حقیقت میں روزہ نہیں ٹوٹتا اور پھر یہ سمجھتے ہوئے کہ روزہ تو ٹوٹ ہی چکا ہے، کھانا پینا شروع کر دیا تو اس صورت میں قصداً واجب ہوگی، البتہ کفارہ واجب ہونے میں ہفتہ صورتیں ہیں:

(۱) اگر بھول کر کھانے پینے یا نہ کرنے کے بعد اس کو روزہ ٹوٹنے کا شبہ پیدا ہوا اور قصداً کھانا پینا شروع کر دیا تو کفارہ نہیں ہوگا، اس لیے کہ مذکورہ شبہ سے ایسے ٹھوس دلیل موجود ہے اور وہ ہے کھانے پینے اور جماع کا روزے کے ساتھ ظاہری طور پر ایسا تضاد جس کو ہر کوئی جانتا ہے، لہذا شبہ پایا جاتا ممکن الوقوع ہے۔ اس صورت میں امام محمدؒ کی رائے یہ ہے کہ اگر روزہ توڑنے والے کو نسیان کی وجہ سے روزہ نہ ٹوٹنے کے بارے میں پہلے سے خبر تھی یا اس کو نسیان والی حدیث کا علم تھا تو اب اس کا شبہ پیدا ہونا فضول ہے، لہذا اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں علم ہونے کے باوجود بھی اگر شبہ پیدا ہو جائے تو کفارہ ساقط ہو جائے گا۔ نالگیری میں امام ابوحنیفہؒ کے قول کو صحیح کہا گیا ہے۔

(۲) اگر یہی صورت قے کرنے کے بعد پیش آئے تو بھی کفارہ نہیں، البتہ اس صورت میں اگر پہلے سے علم ہو تو غلامہ ابن نجیمؒ کے ہاں کفارہ بھی واجب ہوگا۔ غلامہ کا ساقی نے قے والی صورت کو بھی کھانے پینے اور جماع کے ساتھ شمار کیا ہے (۳) روزہ کی حالت میں احتلام ہو جانے کے بعد اگر شبہ پیدا ہو جائے تو اس سے بھی کفارہ ساقط ہوگا، تاہم پہلے سے علم ہو تو کفارہ واجب ہوگا۔

(۴) اگر اس کو کسی ایسی چیز سے متعلق شبہ پیدا ہو جس کے بارے میں حدیث مبارک وارد ہو، لیکن اس سے روزہ نہیں ٹوٹ رہا تھا، مثلاً ”افطر الحاجم والمحجوم“ تو اس کی کئی صورتیں ہیں:

(الف) اگر کسی مفتی سے پوچھ کر اظہار کیا ہو تو کفارہ نہیں، اس لیے کہ اس نے پوچھ کر اپنا حق ادا کیا ہے۔

(ب) حدیث اس کو معلوم ہو اور کسی سے پوچھے بغیر اس کے ظاہر پر عمل کرے تو پھر بھی کفارہ نہیں۔

(ج) نہ تو حدیث معلوم تھی اور نہ کسی سے پوچھا ہوا اور کھانا پینا شروع کیا ہو تو کفارہ واجب ہے۔

(د) اور اگر حدیث کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ اس کا ظاہری معنی مراد نہیں، بلکہ اس کا مقصد کچھ اور ہے

تو اب بھی کفارہ واجب ہوگا۔

(۵) اگر کسی عورت کے ساتھ ہوس و کنار، ملاست یا مباشرت کی اور انزال نہیں ہوا، لیکن اس کو روزہ ٹوٹنے کا شبہ پیدا ہوا اور اس کے بعد کھانا پینا شروع کیا تو کفارہ واجب ہوگا، البتہ اگر خود ہی کسی حدیث کا سہارا لے کر یا کسی مفتی سے



پوچھ کر اظہار کیا ہو تو کفارہ نہیں۔

(۱) اگر غیبت کرنے، سرمہ لگانے، تیل لگانے یا مسواک کرنے جیسے افعال کے بعد شبہ پیدا ہو جائے تو کھانے پینے سے بہر صورت کفارہ واجب ہوگا، اگرچہ کسی مفتی سے پوچھ لیا ہو یا کسی حدیث کے ظاہری الفاظ کا سہارا لیا ہو، اس لیے کہ ان اشیاء سے روزہ نہ ٹوٹنا کسی فقہیت یا دلیل کا محتاج نہیں، لہذا شبہ پیدا ہونا بے محل ہے۔ علامہ شربلانی نے قاضی خان کے حوالے سے کفارہ کے عدم وجوب کو ترجیح دی ہے۔ عوام الناس کے حق میں قاضی خان کا قول زیادہ مناسب ہے۔ (۱)

### صرف قضا واجب ہونے کے اصول:

روزہ ٹوٹ جانے کے بعد جن صورتوں میں کفارہ لازم نہیں آتا، ان صورتوں میں صرف قضا واجب ہوگی، لہذا کفارہ کی تمام یا بعض شرائط کی غیر موجودگی میں صرف قضا واجب ہوگی۔ (۲)

### صرف قضا واجب ہونے کی چند خاص صورتیں:

(۱) اگر روزہ دار نے کسی ایسی چیز کو کھاپی لیا جو عام طور پر نہ غذا کے لیے استعمال کی جاتی ہو اور نہ دوا کے لیے، جیسے: پتھر، عام مٹی، کنکری، روئی، کاغذ، گوندھا ہوا آٹا، خشک آٹا (بشرط یہ کہ گھی یا جینی کے ساتھ مخلوط نہ ہو) وغیرہ: تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی۔

(۲) تک، دُبر اور حلق میں دوائی یا پانی اس طور پر ڈالنا کہ پانی یا دوا اندر پہنچ جائے، البتہ کان میں تیل یا دوائی ڈالنے سے روزہ ٹوٹتا ہے اور پانی ڈالنے سے نہیں ٹوٹتا۔ اکثر فقہائے کرام کے ہاں چاہے پانی خود چلا جائے یا قصد اُزال دے، بہر صورت روزہ برقرار رہے گا۔

(۳) سر یا پیٹ کے زخم میں دوائی ڈالی جائے اور وہ دماغ یا پیٹ تک پہنچ جائے۔

(۴) جمائی یا کسی اور وجہ سے منہ کھولا اور حلق میں پانی کا کوئی قطرہ آگرا تو روزہ فاسد ہوگا اور قضا واجب ہوگی، البتہ اگر خود ہی قصد اُٹکل لے تو کفارہ بھی واجب ہوگا۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من أفسد صومه: ۶۲۲، ۶۲۳، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الرابع، ومما یصل بذلك مسائل: ۶/۱، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب ما یفسد بہ الصوم وتجب بہ الکفارة مع القضاء: ص ۵۴۹۔

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من أفسد صومه: ۶۱۶، ۶۱۷، حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب ما یفسد بہ الصوم وتجب بہ الکفارة مع القضاء: ص ۵۴۷۔

(۵) وضو یا غسل کے دوران بلا ارادہ پانی حلق میں اتر جائے، جس کو فقہاء خطا سے تعبیر کرتے ہیں۔

(۶) جبر و اکراہ کی وجہ سے کھانا پینا یا جماع کرنا۔

(۷) نیند کی حالت میں خود کھانا پینا یا کسی اور کی طرف سے حلق میں پانی ڈالنا۔

(۸) نسیان کی وجہ سے کھانے پینے یا جماع کے بعد شبہ افطار کی وجہ سے عمداً کھانا پینا یا جماع کرنا (تفصیل گزر گئی)۔

(۹) رات سے روزہ کی نیت نہیں تھی، لیکن دن کے وقت نیت کر لی، پھر اس شبہ سے کھانا پینا شروع کیا کہ چونکہ رات سے

میری نیت نہیں تھی، اس لیے میرا روزہ درست نہیں، لہذا کھانا کھا لو تو ایسی صورت میں صرف قضا واجب ہوگی، اگرچہ اس

کا شبہ بذات خود غلط ہے۔

(۱۰) اپنے گاہکوں میں روزہ رکھنے کے بعد سفر پر چلا گیا اور وہاں قصداً کھانے پینے یا جماع سے روزہ توڑ دیا۔

(۱۱) ابتدا ہی سے روزہ کی نیت نہ ہو تو کھانے پینے یا جماع سے صرف قضا واجب ہوگی۔ (۱)

(۱۲) طلوع فجر کا ظن غالب ہونے کے باوجود سحری یا جماع کرنا۔

(۱۳) غروب شمس کا غالب گمان کرتے ہوئے افطار کرنا، حالانکہ ابھی غروب کا وقت نہ ہوا ہو۔

(۱۴) جانور یا مردے کے ساتھ بد فعلی کرنا۔

(۱۵) عورت کے ساتھ صحبت کے بغیر بوس و کنار کرتے ہوئے انزال ہو جانا۔

(۱۶) اپنے یا اپنی بیوی کے ہاتھوں منی خارج کرنا۔

(۱۷) نیند یا جنون طاری ہونے کی حالت میں کسی عورت سے جماع کرنا۔

(۱۸) عورت اپنی مخصوص شرم گاہ میں پانی یا دوا کے قطرات ڈالے تو روزہ ٹوٹ جائے گا، اسی طرح پانی یا دوا یا تیل وغیرہ

میں ترانگی وغیرہ ڈالنے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا۔

(۱۹) مرد و عورت اپنے پیچھے کی شرم گاہ میں دوائی ڈالیں یا استنجاء میں مبالغہ کی وجہ سے پانی اوپر چڑھ جائے تو قضا واجب

ہوگی۔

(۲۰) اپنے قصد و ارادے سے دھنویں وغیرہ کو بیٹ تک پہنچانا موجب قضا ہے، البتہ غبرا اور عود کے دھنویں اور سگریٹ

کے بارے میں علامہ شرنبلالی کفارہ کے قائل ہیں۔

(۲۱) یہ تکلف منہ بھر کے تے کرنا یا بہ تکلف منہ بھر کے تے واپس نکلنا۔

(۲۲) اپنا تھوک باہر نکال کر چاٹنا یا بیوی اور محبوب کے علاوہ کسی اور شخص کا تھوک نگلنا۔ (۱)

رمضان کے علاوہ بقیہ روزے توڑنے کا حکم:

رمضان کے علاوہ بقیہ روزوں میں کفارہ واجب نہیں ہوتا، البتہ قضا ضرور واجب ہوگی، چاہے اسے قصد اتوڑا  
میا ہو یا کسی عذر کی وجہ سے توڑنے کی نوبت آئی ہو۔ رمضان کے روزوں کے علاوہ بقیہ روزوں کے احکام درج ذیل  
ہیں:

(۱) رمضان کے علاوہ جتنے بھی فرض یا واجب روزے ہیں، ان کے توڑنے سے قضا واجب ہوگی، البتہ جن روزوں میں  
تتابع اور تسلسل شرط ہے (کفارات اور متتابع نذر کے روزے) تو ان میں حیض کے علاوہ باقی کسی بھی عذر کی وجہ سے  
روزہ توڑنے کی اجازت نہیں، اگر توڑ دیا تو استیناف یعنی از سر نو دوبارہ روزے رکھنے ہوں گے۔ اس کے علاوہ بقیہ  
روزوں (قضاے رمضان، نذر مطلق، نذر معین) میں صرف قضا واجب ہوگی۔

(۲) نکلی روزہ چاہے عذر کی وجہ سے توڑا جائے یا بغیر عذر کے، صرف قضا واجب ہوگی۔

(۳) صوم مظنون، یعنی وہ روزہ جو اس نیت سے شروع کیا گیا ہو کہ یہ میرے ذمے واجب تھا، لیکن پھر پتہ چل جائے کہ  
واجب نہیں تھا تو جمہور حنفیہ کے ہاں اس کے توڑنے سے کچھ بھی واجب نہیں ہوتا، البتہ پورا کرنا زیادہ مناسب  
ہے۔ (۲)

قضا اور فدیہ سے متعلق بنیادی اصول:

(۱) فقہائے کرام کے ہاں اگر کسی شخص کا روزہ عذر کی وجہ سے رہ گیا ہو اور وہ اسی عذر کے دوران مرجائے اور اس کو روزہ  
رکھنے کی فرصت نہ ملے تو قضا ساقط ہو جائے گی، یعنی قضا کے وجوب کے لیے شرط یہ ہے کہ قضا کے لیے ایسا وقت مل  
جائے جو شرعی اعذار سے خالی ہو، تاہم ایسی صورت میں وہ استحباً یا اپنی طرف سے فدیہ کی وصیت بھی کر سکتا ہے جو ثلث  
مال سے دیا جائے گا۔

(۲) اگر زیادہ روزے عذر کی وجہ سے رو گئے تھے اور ان سب کی بقدر یا بعض کی بقدر وقت مل جانے کے بعد موت آگئی  
تو اب موت کے وقت اتنے روزوں کے بدلے فدیہ کی وصیت واجب ہوگی، جتنے روزوں کی قضا کے لیے وقت مل

(۱) سرائی الخلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، باب ما یفسد بہ الصوم و یوجب القضا من غیر کفارة: ص ۵۵۳-۵۵۸.

الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب الرابع، النوع الاول ما یوجب القضا دون الکفارة: ۲۰۲-۲۰۴.

(۲) بلایع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من افسد صومہ: ۲/۶۲۵، ۶۲۶، فصل فی حکم الصوم الموقت: ۲/۶۳۲.

گیا ہو۔ بقیہ روزوں کی قضا اور ان کے بدلے نذیہ کی وصیت ساقط ہوگی۔

(۳) رمضان کے روزوں کی قضا علی الفور واجب نہیں، بلکہ عیدین اور ایام تشریق کے علاوہ بقیہ ایام میں عمر بھر کسی بھی دن ان کی قضا کی جاسکتی ہے۔

(۴) رمضان کی قضا کے لیے رات سے روزے کی نیت اور تعمین نیت ہر ایک ضروری ہے۔ حالانکہ یہ دونوں اداے رمضان کے لیے ضروری نہیں۔

(۵) نذر معین میں مخصوص وقت آنے سے پہلے یا مخصوص وقت بیماری میں گزارنے کے فوراً بعد مرجانہ روزے کے وجوب کو ساقط کر دیتا ہے۔ (۱)

### فدیہ کب واجب ہوگا؟

حنفیہ کے ہاں فدیہ کے وجوب کے لیے علت ایسا دائمی عجز ہے جس کے ہوتے ہوئے تمام عمر اس کو روزہ ادا کرنے پر قدرت کی امید نہ رہے، چاہے یہ عجز کسی دائمی مرض کی وجہ سے ہو یا کبر سن کی وجہ سے ہو۔ علامہ کاسانی نے اس کو ”العجز المسد ام“ سے تعبیر کیا ہے۔ مذکورہ علت کی رو سے مریض بھی شیخ فانی کے حکم میں ہوگا اور وہ بھی فدیہ ادا کرے گا۔ عام اعذار، مثلاً: سفر، غیر دائمی مرض، حمل اور رضاع وغیرہ سے فدیہ واجب نہیں ہوتا، بلکہ شیخ فانی یا دائمی مریض بھی اگر روزے رکھنے پر قادر ہو جائے تو قدرت والے ایام کے بقدر اس کا فدیہ باطل ہو جائے گا اور وہ ان روزوں کی قضا لائے گا۔ یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جس نے عمر بھر روزہ رکھنے کی نذر مان لی ہو، ایسا شخص جن ایام میں انتظار کرے گا اس کے بدلے فدیہ ادا کرے گا، اس لیے کہ قضا لانے کے لیے عمر بھر اس کے پاس فاضل وقت نہیں۔ کفارات وغیرہ کے روزوں کے بدلے فدیہ دینا جائز نہیں، اس لیے کہ وہ اعتاق رقبہ یا کسی اور چیز سے بدل ہوئے ہیں اور بدل کا بدل نہیں ہوتا۔ (۲)

### فدیہ کی مقدار:

فدیہ کی مقدار خود قرآن مجید میں موجود ہے کہ فدیہ ایک مسکین کو کھانا کھلانا ہے:

﴿فِذْيَةُ حُلَعَامٍ مِسْكِينٍ﴾ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم الصوم الموقت: ۶۲۸/۲-۶۳۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم الصوم المؤقت: ۶۳۱/۲، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، فصل فی العوارض: ص ۵۶۷

(۳) البقرة: ۱۸۴

چونکہ روزہ کے فدیہ کے لیے قرآن مجید میں ”طعام مسکین“ کا لفظ آیا ہے، اس لیے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ جہاں کہیں طعام یا اطعام کا لفظ ذکر ہو، وہاں اباحت اور تملیک دونوں جائز ہوتے ہیں اور جہاں کہیں لفظ ”اداء“ آیا ہے، ذکر ہو تو وہاں صرف تملیک جائز ہوگی، لہذا اگر تملیک (خوراک یا اس کی قیمت کا مالک بنانا) چاہے تو ہر روز کے بدلے صدقہ فطر کی مقدار (نصف صاع، یعنی پونے دو سیر گندم یا ساڑھے تین سیر جو، کشتش یا کھجور یا اس کی قیمت) ادا کرے۔ یہ ادائیگی رمضان کے اول میں بھی ہو سکتی ہے اور رمضان کے آخر میں بھی، اسی طرح تمام فدیہ کسی ایک فقیر کو بھی دیا جاسکتا ہے اس لیے کہ ”مدفوع الیہ“ کا تعدد فدیہ میں شرط نہیں۔

اور اگر اباحت (خوراک سامنے رکھ کر سیر ہونے تک کھلانا) چاہے تو ایک فقیر کو دن میں دو مرتبہ خوب سیر ہو کر کھلانا ہوگا۔ اگر گندم کی روٹی ہو تو اس کے ساتھ سالن کھلانا ضروری نہیں، البتہ عرف کے لحاظ سے مناسب ضرور ہے کیونکہ آج کل کے عرف میں گندم کی روٹی بھی کوئی سالن کے بغیر نہیں کھاتا۔ جب کہ جو کی روٹی کے ساتھ سالن ضروری ہے۔ ایک شخص ایک روز جتنا بھی کھائے، چھٹی مرتبہ بھی کھائے؛ ایک ہی فدیہ شمار ہوگا۔ جو شخص فدیہ دینے پر بھی قادر نہ ہو تو وہ استغفار کرتا رہے۔ (۲)

### رمضان کے روزے کا کفارہ:

کفارہ ایک غلام کو آزاد کرنا ہے۔ اگر غلام میسر نہ ہو تو دو ماہ مسلسل روزے رکھنے ہوں گے، تاہم ان روزوں میں حیض کے علاوہ باقی کسی بھی عذر کی وجہ سے انتظار کرنا جائز نہیں، لہذا اگر ان دو مہینوں کے درمیان عیدین یا ایام تشریق بھی آگئے تو از سر نو دو ماہ روزے رکھنے ہوں گے۔ حیض ختم ہونے کے فوراً بعد گزشتہ روزوں سے اتصال ضروری ہے۔ اگر مرض یا کبرسنی کی وجہ سے روزہ رکھنے کی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو دو وقت کا کھانا کھلائے۔ دو پہر اور شام کھلائے، صبح اور شام کھلائے، یا دو دن دو پہر یا دو دن شام کو کھلائے، یہ تمام صورتیں جائز ہیں۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ جس فقیر کو پہلی مرتبہ کھلایا ہو، دوسری مرتبہ بھی اسی فقیر کو کھلائے۔

یہ بھی جائز ہے کہ ایک محتاج کو ساٹھ دن کھانا کھلائے۔ کھانا کھلانے میں گندم کی روٹی بغیر سالن کے، جب کہ جو کی روٹی سالن کے ساتھ کھلائی ہوگی، تاہم اس میں عرف کا لحاظ رکھنا زیادہ مناسب ہے، اس لیے کہ موجودہ دور میں

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الکفارات، فصل فی شروط الحوازی: ۶/۳۸۲، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، فصل فی

المواضع: ص ۵۶۷، وفصل فی الکفارة وما یستقطعہا بعد الوجوب: ص ۵۵۲

آخر سالن کے کوئی بھی کھانا نہیں کھاتا، اگرچہ فقیر و مسکین ہی کیوں نہ ہو۔ کھانا بھوکے شخص کو کھانا چاہیے اور خوب سیرا کر کھانا چاہیے۔ ساتھ دن کا کھانا ایک دن کھانا صرف ایک دن کے لیے کافی ہوگا۔

اگر کھانے کی جگہ غلہ دینا چاہے تو صدقہ فطر کی مقدار گندم، جو، کشمش یا کھجور دے دے یا اس کی قیمت ادا کر دے۔ ایک ہی فقیر کو ایک ساتھ یا ایک دن مختلف مراحل پر تمام روزوں کے بدلے غلہ یا اس کی قیمت دینا جائز نہیں۔ (۱)

### کن روزوں میں تنایع اور تسلسل شرط ہے اور کن میں نہیں؟

رمضان کے روزوں اور تمام کفارات (یمین، قتل، ظہار، افطار رمضان) میں تنایع شرط ہے، ان کے علاوہ جتنے بھی روزے ہیں، جس قسم کے بھی ہیں؛ کسی میں بھی تنایع شرط نہیں۔ (۲)

### قضا اور کفارہ میں مداخل جائز نہیں:

قضا کے وجوب کا کفارہ کے ساتھ کوئی تعلق نہیں، اس لیے کہ قضا فوت شدہ روزے کی تلافی کے لیے جبرہ ہے جب کہ کفارہ اس جرم پر تنبیہ اور سزا ہے جس کی وجہ سے اس نے بالقصد والا راہ فرض روزہ چھوڑا ہے، لہذا جمہور فقہاء کے ہاں قضا اور کفارہ میں مداخل جائز نہیں، بلکہ ہر ایک کے لیے الگ الگ روزے رکھنے ہوں گے۔ (۳)

### ایک رمضان یا متعدد رمضان کے کفارات میں مداخل:

اگر کسی شخص نے ایک ہی رمضان یا مختلف رمضانوں کے متعدد روزے قصداً توڑ دیے ہوں اور ابھی تک کسی ایک کا کفارہ بھی ادا نہ کیا ہو تو ان تمام روزوں کے بدلے ایک ہی کفارہ ادا کرنا کافی ہے۔ حنفیہ کے ہاں یہی ظاہر الروایۃ اور مختار قول ہے۔ (۴)



(۱) مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، فصل فی الکفارة وما یسقطها عن الذمة بعد الوجب: ص ۵۵۲

(۲) مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، فصل فی العوارض: ص ۵۶۶

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من افسد صومه: ۶۱۷/۲

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من افسد صومه: ۶۲۵، ۶۲۴/۲، حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح،

فصل فی العوارض: ص ۵۴۶

## روزہ کے کردہات:

درج ذیل چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا، البتہ ان کا ارتکاب مکروہ ہے:

(۱) بلائندہ کسی چیز کا جھکنا یا چبانا، تاہم اگر شوہر بدخلق و بد مزاج قسم کا ہو اور نمک و مرچ وغیرہ کے کم و بیش ہونے میں اس کی برہمی کا اندیشہ ہو یا بچہ روٹی وغیرہ نہیں چبا سکا ہو اور کوئی چبانے والا بھی نہ ہو اور کوئی اور نرم غذا بھی نہ ہو تو جھکنے اور چبانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

(۲) شہد یا تیل خریدتے ہوئے تحقیق کے لیے اس کو جھکنا مکروہ ہے، تاہم اگر دھوکے کا اندیشہ ہو تو بلا کراہت جائز ہے۔  
(۳) دانتوں کی صفائی کے لیے کوئی ذائقہ دار گوند، پیسٹ یا کوئی ایسی چیز استعمال کرنا جس کی خوشبو اور ذائقہ محسوس ہو سکے، مکروہ ہے۔ ایسی چیز کا ذائقہ اگر کھانے کی دیگر اشیاء کی طرح مقصود ہو اور اس میں غذائیت بھی کسی درجے میں موجود ہو تو پھر اس سے روزہ بھی ٹوٹ جائے گا۔

(۴) استنجائی اور تاک میں پانی ڈالنے میں مباح نہ کرنا۔

(۵) منہ میں تھوک جمع کرنا اور اس کو نگلنا۔

(۶) روزہ کی حالت میں بیوی کے لب یا زبان چوسنا (القبالة الفاحشة) بہر صورت مکروہ ہے، اگرچہ وہ اپنے نفس پر قابو رکھتا ہو۔

(۷) جو شخص اپنے نفس کے متعلق مطمئن نہ ہو تو اس کے لیے عام طریقے سے بوس و کنار اور معانقہ بھی مکروہ ہے۔

(۸) مباشرت فاحشہ بھی مکروہ ہے۔ اس سے مراد بے لباس صورت میں مرد و عورت کا ایک دوسرے سے چمٹنا اور اس طرح لپٹنا کہ ایک دوسرے کی شرم گاہوں کو مس کرتے ہوں۔

(۹) روزہ کی حالت میں ہر وہ فعل بھی مکروہ ہے جو روزہ دار کو کفر و کفر کے روزہ توڑنے پر مجبور کر دے، مثلاً: خون دینا، کچھ نہ لگوانا وغیرہ۔

(۱۰) روزہ دار کا پانی میں کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر ہوا خارج کرنا۔

(۱۱) اگر مسافر کو یقین ہو کہ وہ غروب شمس سے پہلے وطن اصلی یا وطن اقامت پہنچ جائے گا تو اس کے لیے اظہار کرنا مکروہ ہے۔

## روزہ کی حالت میں غیر مکروہ امور:

- (۱) روزہ کی حالت میں بلا ضرورت اور بالضرورت، بہر صورت کلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، غسل کرنا، جیلے کپڑے کو چہرے یا بدن پر رکھنا یا کراہت جائز ہے۔
- (۲) مسواک تر ہو یا خشک یا پانی میں بھگی ہوئی، صحیح تر قول کے مطابق اس سے مسواک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، چاہے دن کے پہلے جسے میں ہو یا آخر جسے میں ہو۔
- (۳) تیل دسروں لگانے میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ سرے کا زائنتہ حلق میں بھی محسوس ہو، اس لیے کہ آنکھ پیٹ کے لیے مفید نہیں۔
- (۴) قوی شخص کے لیے پچھتا لکوانے یا خون دینے میں کوئی حرج نہیں۔
- (۵) بیوی کے ساتھ بوس و کنار اور مباشرت میں کوئی حرج نہیں بشرط یہ کہ اپنے نفس پر قدرت اور کنٹرول ہو۔
- (۶) جنابت کی حالت میں روزہ شروع کرنے یا دن کے وقت احتلام دینے میں کوئی حرج نہیں۔ (۱)



(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی ما یستحب للصائم وما یکرہ: ۲/۶۳۵-۶۴۱، مراقی الخلاج مع حاشیة طحطاوی، کتاب الصوم، فصل فی ما یکرہ للصائم وما لا یکرہ: ص ۵۵۹-۵۶۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الثالث فی ما یکرہ للصائم وما لا یکرہ: ۱/۱۹۹، ۲۰۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یکرہ للصائم وما لا یکرہ، مطلب فی ما یکرہ للصائم: ۳/۳۹۵-۳۹۹



## اذان کے جواب اور افطاری میں افضل عمل

سوال نمبر (141):

رمضان میں افطاری کے وقت مغرب کی اذان کے جواب میں توقف کرنا چاہیے یا اطمینان سے جواب دے کر پھر افطاری میں مشغول ہونا چاہیے۔ شریعت کا اس بارے میں کیا حکم ہے؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ اجابت اذان اپنی جگہ اہم ہے، لیکن افطاری میں تعجل مسنون ہونے کے علاوہ ایک فطری ضرورت بھی ہے، لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ افطاری کی ضرورت سے اجابت اذان کی سنت ہونے کی حیثیت متاثر نہیں ہوتی۔ بہتر یہ ہوگا کہ تطبیق کی صورت پیدا ہو کہ روزہ وقت داخل ہونے پر افطار ہو اور اذان افطاری کے بعد دے، تاکہ اطمینان کے ساتھ اذان کا جواب دے سکے، لیکن یہ صورت خاص جگہوں میں ممکن ہے۔ عام لوگوں کے لیے اذان ہی وقت داخل ہونے کی علامت سمجھی جاتی ہے، ایسی صورت میں تطبیق کی صورت یہی ہوگی کہ افطاری کے ساتھ ساتھ اذان کے جواب کا اہتمام ہو، دونوں کا بیک وقت ادا ہونا کوئی ناممکن نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وتعجيل الإفطار أفضل، فيستحب أن يفطر قبل الصلاة. (۱)

ترجمہ:

افطار میں جلدی کرنا افضل ہے، پس مستحب یہ ہے کہ مغرب کی نماز سے پہلے افطار کرے۔



## فصل فی مالا یفسد الصوم

(ان چیزوں کا بیان جن سے روزہ نہیں ٹوٹتا)

حالت روزہ میں انجکشن لگوانا

سوال نمبر (142):

حالت روزہ میں رگ یا گوشت میں انجکشن لگوانے کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

بینوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

دانش رہے کہ حالت روزہ میں کسی چیز یا اس کے اثرات کے معاذ ذراع سے بدن میں داخل ہو کر پیٹ یا دماغ تک پہنچنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ مطلق کسی چیز یا اس کے اثرات کے بدن تک پہنچنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ چونکہ انجکشن کے اثرات معدہ یا دماغ تک براہ راست نہیں پہنچتے، بلکہ بذریعہ مسامات یا رگ کے دوا خون میں شامل ہو کر بدن کے آرام و راحت کا ذریعہ بنتی ہے۔ اس لیے انجکشن خواہ رگ کا ہو یا دوسرا روزہ توڑنے والا نہیں ہے۔ جیسا کہ پیاس کے وقت مسامات کے ذریعے بدن کو ٹھنڈک پہنچانا روزہ توڑنے والا نہیں، تاہم روزے کی حالت میں بلا ضرورت رگ والے انجکشن سے حتی الامکان اجتناب کرنا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن اغتسل فی ماء رجد برده فی باطنه لا یفطره. (۱)

ترجمہ: جس روزہ دار نے پانی میں غسل کیا اور اس نے پانی کی ٹھنڈک اپنے جسم کے اندر محسوس کی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

قال ابن نجیم: وفي التحقيق أن بين الحوفين منفذاً أصلياً، فمما وصل إلى حوف الرأس يصل إلى

حوف البطن. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الرابع فیما یفسد وما لا یفسد: ۲۰۲/۱

(۲) البحر الرائق، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد: ۴۸۸/۲

ترجمہ: ابن نجیم فرماتے ہیں کہ: ”حقیقت میں دونوں جوف (یعنی اندرونی حصوں میں) ایک سوراخ اصلی ہے تو جو جوف کے جوف تک پہنچ جائے وہ پیٹ کے جوف تک بھی پہنچ جاتی ہے۔“



### روزہ دار کا آنکھوں میں دوائی ڈالنا

سوال نمبر (143):

روزہ کی حالت میں آنکھوں میں تکلیف کا احساس ہونے لگے اور ڈاکٹر بھی دوائی ڈالنے کا مشورہ دے تو آنکھوں میں دوائی ڈالنے سے روزہ متاثر ہوگا؟

بیتواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ارباب طب کے کہنے کے مطابق اگرچہ آنکھ سے حلق تک دوائی کے اثر پہنچنے کے لیے ایک باریک راستہ پایا جاتا ہے، لیکن بایں ہمہ نقہائے کرام کی تصریحات سے آنکھ میں دوائی ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، کیوں کہ یہ خفیہ راستہ دوائی پہنچنے کے لیے نہیں، البتہ بسا اوقات اس کا اثر پہنچ جاتا ہے۔ نیز یہ راستہ بسا اوقات بند ہو کر اس میں نفوذ باقی نہیں رہتا، اس لیے یہی رائج قول ہے کہ آنکھ میں دوائی ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو أقطر شيئاً من الدواء في عينه، لا يفطر صومه عندنا، وإن وجد طعمه في حلقه. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص نے آنکھ میں دوائی ڈالی، اس سے ہمارے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا، اگرچہ حلق میں اس کا ذائقہ بھی محسوس کرے۔



## روزہ کی حالت میں بچے کے لیے کھانا چبانا

سوال نمبر (144):

ایک بچے کو کھانے کی ضرورت ہے۔ کیا اس کی ماں حالت روزہ میں بچے کے لیے کھانا چبا کر اس کو کھلا سکتی ہے؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

بچے کی تربیت اور پرورش ماں کے فرائض منہی کا حصہ ہے۔ ماں کے لیے بچے کی بہتر صحت کے ایسے کئی مواقع پیش آتے ہیں، ان چیزوں کا کرنا ضروری ہوتا ہے، اس لیے اگر بچے کی خوراک کے لیے کوئی اور بندوبست مشکل ہو تو ضرورت کے تحت ماں بچے کے لیے کھانا چبا کر کھلا سکتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا بأس للمرأة أن تمضغ لصبیها الطعام إذا لم یکن لها بد منه. (۱)

ترجمہ:

عورت کے لیے اس میں کوئی حرج نہیں کہ دو روزے کی حالت میں بچے کے لیے کھانا چبا کر کھلائے، جب اس کے بغیر کوئی چارہ نہ ہو۔



## بیوی کا خاوند کے لیے کھانے پینے کی چیز چکھنا

سوال نمبر (145):

اگر کسی خاتون کا خاوند تند خوار سخت مزاج ہو تو حالت روزہ میں خاوند کے خوف سے خاتون کے لیے کھانے پینے کی اشیاء چکھنا کیسا ہے؟ کیا اس عمل سے خاتون کا روزہ متاثر ہوتا ہے؟

بیٹو! توجہ دوا

(۱) الفتاویٰ النصارعیۃ، کتاب الصوم، الفصل السادس فیما یکرہ للصائم وما لا یکرہ: ۲۸۸/۲

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حالتِ روزہ میں کسی چیز کا غوٹا چکھنا مکروہ ہے اور بسا اوقات تو فسادِ موصوم کا سبب بن جاتا ہے، لیکن اگر کہیں کسی خاتون کا خاوند تند خواہ سخت مزاج ہو اور بیوی کو اس سے مار پیٹ اور گالی گلوچ کا خوف ہو تو ایسی خاتون کے لیے کھانے کی پکائی جانے والی اشیاء کا چکھنا بلا کراہت جائز ہے۔ تاہم یہ احتیاط رہے کہ صرف زبان سے چکے منہ میں ڈالنے یا حلق تک پہنچانے سے اجتناب کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إن كان الزوج سعيء الخلق، لا بأس للمرأة أن تذوق المرققة بلسانها. (۱)  
ترجمہ: اگر کہیں خاوند بد اخلاق اور تند مزاج ہو تو پھر بیوی کے لیے سالن اپنی زبان سے چکھنے میں کوئی حرج نہیں۔



روزہ میں بیوی سے بغل گیر ہو کر سونا

سوال نمبر (146):

رمضان المبارک کے روزہ میں اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ بغل گیر ہو کر سو جائے تو کیا اس سے روزہ پر اثر ہوگا یا نہیں؟

بیتناؤ ہرودا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ میاں بیوی کا حالتِ روزہ میں ایک دوسرے کے ساتھ چٹ کر یا بغل گیر ہو کر سونے میں کوئی قباحت نہیں، بشرطیکہ اپنے اوپر عدم انزال کا پورا یقین ہو۔ اگر یقین و قدرت نہ ہو تو ایسا کرنے سے احتراز کرنا چاہیے، تاکہ کسی خطرے میں نہ پڑے۔

لہذا مذکورہ حالت میں اگر میاں بیوی میں سے کسی کا انزال نہ ہوا ہو تو روزہ فاسد نہیں ہوا، البتہ اس حالت میں جس کسی کا انزال ہوا ہو، اس کا روزہ فاسد ہوا ہے اور اس پر روزہ کی قضا لازم ہے۔

(۱) الفتاویٰ الخزانہ علیٰ هامش المحدثیہ، کتاب الصوم، فصل فیما یکرہ للصائم وما لا یکرہ: ۱/۴۰

وَالْمَرْبِيعُ عَلَى ذَلِكَ:

وإذا قبل أمراته وأنزل فسد صومه من غير كفارة. وكذا في تقبيل الأمانة والخلام وتقبيلها زوجه. وإذا رأت بللاً..... والممس والمباشرة والمصافحة والمعانقة كالقبلة. (١)

ترجمہ: اور جب روزہ دار اپنی بیوی کو چومے اور انزال ہو جائے تو بغیر کفارہ کے روزہ فاسد ہوگا۔ اسی طرح باندی، غلام کو چومنا اور بیوی کا اپنے خاوند کو چومنا، جب تری دیکھے۔۔۔۔۔ یوی کو مس کرنا، جھینڑ پھاڑ کرنا، مصافحہ کرنا، اس سے ملنا اور مخالفت کرنا جو منے کی طرح ہیں۔



بھنگ کی گرو وغبار کے روزے پر اثرات

سوال نمبر (147):

بھنگ اور جس صاف کرتے وقت اس سے ایک خاص قسم کی گردوغبار اٹھتی ہے جو نشہ آور اور زیادہ تلخ اثرات کی حامل ہوتی ہے۔ کیا اس گردوغبار کے حلق میں چلے جانے سے روزہ ٹوٹے گا؟

بَيِّنَاتُ جُرُوءِ

**الجواب وبالله التوفيق:**

حالتِ روزہ میں گردوغبار کے حلق کے اندر جانے سے روزے پر اثرات کا دار و مدار قصد پر ہے۔ اگر گردوغبار روزہ دار کے حلق میں خود بخود داخل ہو تو پھر روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیوں کہ احتیاط کے باوجود اس قسم کی چیزوں سے بچنا حرجِ عظیم کے مترادف ہے، اس لیے روزہ فاسد نہ ہوگا، البتہ اگر اس نے بذاتِ خود قصد اس گردوغبار کو نگل لیا تو پھر روزہ ٹوٹ جائے گا۔ لہذا بھنگ و چرس کی صفائی کے وقت اس سے بچنے کے لیے زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے۔

والدليل على ذلك:

قوله: (إنه لو أدخل خلقه النار، لم يأت صورته كان الإدخال، حتى لو تمخّر بخور فأواه إلى

نفسه واشتعه ذاكراً للصومه أفطر لا مكان التحرز عنه. (٢)

(١) الفتاوى الهنديّة، كتاب الصوم، الباب الرابع في ما يفسد وما لا يفسد: ٢٠٤/١

(٢) رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد: ٣٦٦/٣

ترجمہ: اگر اس کے حلق میں دھواں چلا گیا چاہے جس طریقے سے بھی ہو، یہاں تک کہ کسی خوشبودار دھوئیں سے دھونی دی گئی اور اس کو اپنی طرف کھینچا اور روزہ یاد ہونے کے باوجود اس کو سونگھا تو روزہ ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ اس سے پینا ممکن تھا۔



### حالتِ روزہ میں خون چڑھانا

سوال نمبر (148):

روزہ دار آدمی کو انجکشن یا ڈراپ کے ذریعے خون چڑھا دیا جائے تو اس سے روزہ ٹوٹتا ہے یا نہیں؟

بینواؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

روزہ ان اشیاء سے فاسد ہوتا ہے جو کسی سوراخ کے ذریعے سے معدہ یا دماغ میں پہنچ جائے۔ انجکشن سے دوا بذریعہ سوراخ نہیں، بلکہ عروق (رگوں) اور مسامات کے ذریعے معدہ یا دماغ میں پہنچتی ہے۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر کسی کو بحالتِ روزہ انجکشن یا ڈراپ کے ذریعے خون چڑھایا جائے تو اس سے اس کے روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا، البتہ احتیاط اسی میں ہے کہ روزے کی حالت میں اس سے احتراز کیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(أو ادهن، أو اكنحل، أو احتجم) وإن وجد طعمه في حلقه. قال ابن عابدین: لأن الموجود في حلقه أثر داخل من المسام الذي هو محل البدن والمغطر إنما هو الداخل من المنافذ، للاتفاق على أن من اغتسل في ماء، فوجد برده في باطنه أنه لا يفطر. (۱)

ترجمہ: سر پر تیل لگایا آنکھوں میں سرمہ لگایا یا پھینکا لگوا یا، اگرچہ اس کا ذائقہ حلق میں محسوس ہو۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ: ”حلق میں موجود اثر بدن کے مسام کی وجہ سے ہے اور روزہ کے لیے توڑنے والی وہ چیز ہے جو کسی منفذ سے داخل ہو۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ کوئی پانی میں نہائے اور اس کی ٹھنڈک بدن کے اندر محسوس ہو تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔“

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد: ۳/۳۶۶، ۳۶۷

## فصل فی ما یفسد الصوم ویوجب القضا فقط

(ان چیزوں کا بیان جن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور صرف قضا واجب ہوتی ہے)

روزہ کی حالت میں عورت کے ساتھ لیٹنے سے انزال ہونا

سوال نمبر (149):

ایک شخص حالت روزہ میں اپنی بیوی کے ساتھ لیٹا ہو، بیوی اس کے اعضا کو مذاقاً چھیڑتی رہی، یہاں تک کہ اس کا انزال ہو جائے تو اس صورت میں روزے کا کیا حکم ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

حالت روزہ میں خاوند کا اپنی بیوی کے ساتھ لیٹنے، چھونے، پیار و محبت اور بوسہ لینے میں کوئی حرج نہیں، بشرطِ یہ کہ خاوند کو اپنے نفس پر کنٹرول اور اعتدال ہو، لیکن جہاں کہیں انزال ہونے کا خطرہ ہو تو وہاں پر احتیاط کرنا چاہیے، تاہم استمنا بالکف میں چونکہ قضائے شہوت کامل نہیں، اس وجہ سے صرف قضا لازم ہوگی، کفارہ لازم نہیں ہوگا۔  
لہذا صورت مسئلہ میں اگر بیوی خاوند کے اعضا سے چھیڑ چھاڑ کرتی ہوئی یا ہاتھ لگاتی ہوئے خاوند کا انزال کرائے تو اس صورت میں اس پر اس دن کے روزے کی قضا لازم ہے، کفارہ لازم نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(أَوْ قَبْلَ) وَلَوْ قَبْلَ فَاحْشَهُ..... (أَوْ لَمَسَ فَأَنْزَلَ) وَلَوْ بِحَائِلٍ، لَا يَمْنَعُ الْحَرَارَةُ، أَوْ اسْتَمْنَى بِكَفِّهِ

..... (قضى) في الصور كلها (فقط). (۱)

ترجمہ:

یا بوسہ لیا اگرچہ فحش طریقے سے ہو۔۔۔۔۔ یا ہاتھ لگایا اور انزال ہوا، اگرچہ ایسی رکاوٹ کے ہوتے ہوئے ہو جائے جو بدن کی حرارت منع کرنے والی نہ ہو یا ہاتھ سے جاتی لگوا یا تو تمام صورتوں میں صرف قضا لازم ہوگی۔





## سحری کھانے کے بعد طلوع فجر کے غالب گمان پر روزہ توڑنا

سوال نمبر (150):

اگر کسی کو سحری کھانے کے بعد تحقیق سے پتہ چلا کہ کھانا تو طلوع فجر کے بعد کھایا گیا ہے اور وہ پھر دوپہر کا کھانا اس لیے کھائے کہ اس کا غالب گمان تھا کہ اس کا روزہ صحیح نہیں ہے، لہذا اب اساک کی ضرورت نہیں۔ تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ مذکورہ شخص پر قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے یا صرف قضا لازم ہوگی؟

بینوا وجرؤا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کفارہ کا لزوم رمضان المبارک کا روزہ قصد افطار کرنے کی صورت میں لازم ہوتا ہے، خطا اور بھول کی صورت میں صرف قضا لازم ہوتی ہے۔

لہذا صورت مسئولہ میں جب روزہ دار کا غالب گمان یہ ہو کہ اس نے سحری طلوع فجر کے بعد کی ہے تو روزہ صحیح نہ ہونے کی وجہ سے اس پر صرف قضا لازم ہوگی، کفارہ نہیں۔ تاہم ایسی صورت میں اس کو چاہیے تھا کہ رمضان المبارک کے تقدس کو مد نظر رکھ کر اساک کرتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإذا نسحر، وهو يظن أن الفجر لم يطلع، فإذا هو قد طلع..... أمسك بقية يومه قضاءً لحق الوقت..... وعليه القضاء، ولا كفارة عليه..... أنه بنى الأمر على الأصل، فلا تتحقق العمدية. (۱)

ترجمہ:

اگر روزہ دار نے سحری کھائی اور حال یہ کہ وہ گمان کرتا ہے کہ فجر طلوع نہیں ہوئی، پھر معلوم ہوا کہ فجر طلوع ہو چکا ہے تو یہ شخص باقی دن اساک کرے بقدر امکان وقت کا حق ادا کرنے کے لیے۔۔۔۔۔ اور اس پر قضا لازم ہے اور کفارہ نہیں۔۔۔۔۔ کیوں کہ اس نے اپنے کام کو اصل پر بنا لیا ہے، لہذا عمد افطار کرنا متحقق نہ ہوا۔



حلق میں خون پہنچنے سے روزے کا فاسد ہو جانا ۔

سوال نمبر (151):

• رمضان میں بعض اوقات مسواک کرنے سے مسوڑھوں سے خون نکل آتا ہے، جس کا ذائقہ حلیٰ تک پہنچ جاتا ہے تو ایسی صورت میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟

• پیشوا ترمذی

الجواب وبالله التوفیق:

مسواک کرنے سے جو خون مسوڑھوں سے نکل کر حلق میں پہنچے تو اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر خون لعاب (تھوک) پر غالب ہو یا دونوں برابر ہوں تو ایسی صورت میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے، تاہم اس پر اس روزے کی صرف قضا ہے کفارہ نہیں، لیکن اگر لعاب (تھوک) غالب اور خون مغلوب ہو تو ایسی صورت میں اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

• الدم إذا خرج من الأسنان، ودخل حلقه، إن كانت الغلبة للزاق، لا يضره، وإن كانت الغلبة للدم، يفسد صومه، وإن كانا سواء أفسد أيضاً استحساناً. (۱)

ترجمہ:

کسی روزہ دار کے دانتوں سے خون نکلا اور اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو اگر تھوک غالب ہو تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر خون غالب ہو تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور اگر دونوں برابر ہوں تو بھی از روئے استحسان اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا۔



منہ میں آنسو چلے جانا

سوال نمبر (152):

ایک روزہ دار شخص روتا ہے، اس دوران آنسو اس کے منہ میں چلے جاتے ہیں، ایسی صورت میں روزہ کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الرابع فی ما یفسد وما لا یفسد: ۱/۲۰۳

نسا و عدم فساد کا کیا حکم ہے؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب تک آنسو معمولی مقدار میں ہوں تو منہ میں چلے جانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، لیکن جب آنسو اتنے زیادہ ہوں کہ منہ میں ان کا ذائقہ محسوس ہونے لگے اور اس کے باوجود یہ شخص آنسو نکلتا رہے تو اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

والذلیل علیٰ ذلک:

الدموع إذا دخلت فم الصائم، إن كان قليلاً كالقطرة، والعطرتين، أو نحوها، لا يفسد صومه، وإن

كان كثيراً حتى وجد ملوحتة في جميع فمه، واجتمع شيء كثير، فابتلعه، يفسد صومه. (۱)

ترجمہ:

آنسو جب صائم کے منہ میں داخل ہوں، اگر یہ کم مقدار میں ایک یا دو قطرے ہوں تو اس سے روزہ ناسد نہیں ہوگا، لیکن اگر زیادہ ہوں، یہاں تک کہ ان کی نمکینی تمام منہ میں محسوس ہو اور زیادہ مقدار میں جمع ہو اور پھر اس کو نگل لے تو اس سے روزہ ناسد ہوگا۔



## رمضان میں مٹی کھانا

سوال نمبر (153):

اگر کوئی شخص رمضان کے مہینے میں دن کے وقت مٹی کھالے تو اس پر قضا کے ساتھ ساتھ کفارہ بھی واجب ہوگا

یا نہیں؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

دانش رہے کہ جب کوئی شخص رمضان کے مہینے میں قصداً کھائے، پے تو اس پر قضا کے ساتھ ساتھ کفارہ بھی

واجب ہوگا تاہم اس میں یہ شرط ہے کہ وہ ایسی چیز کھالے، جسے لوگ عادیانہ غذا کے طور پر استعمال کرتے ہوں اور اگر کوئی ایسی چیز کھالے جو عادیانہ غذا کے لیے استعمال نہ ہوتی ہو تو ایسی صورت میں صرف اس دن کی قضا لازم ہوگی اور کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

صورت مسئلہ کے مطابق مٹی چونکا۔ ایسی چیز ہے جو عادیانہ غذا کے طور پر استعمال نہیں ہوتی، اس لیے مٹی کھانے سے اس شخص پر قضا لازم ہوگی اور کفارہ لازم نہ ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإذا ابتلع مالا يتغذى به، ولا يتداوى به عادئاً كالحجر، والتراب، لا يوجب الكفارة. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی روزہ دار نے ایسی چیز نگلی جو عادت کے مطابق غذا اور دوا کے طور پر نہ کھائی جاتی ہو، مثلاً پتھر یا مٹی وغیرہ تو ایسی چیز کھالینا کفارہ واجب نہیں کرتا۔



## رمضان کے روزے نہ رکھنا

### سوال نمبر (154):

اگر کسی شخص سے رمضان المبارک کے روزے رو گئے ہوں تو اب اس شخص کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ کیا اس کے ذمے قضا و کفارہ دونوں واجب ہیں یا صرف قضا؟

بینوا انزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ رمضان کے روزے بغیر کسی عذر شرعی کے نہ رکھنا یا رکھ کر توڑنا گناہ کبیرہ ہے، ایسا شخص ناسق کے زمرے میں آتا ہے تاہم سرے سے روزہ نہ رکھنے اور رکھ کر توڑنے کے احکامات قدرے مختلف ہیں۔

☆..... اگر کوئی شخص روزہ رکھ کر بغیر کسی عذر کے توڑے تو اس پر قضا و کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں۔

☆..... اور سرے سے نہ رکھنے کی صورت میں اگرچہ گناہ کبیرہ ہے، لیکن اس پر صرف قضا لازم ہوگی، کفارہ نہیں۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص نے بغیر کسی عذر شرعی کے رمضان کے روزے بالکل نہ رکھے ہوں تو

اس پر صرف قضا لازم ہوگی، کفارہ نہیں، البتہ اگر روزہ رکھ کر توڑ دیا ہو تو پھر کفارہ و قضا دونوں لازم ہوں گے۔

مندرجہ بالا تحقیق اس شخص کے بارے میں ہے، جو پورے رمضان میں کسی قسم کی نیت نہ کرے اور روزہ کھاتا

رہے، لیکن جو شخص سحری میں شریک ہو کر پھر نیت نہ کرنے کا دعویٰ کرے، اس کا کوئی اعتبار نہیں، کیوں کہ علامہ نجم الدین

الغنیؒ کے قول کے مطابق رمضان میں سحری کرنا ہی نیت ہے۔ ایسی صورت میں قلبی ارادہ نہ ہونے کی صورت میں

وجوب کفارہ کے لیے یہ عملی نیت کافی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(أو أصبح غير ناسو للصوم، فأكل عمداً) وقال ابن عابدین: وأما عندنا فلا بد من النية؛ لأن

الواجب الإمساك بجهة العبادة، ولا عبادة بدون نية، فلو أمسك بدون نية لا يكون مائماً ويلزمه القضاء

دون الكفارة..... لأن الكفارة، إنما تحب علی من أفسد صومه، والصوم معدوم، وإفساد المعدوم

مستحيل. (۱)

ترجمہ:

یا روزہ کی نیت نے بغیر صبح کی اور قصد کوئی چیز کھالی۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ ہمارے ہاں نیت

ضروری ہے، کیوں کہ عبادت کی نیت سے امساک واجب ہے اور عبادت بغیر نیت کے نہیں ہوتی، پس اگر بغیر نیت کے

امساک کیا تو وہ روزہ دار نہیں ہے اور اس پر صرف قضا لازم ہے۔۔۔۔۔ اس لیے کہ کفارہ تو روزہ فاسد کرنے کی وجہ

سے لازم ہوتا ہے، اور یہاں روزہ ہی معدوم ہے، اور معدوم چیز کا فاسد کرنا محال ہے۔



## فصل فی ما یفسد الصوم ویوجب القضاء مع الکفارة

(ان چیزوں کا بیان جن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور قضا کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوتا ہے)

بلا عذر شرعی روزہ توڑنا

سوال نمبر (155):

اگر کوئی شخص رمضان المبارک میں روزہ رکھنے کے بعد کچھ کھاپی لے، جب کہ اس کو روزہ توڑنے کے حکم کے متعلق کوئی علم نہ ہو تو کیا اس پر قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے؟

بیشواؤ مصر

الجواب وبالله التوفیق:

دین اسلام میں عبادات خصوصاً رمضان کو ایک نمایاں اور اہم مقام حاصل ہے۔ اسی اہمیت و امتیاز کی وجہ سے روزہ فرض کیا گیا ہے۔ امت محمدیہ ﷺ پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ خصوصی کرم ہے کہ روزے فرض کر کے اجر و ثواب کے کئی دروازے کھول دیے ہیں، پس جو انسان اس نعمت کی قدر کرتا ہے اور اس کو اہم فریضہ سمجھ کر ادا کرتا رہے تو اس کی اخروی زندگی سدھر جاتی ہے اور جو انسان اس نعمت سے منہ موڑ لیتا ہے تو محصیت و نافرمانی کا سامان فراہم کرتا ہے۔ شریعت مطہرہ نے مختلف معاصی کے تذکرہ و انداد کے لیے مختلف سزائیں مقرر کی ہیں۔ قضا و کفارہ اس سلسلے کی کڑیاں ہیں۔ لہذا صورت مسئلہ میں اگر کوئی روزہ رکھنے کے بعد بغیر کسی عذر شرعی کے کچھ کھاپی لے تو فقہائے کرام کے اقوال کی روشنی میں اس پر قضا و کفارہ دونوں لازم ہیں۔ اس سلسلہ میں ایک مسلم معاشرے میں رہتے ہوئے وجوب کفارہ و قضا سے لاعلمی کوئی قابل قبول عذر نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا أكل متعمداً ما يتغذى به، أو يتداوى به، يلزمه الكفارة، وهذا إذا كان مما يلي كل المغفاه، أو

للدواء. (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، باب فیما یفسد الصوم وما لا یفسد، النوع الثانی ما یوجب القضاء و الکفارة: ۱/۲۰۵

ترجمہ:

اگر کسی نے حالتِ روزہ میں جان بوجھ کر کوئی ایسی چیز کھائی جو بطور غذا یا دوا کھائی جاتی ہو تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ وہ چیز بطور غذا یا دوا کھائی جاتی ہو۔



### حالتِ روزہ میں جماع کرنا

سوال نمبر (156):

اگر ایک شخص رمضان کو دن کے وقت اپنی بیوی سے روزہ کی حالت میں جماع کرے تو کیا میاں بیوی دونوں پر کفارہ لازم ہے یا صرف خاوند پر؟

بیٹواتنا ضرور

الجواب وبالله التوفیق:

رمضان کے باہر کت مہینے میں دن کے وقت روزے کی حالت میں جماع کرنے سے روزہ فاسد ہو کر اس کے بدلے قضا و کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں۔ اگر زوجین نے ہم بستری آپس میں رضا مندی سے کی ہو تو دونوں پر قضا و کفارہ لازم ہوں گے، ورنہ بیوی پر جبر کی صورت میں صرف قضا واجب ہوگی، کفارہ نہیں اور خاوند پر دونوں واجب ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

من جامع عمدًا فی أحد السبیلین، فعليه القضاء والكفارة، ولا يشترط الإنزال في المحلین، كذا في الهدایة، وعلي المرأة مثل ما علی الرجل إن كانت مطاوعة وإن كانت مكرهة، فعليها القضاء دون الكفارة. (۱)

ترجمہ:

رمضان المبارک کے فرض روزے میں جس نے دونوں راستوں (قبل اور دبر) میں سے کسی میں عداً مجامعت کی تو اس پر اس روزے کی قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے اور ان دونوں جگہوں میں مجامعت کرنے میں

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، باب فیما یفسد الصوم وما لا یفسد، النوع الثانی ما یوجب القضاء و الکفارة: ۲۰۵/۱

انزال شرط نہیں ہے۔ مذکورہ صورت میں روزہ دار عورت پر بھی وہی کچھ لازم ہے جو مرد پر ہے، بشرط یہ کہ وہ راضی تھی اور اگر عورت پر جبر کیا گیا ہو تو اس پر قضا لازم ہوگی، کفارہ لازم نہ ہوگا۔



## حالتِ روزہ میں بیوی کے ساتھ وطی فی الدبر کرنا

سوال نمبر (157):

رمضان المبارک میں حالتِ روزہ میں شوہر اگر بیوی کے ساتھ وطی فی الدبر کر لے جس میں انزال بھی نہ ہو، اس صورت میں قضا و کفارہ کا کیا حکم ہے؟

بینوا تو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ رمضان المبارک میں حالتِ روزہ میں دونوں راستوں (قبل، دبر) میں سے کسی میں بھی اگر کوئی جماعت کر لے تو اس پر قضا و کفارہ دونوں لازم ہو جاتے ہیں اور ان دونوں جگہوں میں جماعت کرنے میں انزال شرط نہیں ہے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر حالتِ روزہ میں بیوی کی رضامندی سے جماعت فی الدبر کی گئی ہو تو وہ بیوی پر قضا و کفارہ لازم ہوں گے۔

والدلیل علی ذلك:

من جامع عندأبي أحد السيلين، فعليه القضاء والكفارة، ولا يشترط الإنزال في المحلين، كذا في الهداية، وعلى المرأة مثل ما على الرجل إن كانت مطاوعة، وإن كانت مكرهة، فعليه القضاء دون الكفارة. (۱)

ترجمہ:

رمضان المبارک کے فرض روزے میں جس نے دونوں راستوں (قبل اور دبر) میں سے کسی میں عدا جماعت کی تو اس پر اس روزہ کی قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے اور ان دونوں جگہوں میں جماعت کرنے میں

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، باب فیما یفسد الصوم وما لا یفسد، النوع الثانی ما یوجب القضاء و الکفارة: ۲۰۵/۱



انزال شرط نہیں ہے۔ مذکورہ صورت میں روزہ دار عورت پر بھی وہی کچھ لازم ہے جو مرد پر ہے، بشرط یہ کہ وہ راضی تھی اور اگر عورت پر جبر کیا گیا ہو تو اس پر قضا لازم ہوگی، کفہ لازم نہ ہوگا۔



## روزہ کی حالت میں بلا انزال صحبت کرنا

سوال نمبر (158):

رمضان المبارک میں اگر کوئی حالت روزہ میں بیوی سے جماع کر کے صرف دخول کرے، جس میں انزال نہ ہوا ہو تو کیا اس صورت میں قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے یا صرف قضا لازم ہوگی؟

بیتناؤ ہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ رمضان میں چونکہ مبروقعات اور خواہشات نفسانی کا تدارک اور انسداد مقصود ہوتا ہے، اس وجہ سے حالت روزہ میں کسی قسم کی جماعت جائز نہیں اور اگر کوئی کر لے تو اس میں انزال کی شرط نہیں، بلکہ مطلق دخول سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے اور یہ حکم بیوی اور شوہر دونوں کے لیے ہے، بشرط یہ کہ شوہر نے بیوی پر جبر نہ کیا ہو۔

لہذا صورت مسئول میں میاں بیوی دونوں پر قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الصائم إذا جامع امرأته متعمداً في نهار رمضان، فعليه القضاء، والكفارة إذا توارت الحشفة

انزل، اولم ينزل، (۱)

ترجمہ:

رمضان میں اگر مرد متعمداً روزہ دار نے اپنی بیوی کے ساتھ صحبت کر لی، جب دخول حشفہ ہو جائے چاہے انزال نہ ہو جائے یا نہ ہو تو قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔



## طلوع فجر کے بعد میاں بیوی کا جماع میں مصروف رہنا

سوال نمبر (159):

اگر کوئی رمضان میں سحری سے فارغ ہونے کے بعد ایسے وقت میں اپنی بیوی سے صحبت کرے کہ طلوع فجر ہونے والا ہو، ان کو وقت کا علم بھی ہو اور اس کے باوجود وہ مشغول رہیں، دریں اثنا طلوع فجر ہو جائے تو اس صورت میں قضا و کفارہ کا کیا حکم ہے؟

بینوا و بینوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے رمضان المبارک میں طلوع فجر سے غروب شمس تک اگر کوئی شخص بغیر کسی عذر شرعی قضا کھاپی لے یا جماع کرے تو اس پر اس روزے کی قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں۔

لہذا صورت مسئلہ کے مطابق میاں اور بیوی کو طلوع فجر کا یقین ہونے کے باوجود بھی اگر وہ جماع میں مصروف رہے تو اس روزے کی قضا اور کفارہ دونوں پر واجب ہیں، تاہم اگر بیوی کی رضا مندی نہ ہو، بلکہ خاوند نے زبردستی جماع کرنے پر مجبور کر دیا ہو تو پھر بیوی پر صرف قضا لازم ہوگی، کفارہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإن بدأ بالجماع ناسياً، أو أوج قبل طلوع الفجر، أو الناسي تذکران نزع نفسه في فور، لا یفسد صومه..... وإن بقى علی ذلك، فعليه القضاء والكفارة في ظاهر الرواية. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی روزہ دار نے بھولے سے جماع شروع کیا یا اس نے صبح طلوع ہونے سے پہلے دخول کیا، پھر صبح طلوع ہو گئی یا بھولے سے جماع کرنے والے کو روزہ یاد آ گیا تو اس کے متعلق حکم یہ ہے کہ اگر اس نے فوراً عضو خاص باہر کیا تو صحیح روایت کے بموجب اس کا روزہ فاسد نہ ہوگا۔۔۔۔۔ اور اگر اسی حالت پر باقی رہا تو ظاہر روایت کے بموجب اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔



## روزہ کی حالت میں بیوی سے بھول کر یا قصد اجتماع کرنا

سوال نمبر (160):

اگر کوئی شخص حالت روزہ میں بھول کر بیوی سے جماع کرے تو اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ نیز قصد اجتماع کرنے سے روزے کا کیا حکم ہے؟ ان دونوں صورتوں میں صرف قضا لازم ہوگی یا کفارہ بھی لازم ہوگا؟  
 بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے طلوع فجر سے لے کر غروب آفتاب تک قصد اپنے آپ کو کھانے، پینے اور جماع سے روکنا روزہ کہلاتا ہے، تاہم اگر کوئی شخص بھول کر ان امور کا مرتکب ہو جائے تو ایسی صورت میں اس شخص کا روزہ نہیں ٹوٹتا۔ صورت مسئول میں جب کوئی شخص بیوی سے روزہ کی حالت میں نسیانا (بھول کر) جماع کرے تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا، جبکہ قصد اجتماع کرنے کی صورت میں اس شخص کا روزہ فاسد ہوتا ہے اور اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا سئل الصائم، أو شرب، أو جامع ناسيًا لم يفسد. (۱)

ترجمہ:

اگر روزہ دار بھول کر کچھ کھائے، پیے یا جماع کرے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

ومن جامع عمدًا في أحد السبيلين، فعليه القضاء، والكفارة، ولا يشترط الإنزال في

المحلين. (۲)

ترجمہ:

جس نے دونوں راستوں (قُبُل و دبر) میں سے کسی میں قصد اجتماع کیا تو اس پر روزے کی قضا اور کفارہ

دونوں لازم ہوں گے اور دونوں میں انزال شرط نہیں۔

(۱) الفتاویٰ البندیہ، کتاب الصوم، الباب الرابع فی ما یفسد وما لا یفسد: ۲۰۲/۱

(۲) الفتاویٰ البندیہ، کتاب الصوم، الباب الرابع فی ما یفسد وما لا یفسد: ۲۰۵/۱

## روزہ کی حالت میں نسوار ڈالنا

سوال نمبر (161):

کیا روزہ کی حالت میں نسوار منہ میں ڈالنے سے روزہ فاسد ہوتا ہے؟ حالانکہ بتلا ہر روزہ فاسد ہونے کی کوئی وجہ نہیں؟

بیشواتو جری

الجواب وبالله التوفیق:

روزہ کی حالت میں کسی چیز کا محض منہ میں ڈالنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا بشرط یہ کہ حلق سے نیچے نہ جائے، لیکن جب ذائقہ حلق میں محسوس ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

حالت روزہ میں نسوار منہ میں رکھنے سے نسوار لعاب کے ساتھ مل کر پیٹ کے اندر چلی جاتی ہے، جو کہ نسوار روزہ کا ذریعہ ہے، بلکہ نسوار کے عادی لوگ تو اس کو غذا کی جگہ استعمال کرتے ہوئے قوت حاصل کرتے ہیں۔ اس لیے نسوار منہ میں ڈالنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور اس سے قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وقال فی الجوہرۃ: واختلفوا فی معنی التغذی قال بعضهم: ان یعمل الطبع الی اكله وتنقضي شهوة البطن به ..... وعلى هذا الورق الحبشی، والحشیشة، والقطاط إذا أكله، فعلى القول الثاني لا تحب الكفارة؛ لأنه لا تنفع فيه للبدن، وربما يضره، وينقص عقله، وعلى القول الأول تحب؛ لأن الطبع يعمل إليه، وتنقضي به شهوة البدن. (۱)

ترجمہ: اور روزہ توڑنے کے بیان میں غذا کی تعریف میں اختلاف کیا ہے۔ بعض کے ہاں غذا وہ ہے جس کی طرف طبیعت کا میلان ہو اور پیٹ کی شہوت اس سے پوری ہو۔۔۔۔۔ اس تعریف کی رو سے حبشی پتے، گھاس اور بھنگ جب ان کو کھائے تو دوسرے قول کے مطابق ان پر کفارہ نہیں، کیوں کہ ان میں بدن کا کوئی فائدہ نہیں، بلکہ اس کے لیے نقصان دہ ہے اور عقل میں فتنہ پیدا کرتا ہے اور اول قول کے مطابق ان کے کھانے پر کفارہ لازم آتا ہے، کیوں کہ اس کی طرف طبیعت کا میلان ہوتا ہے اور پیٹ کی شہوت بھی پوری کرتا ہے۔

(۱) سراج الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم، باب ما یفسد به الصوم وتحب به الکفارة مع القضاء: ۴۸

## حالتِ روزہ میں سگریٹ پینا

سوال نمبر (162):

حالتِ روزہ میں سگریٹ کے استعمال سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ اور اس سے صرف قضا لازم ہوگی یا

کچھ رو بھی لازم ہوگا؟

بینوا و بنو ہمدان

جواب فی اللہ التوفیق:

روزہ کی حالت میں کبھی کبھی منہ میں ڈالنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا یہ شرط یہ کہ حلق سے نیچے نہ

جائے لیکن جب ذائقہ حلق میں محسوس ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

حالتِ روزہ میں سگریٹ نوشی کے دوران دھواں منہ کے ذریعہ حلق کے اندر چلا جاتا ہے، جو کہ فسادِ روزہ کا

سبب ہے۔ اس لیے سگریٹ کے استعمال سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور چونکہ سگریٹ کا دھواں قصداً حلق میں داخل کیا جاتا ہے، اس لیے قضا کے ساتھ ساتھ کفارہ بھی لازم ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب:

وقال فی صحیحہ - - - - - حنبلو فی معنی النخدی قال بعضهم: أن یسبل الطبع إلى أكله وتنقضي

شیء الطبع به - - - - - علی هذا الورق الحبشی، والحشيشة، والقطاط إذا أكله، فعلى القول الثاني لا تحب

الكفارة؛ لأنه لا تنفع فيه للبدن، وربما يضره، وينقص عقله، وعلى القول الأول تحب؛ لأن الطبع يميل إليه،

وتنقضي شیء البدن.

فنت: وعنى هذا البدعة التي ظهرت الآن، وهو الدخان إذا شربه في لزوم الكفارة. (۱)

ترجمہ:

اگر روزہ توڑنے کے بیان میں غذا کی تعریف میں اختلاف کیا ہے۔ بعض کے ہاں غذا وہ ہے جس کی طرف

طبیعت کا میلان ہو اور پیٹ کی شہدت اس سے پوری ہو۔۔۔۔۔ اس تعریف کی رو سے حبشی پتے، گھاس اور بھنگ جب

(۱) برقی فتاویٰ مع حاشیہ الطحطاوی و کتاب الصوم، ما یفسد به الصوم و تحب به الکفارة مع القضاء: ۵۸

کہ کھائے تو دوسرے قول کے مطابق ان پر کفارہ نہیں، کیوں کہ ان میں بدن کا کوئی فائدہ نہیں، بلکہ اس کے لیے نقصان دہ ہے اور قتل میں فوراً پیدا کرتا ہے اور اول قول کے مطابق ان کے کھانے پر کفارہ لازم آتا ہے، کیوں کہ ان کی طرف طبیعت کا میلان ہوتا ہے اور پیٹ کی شہوت بھی پوری کرتا ہے۔ شارح فرماتے ہیں کہ: اسی طرح کا حکم اس نوزائیدہ چیز کا بھی ہے، یعنی مگر یٹ جب اس کو پیا جائے تو (اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور) کفارہ لازم ہوتا ہے۔



### حالتِ روزہ میں بیوی سے زبردستی جماع کرنا

سوال نمبر (163):

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص حالتِ روزہ میں اپنی بیوی سے زبردستی جماع کر لیتا ہے تو وجوب کفارہ کی صورت میں دونوں پر کفارہ لازم ہوگا یا صرف خاوند پر؟

رَبِّتُمْوَانُجْرُوا

الجواب وبالله التوفیق:

حالتِ روزہ میں جماع کر لینا صریحی نص کے ساتھ حرام ہے، اس لیے اس سے روزہ فاسد ہو کر قضا اور کفارہ دونوں لازم آتے ہیں۔

لہذا اگر واقعی حالتِ روزہ میں خاوند نے بیوی کے ساتھ زبردستی جماع کیا ہو تو عورت پر کفارہ نہیں ہوگا، صرف قضا لازم ہوگی۔ جبکہ خاوند پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وعلى المرأة مثل ما على الرجل، إن كانت مطاوعة، وإن كانت مكرهة، فعليها القضاء دون

الكفارة. (۱)

ترجمہ:

روزہ دار عورت پر بھی وہی کچھ لازم ہے جو مرد پر ہے، بشرط یہ کہ وہ راضی تھی اور اگر عورت پر جبر کیا گیا ہو تو اس پر قضا لازم ہوگی، کفارہ لازم نہ ہوگا۔

## حالتِ روزہ میں میاں بیوی کا ایک دوسرے کا لعاب نگلنا

سوال نمبر (164):

اگر میاں بیوی میں سے کوئی حالتِ روزہ میں دوسرے کا لعاب نگل لے تو روزہ ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟ اور قضا اور کفارہ لازم ہوں گے یا نہیں؟

بیتنا ترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حالتِ روزہ میں کسی چیز کا محض منہ میں ڈالنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا، بشرط یہ کہ حلق سے نیچے نہ جائے، لیکن جب ذائقہ حلق میں محسوس ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور لعاب کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ اگر اجنبی کا ہو تو صرف قضا لازم ہوگی اور اگر کسی دوست یا میاں بیوی نے ایک دوسرے کا لعاب نگل لیا تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔

لہذا مذکورہ صورت میں میاں بیوی میں سے جس کسی نے دوسرے کا لعاب نگل لیا تو اس کا روزہ فاسد ہوا ہے، اور قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو ابتلع بزاق غيره، فسد صومه بغير كفارة إلا إذا كان بزاق صديقه، فحينئذ تلزمه الكفارة،

كذافي المحيط. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی روزہ دار شخص نے کسی دوسرے آدمی کا تھوک نگل لیا تو اس کا روزہ ٹوٹ گیا اور کفارہ لازم نہیں ہوگا، لیکن اگر وہ اس کے محبوب کا تھوک تھا تو اس پر کفارہ بھی لازم ہوگا۔



## عاکل کے ہوتے ہوئے جماع کرنا

سوال نمبر (165):

حالتِ روزہ میں اگر کسی نے کپڑا پیٹ کر بیوی کے ساتھ جماع کر لیا ہو تو اس صورت میں کفارہ و قضا دونوں لازم ہوں گے یا صرف قضا لازم ہوگی؟

بجنواتنہرو

الجواب وبالله التوفیق:

رمضان المبارک میں دیگر امور سے اجتناب کے ساتھ خواہشاتِ نفسانی کا تدارک اور انسداد بھی مقصود ہوتا ہے، اسی وجہ سے حالتِ روزہ میں ہر قسم کے جماع کرنے سے ممانعت آئی ہے۔

لہذا مذکورہ صورت میں اگر مرد نے ایسا کپڑا پیٹ کر دخول کر لیا ہو جس میں سے حرارت اور لذت محسوس کی جاسکتی ہو تو ایسی صورت میں قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے، لیکن اگر کپڑا ایسا ہو جس میں سے حرارت محسوس نہ ہوئی ہو تو پھر ایسی صورت میں کفارہ لازم نہیں، صرف قضا واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذالک:

(یحب القضاء والكفارة..... علی من جامع، أو جموع عمدأفی أحدالمسیلین)..... ولو

نف ذکیرہ بحرقة. . . . . نحرار قلیم یکفر. (۱)

ترجمہ:

جو جماع کرے یا جے۔۔۔۔۔ ساتھ دونوں راستوں میں سے کسی ایک میں جماع کیا گیا ہو اس پر قضا و کفارہ واجب ہے۔۔۔۔۔ اگر کوئی اپنے اکہ تناسل کو کپڑے میں پیٹ کر (جماع کرے) جو حرارت کے لیے مانع ہو تو اس میں کفارہ نہیں ہوتا۔





## فصل فی القضاء، والکفارة والفدية

(روزے کی قضاء، کفارہ اور فدیہ کے مسائل)

صحت یابی کے بعد قضا روزوں کی ادائیگی

سوال نمبر (166):

مفتیان کرام اس مسئلہ کے متعلق کیا فرماتے ہیں کہ ایک ایسا بیمار شخص، جس کے تندرست ہونے کی بظاہر کسی کو کوئی امید نہ ہو، اس کے قضا شدہ روزوں کا فدیہ ادا کر دیا گیا ہو، لیکن کچھ عرصہ بعد خدا کے فضل و کرم سے مریض شفا یاب ہو جائے تو کیا اب تندرست ہونے کی صورت میں فوت شدہ روزوں کی قضا کرنا لازمی ہے یا فدیہ اس کی طرف سے کافی سمجھا جائے گا؟

بینوا انوہرہا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رُو سے اگر مریض اپنے مرض سے شفا یاب ہو جائے اور اس کو اتنا وقت مل سکے جس میں وہ قضا روزوں کی ادائیگی کر سکے، چاہے ان روزوں کا فدیہ حالت مرض میں ادا کر دیا گیا ہو یا نہیں، بہر کیف اس پر روزوں کی قضا لازم ہوگی۔

صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر کسی مریض کو مرض سے شفا یاب ہونے کے بعد اس قدر وقت مل جائے کہ جس میں قضا شدہ روزوں کی ادائیگی ممکن ہو تو اس پر ان قضا شدہ روزوں کی ادائیگی لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو قدر علی الصیام بعد ما فدی بطل حکم الفداء الذی فداء، حتی یحب علیہ الصوم ..... فإن

برئ العریض، أو قدم المسافر، وأدرك من الوقت بقدر ما فاته، فیلزمه قضاء جميع ما أدرك. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی فدیہ دینے کے بعد روزہ رکھنے پر قادر ہو گیا تو جو فدیہ وہ دے چکا ہے، اس کا حکم باطل ہو جائے گا، حتیٰ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الخامس فی الأعذار التي تبیح الإفطار: ۲۰۷/۱

کہ اس پر روزہ رکھنا واجب ہوگا، لہذا اگر وہ مریض تندرست ہو گیا یا وہ مسافر سفر سے واپس آ گیا اور اس نے نوت شدہ روزوں کی بقدر وقت پالیا تو اس پر ان تمام روزوں کی قضا لازم ہے جن کا اس نے وقت پالیا۔



### قضا روزوں میں تتابع کی شرط

سوال نمبر (167):

اگر کسی شخص سے رمضان میں کسی عذر کی بنا پر کچھ روزے قضا ہو جائیں تو پھر ادائیگی کے وقت اس میں تتابع (پے در پے رکھنا) ضروری ہے یا نہیں؟

بہنو! سوچو

الجواب وبالله التوفیق:

رمضان المبارک کے روزے ہر مسلمان پر حالتِ صحت میں فرض ہیں، تاہم اگر کسی بیماری یا دوسرے کسی عذر کی وجہ سے روزے نہ رکھ سکے تو ایسی صورت میں اس کے لیے افطار کرنا جائز ہے۔

عذر زائل ہونے کے بعد اسی تعداد کے مطابق قضا روزے رکھے، البتہ قضا رکھنے میں تتابع (پے در پے رکھنا) شرط نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(وقضیٰ ما قند ربلا شرط ولائ) ای لا یشرط التتابع فی القضاء لإطلاق قوله تعالیٰ: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ (۱)

ترجمہ:

(اور یہ دونوں یعنی مسافر اور مریض جب قادر ہو جائیں، تتابع کی شرط کے بغیر قضا لائیں گے) یعنی قضا میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ مطاق ہونے کی وجہ سے تتابع شرط نہیں۔



## رمضان کے قضا شدہ روزوں کی قضا کا وقت

سوال نمبر (168):

اگر کوئی شخص رمضان المبارک کے روزے عذر کی بنا پر نہ رکھ سکے تو آئندہ رمضان سے قبل اس کی قضا کرنا لازمی ہے یا نہیں؟ نیز اگر دوسرا رمضان آئے تو پہلے اس سال رمضان کے روزے رکھے اور پھر سابقہ روزوں کی قضا کرے یا پہلے سابقہ روزوں کی قضا کرے اور پھر اس سال رمضان کے روزے رکھے؟

بیتواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رُو سے ہر قسم کی فرض عبادات کے لیے ایک وقت متعین ہے، اگر یہ عبادت اپنے متعین وقت میں ادا نہ کی جائے تو بعد میں ادا کرنا قضا شمار ہوگا اور قضا عبادت کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں، بلکہ جس وقت بھی ادا کرنا چاہے اُس کو ادا کر سکتا ہے، تاہم عبادت میں بلا عذر تاخیر کرنا مستحسن نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر اس شخص نے رمضان میں عذر کی وجہ سے روزے نہیں رکھے تو عذر زائل ہونے کے بعد روزوں کی قضا کرنا چاہیے تھا، لیکن جب اس نے ان روزوں کی ادائیگی میں اتنی تاخیر کی کہ اگلے رمضان المبارک کا مہینہ بھی آیا تو یہ شخص اول اس سال رمضان کے روزے رکھے، پھر ان فوت شدہ روزوں کی قضا کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وقضاء رمضان إن شاء فرقه وإن شاء تابعه..... وإن أخره، حتى دخل رمضان آخر صام

الثاني؛ لأنه في وقته وقضى الأول بعده؛ لأنه وقت القضاء، ولا فدية عليه. (۱)

ترجمہ:

رمضان کے فوت شدہ روزے چاہے الگ الگ رکھے اور چاہے متابع سے رکھے اور اگر (قضاے رمضان)

کو اتنا مؤخر کیا یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا تو دوسرے رمضان کے روزے رکھے، کیوں کہ وہ اپنے وقت میں ہے اور

اقل کی قضا اس کے بعد کرے، کیوں کہ یہ زمانہ قضا کا ہے اور اس پر فدیہ واجب نہیں (یعنی رمضان کے علاوہ ہر وقت

مکمل فوت شدہ روزوں کی قضا کی جاسکتی ہے۔

## رمضان کے علاوہ روزہ توڑنا

### سوال نمبر (169):

اگر کوئی شخص نذرمین یا غیر معین یا نفلی روزہ بلا کسی عذر کے توڑ دے تو کیا اس پر کفارہ واجب ہوگا؟

بینوا تو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

کفارہ صرف رمضان کے مہینے میں بلا عذر شرعی روزہ توڑنے سے واجب ہوتا ہے۔ رمضان کے علاوہ دوسرے روزے چاہے وہ نذرمعین کے ہوں یا غیر معین کے، توڑنے سے صرف قضا لازم ہوگی، کفارہ نہیں، تاہم بلا عذر انظار کرنے پر توبہ واستغفار کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

(أَوْافِدٌ - غیر صوم رمضان اداء) لاختصاصها بتمتک رمضان . قال ابن عابدین: لأن الإفطار في رمضان أبلغ في الحنابة، فلا يلحق به، غيره، لو ردد ما فيه على خلاف القياس. (۱)  
ترجمہ:

رمضان کے علاوہ کا روزہ کسی نے انظار کر کے فاسد کر دیا (تو کفارہ لازم نہ ہوگا) کیوں کہ رمضان کے روزے کی تخییر کرنے کی وجہ سے کفارہ کا لزوم رمضان کے روزے کے ساتھ خاص ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: ”رمضان میں انظار کرنا انتہائی درجے کی جنایت اور جرم ہے، پس اس کے ساتھ کفارہ اور چیز کو یکجا نہیں کیا جاسکتا، کیوں کہ رمضان کے روزوں کا کفارہ ادا کرنا خلاف القیاس ثابت ہے کہ اس میں نفس وارد ہوئی ہے۔“



## روزوں کی قضا نہ لانے کی صورت میں وصیت کرنا

### سوال نمبر (170):

رمضان المبارک کے جو روزے عورتوں سے مجبوراً چھوٹ جاتے ہیں اور بعد میں ان کی قضا نہ کر سکیں تو ان  
(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد: ۳/۳۷۹

یہ سب توبہ واستغفار کر لینا کافی ہے یا پھر فدیہ دینا ہوگا، جب کہ ان کو قضا شدہ روزے کی صحیح عبادتیں دیں۔

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عورت کے لیے حیض کا آنا ایک طبعی اور فطری امر ہے جس کی وجہ سے شریعت نے ان ایام میں عورت کو معذور سمجھ کر عبادات کی ذمہ داری اس سے اٹھالی ہے، لہذا عورتوں کے جو روزے اس خاص عذر کی بنا پر رہ جاتے ہیں، ان کی قضا ان پر واجب ہوتی ہے۔ سستی و کاہلی کی وجہ سے اگر قضا نہ لاسکیں، تب بھی وہ مرتے دم تک ان کے ذمے رہیں گے۔ توبہ واستغفار سے روزہ میرا خیر کرنے کا گناہ تو معاف ہو جائے گا، لیکن روزے معاف نہیں ہوں گے، ان کا ادا کرنا فرض ہے، البتہ اس تاخیر کی وجہ سے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

اگر خدا نخواستہ زندگی بھر ان روزوں کی قضا نہ لاسکے تو پھر وصیت کرنا فرض ہے کہ میرے ذمے اتنے روزے باقی ہیں، ان کا فدیہ میرے مال سے ادا کر دیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فإن برئ المريض، أو قدم المسافر، وأدرك من الوقت قدر ما قاته، فليزمه قضا، جميع ما أدرك، فإن لم يصم، حتى أدركه الموت، فعليه أن يوصي بالفدية. (۱)

ترجمہ:

اور اگر وہ مریض تندرست ہو گیا یا وہ مسافر سفر سے واپس آ گیا اور اس نے فوت شدہ روزوں کی بقدر وقت پالیا تو اس پر ان تمام روزوں کی قضا لازم ہے جن کا اس نے وقت پالیا ہے، پس اگر وہ اس وقت بھی روزے نہ رکھے، یہاں تک کہ مر جائے تو اس پر فدیہ کی وصیت کرنا لازم ہے۔



ورثہ پر فدیہ کی ادائیگی

سوال نمبر (171):

اگر کوئی شخص فوت شدہ فرض نماز اور روزے کے فدیہ ادا کرنے کی وصیت کیے بغیر فوت ہو جائے تو یہ فدیہ

دینا اب ورثا کے ذمہ لازم ہے یا نہیں؟ جب کہ ان کو معلوم ہے کہ ہمارے مورث کے ذمے روزوں اور نمازوں کی قضا لازم تھی۔

بیشواتوجروا

الجواب وبالله التوفی:

شریعت مطہرہ کی زد سے جس شخص کے ذمے نماز یا روزہ واجب الادا ہو اور وہ اس کی ادائیگی یا وصیت کیے بغیر فوت ہو جائے تو ورثا پر اس کا فدیہ ادا کرنا واجب نہیں، البتہ اگر ورثا اپنی طرف سے فدیہ ادا کریں تو یہ اس کے ساتھ ان کی جانب سے ایک تبرع و احسان ہوگا اور اگر ورثا فدیہ دینے سے معذور ہوں تو ان پر کوئی محاسبہ نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

قولہ: (ولو مات و علیہ صلوات فائتة)..... والافلا يلزمه، وإن قلت بأن كانت دون ست صلوات، لبقوله عليه السلام "فإن لم يستطع فالله أحق بقبول العذر منه" وكذا حکم الصوم في رمضان..... وإلا فلا يلزم الولي ذلك؛ لأنها عبادة فلا بد فيها من الاختيار، فإذا لم يوص فأت الشرط. (۱)

ترجمہ: اگر وہ مر جائے اور اس کے ذمے فوت شدہ نمازیں ہوں (تو ان کی وصیت کرنا لازم ہے)۔۔۔۔۔ اگر ان پر قادر نہ ہوا ہو تو پھر اس کی وصیت کرنا لازم نہیں اور اگر میں کہہ دوں کہ اگر اس کے ذمے چھ نمازوں سے کم ہوں تو نبی کریم ﷺ کے قول کی بنا پر اگر وہ استطاعت نہ رکھتا ہو تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے عذر کو قبول کرنے کے زیادہ لائق ہیں اور یہی حکم رمضان کے روزوں کا بھی ہے۔۔۔۔۔ اگر اس نے وصیت نہیں کی ہو تو ولی پر فدیہ ادا کرنا لازم نہیں، کیوں کہ یہ عبادت ہے اور عبادت میں اختیار لازمی ہے، تو جب وصیت نہیں کی تو شرط منقود ہوئی۔

فوت شدہ روزوں کا فدیہ ادا کرنا

سوال نمبر (172):

اگر کسی شخص سے رمضان کے روزے بیجہ سفر یا مرض فوت ہو جائیں، بعد میں اس کو فرض روزوں کی قضا کا موقع نہ ملے اور وہ شخص فوت ہو جائے تو کیا ورثا پر اس شخص کی طرف سے فدیہ دینا واجب ہے؟

بیشواتوجروا

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب قضاء الغرام، مطلب فی إسقاط الصلاة عن الميت: ۵۳۶/۲

الجواب وبالله التوفیق۔

۱)

رمضان کے روزے بوجہ مرض یا سفر وغیرہ کے انکار کرنا مرض ہے لیکن مغرت والہی ہی یا مرض سے نہایت یا بی پائے پر اس کی قضاء واجب ہوگی۔ اب اگر مریض یا مسافر کو کسی وجہ سے فرض روزوں کی قضا کا موقع نہ مل سکے اور وہ فوت ہو گیا تو اس شخص پر کچھ مواخذہ نہیں، البتہ اگر موقع ملنے کے باوجود روزہ نہ رکھے تو فوت ہو جانے کے بعد قضا شدہ روزوں کے بدلے فدیہ دینے کی وصیت کرنا ضروری ہے، اگر وصیت نہ کرے تو درمیان پر فدیہ دینا لازم نہیں، تاہم اگر درمیان اپنے حصے سے بخوشی مورث کی جانب سے فدیہ دے دیں تو ذمہ قارئین ہونے کی امید کی جاتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو فات صوم رمضان بعذر العرض، أو السفر، واستدام العرض، أو السفر، حتى مات لا قضاء عليه..... فإن برئ المريض، أو قدم المسافر، وأدرك من الوقت بقدر ما فات، فيلزمه قضاء جميع ما أدرك، فإن لم يصم، حتى أدركه الموت، فعليه أن يوصي بالفدية. (۱)

ترجمہ:

اور رمضان کے روزے کسی مرض یا سفر کی وجہ سے فوت ہو جائے اور وہ مرض یا سفر طویل ہو جائے، یہاں تک کہ مرجائے تو اس پر قضا نہیں ہے۔۔۔۔۔ اور اگر وہ مریض تندرست ہو گیا یا وہ مسافر سفر سے واپس آ گیا اور اس نے فوت شدہ روزوں کی بقدر وقت پالیا تو اس پر ان تمام روزوں کی قضا لازم ہے۔ جن کا اس نے وقت پالیا ہے، نہیں اگر وہ اس وقت بھی روزے نہ رکھے، یہاں تک کہ مرجائے تو اس پر فدیہ کی وصیت لازم ہے۔



کفارہ میں روزے رکھنے کی بجائے کھانا کھانا

سوال نمبر (173):

و جب کفارہ کی سورت میں اگر کوئی مال دار شخص بطور کفارہ مال دے دے تو کیا کفارہ ادا ہو جائے گا؟

بیشواؤ جبرو

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ میں کفارہ کے لیے مقررہ تین چیزوں میں سے ایک کی ادائیگی واجب ہوتی ہے۔ نمبر (۱) غلام آزاد کرنا (۲) پے در پے ساٹھ روزے (۳) ساٹھ مسکینوں کو روزہ وقت کا کھانا کھلانا۔ چونکہ آج کل غلام آزاد کرنے سے کفارہ کی ادائیگی ممکن نہیں رہی، اس لیے دو مہینے پے در پے روزے رکھنے ہوں گے، جب تک روزہ رکھنے کی طاقت ہو، اس وقت تک ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے سے کفارہ ادا نہیں ہوگا، تاہم اگر روزہ رکھنے کی طاقت بالکل ہی نہ رہے تو پھر ساٹھ مسکینوں کو روزہ وقت کا کھانا کھلانا درست ہے اور اس میں غریب اور مال دار کی کوئی تخصیص نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

كفارة الفطر، وكفارة الظهار واحدة، وهي عتق رقبة مؤمنة أو كفارة، فإن لم يقدر على العتق، فعليه صيام شهرين متتابعين، وإن لم يستطع، فعليه إطعام ستين مسكياً. (۱)  
ترجمہ:

روزہ توڑنے کا کفارہ اور ظہار کا کفارہ ایک جیسا ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک غلام آزاد کرے، خواہ وہ غلام مسلمان ہو یا کافر ہو اور اگر غلام آزاد کرنے پر قادر نہ ہو تو دو مہینے مسلسل روزے رکھے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے۔



مرض میں فوت ہونے کے بعد روزے کا فدیہ

سوال نمبر (174):

اگر ایک مہم خانہ کو رمضان المبارک میں مہینہ بھر کوئی بیماری لاحق ہو اور وہ روزہ رکھنے پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے فرض روزے نہ رکھ سکتی ہو اور بالآخر اسی مرض میں وہ وفات پاگئی ہو تو اب ان کے قضا شدہ روزوں کے فدیہ کا کیا حکم ہے؟

بیتواتوجروا



الاجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے اگر کوئی شخص بیجہ عذر شرعی رمضان کے فرض روزے رکھنے پر قادر نہ ہو تو عذر زائل ہونے کے بعد ان کی قضا اس پر لازم ہوا کرتی ہے۔ اگر کوئی ایسے مرض میں مبتلا ہو جس کی وجہ سے صحت کی امید نہ ہو تو پھر اس پر فدیہ دینا لازم ہوگا تاہم اگر مریض کو تندرستی و صحت یابی حاصل نہ ہو سکی اور اسی مرض کے سبب سے وہ فوت ہو جائے تو پھر اس صورت میں جو روزے دوران مرض فوت ہو چکے ہوں، ان کی قضا لازم نہ ہونے کی وجہ سے ورنہ اس کا فدیہ ادا کرنا بھی لازم نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(فہان ماتوا فیہ) أي فی ذلک العذر (فلا تحجب) علیہم (الوصیۃ بالفدیۃ) لعدم إدراکهم عدۃ من ایام آخر (ولو ماتوا بعد زوال العذر وجبت) الوصیۃ بقدر إدراکهم عدۃ من ایام آخر۔ (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی ایسے مرض یا عذر میں فوت ہو گیا جس میں اس سے روزے قضا ہوئے ہیں تو عذر ختم ہونے کے بعد اتنی مدت نہ پانے کی وجہ سے اس پر فدیہ دینے کی وصیت کرنا لازم نہیں اور اگر کہیں عذر ختم ہونے کے بعد فوت ہو جائے تو صحت کے دن پانے کی وجہ سے اس پر فدیہ دینے کی وصیت کرنا لازم ہے۔



قضا اور فدیہ دونوں پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں روزوں کا حکم

سوال نمبر (175):

اگر کوئی عورت بیجہ ضعف و بیماری کے رمضان المبارک کے روزے رکھنے سے معذور ہو، جب کہ بعد میں قضا کی طاقت بھی نہ ہو اور اس کے ساتھ بیجہ غربت فدیہ دینے کی قدرت بھی نہ رکھتی ہو تو ایسی خاتون کے بارے میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟

بیِّنُو اَنْذَہِرُہَا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر کوئی شخص کسی عذر شرعی کی بنا پر رمضان کے فرضی روزے نہ رکھ سکے تو عذر زائل ہونے کے بعد ان کی قضا کرنا اس پر لازم ہوتا ہے، تاہم اگر کوئی شخص ایسے مرض میں مبتلا ہو کہ جس سے صحت یا بالی کی امید نہ ہو تو پھر وہ فدیہ دے کر ذمہ فارغ کرے اور اگر کوئی مریض ایسا ہو کہ نہ تو اس کو صحت کی امید ہے اور نہ ہی وہ فدیہ دے سکتا ہے تو اس کی قدرت رکھتا ہو تو پھر ایسا شخص اپنے قضا شدہ روزوں کے متعلق اللہ تبارک و تعالیٰ سے توبہ و استغفار ہی کر سکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أن أبا هريرة قال: بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل، فقال يا رسول الله ﷺ هلكت، قال ما لك؟ قال وقعت على امرأتي، وأنا صائم، فقال رسول الله ﷺ هل تجد رقبة تعتقها؟ قال لا، قال: فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ قال لا، ..... فقال الرجل أقممني يا رسول الله ﷺ؟ ..... فصحك النبي ﷺ، حتى بدت أنياباه، ثم قال: أطعمه أهلك ..... قال الأوزاعي: يستغفر الله، ولا يعود. (۱)

ترجمہ:

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ: ”ایک بار ہم آنحضرت ﷺ کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک شخص آیا اس نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ ﷺ! میں ہلاک ہو گیا۔“ آپ ﷺ نے فرمایا کیا ہوا؟ اس نے عرض کیا: ”میں نے اپنی بیوی سے بحالت بدوہ جماع کر لیا ہے۔“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تجھے کوئی غلام آزاد کرنے کے لیے مل سکتا ہے؟“ اس نے کہا: ”نہیں۔“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”کیا لگا تار دو ماہ کے روزے رکھ سکے گا؟“ اس نے کہا: ”نہیں۔“ ..... آدی نے کہا: ”خیرات تو اسے دوں جو مجھ سے زیادہ ضرور تمند ہو۔“ ..... یہ سن کر آپ ﷺ ہنس دیے کہ آپ ﷺ کے سامنے کے دندان مبارک چمک اٹھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اچھا اپنے گھر میں ہی خرچ کر دے انہی کو کھلا دے۔“ ..... اور انہی فرماتے ہیں کہ: ”اللہ سے مغفرت طلب کرتے ہوئے دوبارہ اس عمل سے اجتناب کرے۔“



## بیمار کا کسی دوسرے سے روزے رکھوانا

سوال نمبر (176):

کوئی بیمار دوسرے آدمی سے روزے رکھوا سکتا ہے یا نہیں؟ جو آدمی روزے نہ رکھ سکتا ہو، اس کا فدیہ کیا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

روزہ عباداتِ بدنیہ میں سے ہے اور عباداتِ بدنیہ میں نیابت درست نہیں۔ کوئی مریض روزہ رکھنے سے عاجز ہو جانے کی صورت میں دوسروں سے روزہ نہیں رکھوا سکتا، بلکہ اگر صحت کی جلد توقع ہو تو مرض سے شفا یاب ہو جانے کے بعد خود قضا کر لے، اگر بیماری زیادہ ہو اور صحت کی جلد امید نہ ہو تو پھر ہر روز کے بدلے میں ایک فطرانہ، یعنی پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت بطور فدیہ کسی فقیر کو دینا چاہیے۔

لیکن اس صورت میں جہاں کہیں تندرستی کا موقع ملے تو قضا لازم ہوگی۔ نیز اگر اس بیماری میں مریض فوت ہو جائے تو بیماری کی وجہ سے جو روزے قضا ہوئے ہوں، ان کی نہ اس پر قضا ہے اور نہ ہی اس پر ان روزوں کا فدیہ ادا کرنا لازم ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(النیابة تحري في العبادات المالية عند العجز والقدره، ولم تحز في البدنيه بحال، وفي المركب منهنما تحري عند العجز فقط) قال ابن نجيم: بيان لانقسام العبادات إلى ثلاثة أقسام: مالية محضة..... وبدنية محضة كالصلاة، والصوم، والاعتكاف، وقراءة القرآن، والأذكار، والجهاد، ومركبة من البدن، والمال كالحج، والأصل فيه أن المقصود من التكليف الابتلاء، والمشقة، وهي في البدنية بإزعاج النفس، والجوارح بالأفعال المخصوصة، وبفعل نائبه لا تتحقق المشقة على نفسه، فلم تحز النيابة مطلقاً لا عند العجز، ولا عند القدرة. (۱)

ترجمہ:

نیابت مالی عبادات میں معذوری اور قدرت دونوں وقت میں کی جاسکتی ہے۔ اور بدنی عبادت میں کسی بھی

حال میں جائز نہیں۔ اور مالی و بدنی سے مرکب عبادت میں کسی عذر و عجز کے وقت کی جاسکتا ہے۔ ابن نجیم فرماتے ہیں کہ: عبادت کی تین قسموں کی طرف تقسیم ہونے کا بیان ہے، ایک محض مالی عبادت۔۔۔۔۔ اور دوسری محض بدنی جیسے نماز، روزہ اور احکام کاف، قرأت قرآن، ذکر و اذکار وغیرہ اور تیسری بدنی اور مالی عبادت سے مرکب عبادت جیسے حج۔ اور دراصل تکالیف سے مقصود امتحان اور مشقت ہے اور بدن میں مشقت نفس اور اعضا کے ذریعے افعال مخصوصہ سرانجام دینے میں تھکاوٹ سے آتی ہے اور نفس پر مشقت اور تکلیف نائب کے عمل و فعل سے متحقق نہیں ہوتی تو مطلق نیابت عجز اور قدرت دونوں حالتوں میں جائز نہیں ہے۔



### حیض کی وجہ سے کفارہ کے روزوں میں تسلسل برقرار نہ رہنا

سوال نمبر (177):

قل خطا میں کفارہ کے روزے ادا کرتے ہوئے اگر عورت کو اس دوران حیض آجائے تو کیا حیض کی وجہ سے اس کا تسلسل ٹوٹنے سے از سر نو روزے رکھے گی یا تسلسل برقرار رہے گا؟

بیتناؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

کفارہ کے روزوں میں تسلسل برقرار رکھنا ضروری ہے، اگر کسی عذر سے تسلسل برقرار نہ رہے، تو نئے سرے سے شروع کر کے دوبارہ پورے کرنا ہوں گے، تاہم اس دوران اگر عورت کو حیض آجائے تو غیر اختیاری ہونے کی بنا پر روزوں کے تسلسل پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، لیکن حیض سے پاکی کے فوراً بعد دوبارہ روزے رکھنا شروع کرے گی۔ اگر طہارت کے بعد تاخیر کی تو اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا اور اس کو دوبارہ روزے رکھنے ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و کذا فی کفارة القتل، و الظہار للنص علی التتابع إلا لعذر الحيض؛ لأنہا لا تجد شہرین عادیة لا

تحیض فیہما؛ لکنہا إذا تطہرت تصل بماضی، فإن لم تصل استقبلت. (۱)

ترجمہ: اور اسی طرح کفارہ قتل اور ظہار میں نص کی وجہ سے تتابع (پے درپے رکھنا) واجب ہے، مگر حیض کے عذر کی وجہ

سے واجب نہیں، کیوں کہ مسلسل دو مہینے ایسے نہیں کہ جس میں عادی حیض نہ آتا ہو، لیکن جب پاک ہو جائے تو پھر متصل گزشتہ روزہ کے ساتھ ملانا چاہیے، اگر متصل روزے نہ رکھے تو دوبارہ نئے سرے سے ادا کئے گی۔



## کفارہ کے روزوں میں عید کا حائل ہونا

سوال نمبر (178):

ایک شخص کفارہ کے روزے رکھ رہا ہو، درمیان میں ایام عید آ گئے تو کیا وہ متواتر روزے رکھتا رہے گا یا عید کے ایام چھوڑ کر بعد میں شروع کرے گا؟

بیشمار انڈجسٹ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کفارہ میں ساٹھ روزے متصل اور مسلسل رکھنے ضروری اور واجب ہیں۔ درمیان میں ایک روزہ بھی اگر کسی عذر کی بنا پر یا بغیر عذر کے رہ جائے تو کفارہ ادا نہ ہوگا، بلکہ از سر نو روزے رکھنے ہوں گے، البتہ اگر عورت پر ایسا کفارہ لازم ہو تو صرف حیض کا عذر کفارہ پر اثر انداز نہیں ہو سکتا، باقی تمام اعذار (نفاس، بیماری، عید) کفارہ پر اثر انداز ہوں گے۔

لہذا مذکورہ صورت میں ایام عید میں چونکہ روزہ رکھنا درست نہیں تو روزہ نہ رکھنے کی وجہ سے کفارہ کے روزوں میں تسلسل برقرار نہیں رہا جس کی وجہ سے کفارہ ادا نہیں ہوا، لہذا مذکورہ شخص کو از سر نو روزے رکھنے ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فلو افطر یوم مافی خلال المدة بطل ما قبله، ولزمه الاستقبال، سواء افطر لعذر أو لا..... إلا لعذر

الحیض؛ لأنها لا تجد شهرین عادة لا حیض فیہا۔ (۱)

ترجمہ: اگر اس مدت کے دوران ایک دن روزہ توڑ دیا تو لوٹائے ہوئے تمام روزے باطل ہوں گے اور دوبارہ نئے سرے سے لوٹانا واجب ہے، چاہے کسی عذر کی وجہ سے یا بغیر عذر کے انظار کیا ہو۔۔۔۔۔۔ ہاں اگر حیض کے عذر سے ہو تو (تسلسل برقرار رہے گا) کیوں کہ وہ عادی دو مہینے مسلسل ایسے نہیں پاتی، جس میں حیض نہ ہو۔

## متعدد کفاروں میں تداخل

سوال نمبر (179):

اگر کوئی شخص رمضان المبارک کے کئی روزوں میں دن کے وقت اپنی بیوی سے جماع کرے تو کیا اس پر ایک ہی کفارہ لازم ہو گا یا الگ الگ؟

بیتناؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

کفارہ کا بنیادی مقصد بندے کو اپنے جرم اور کمزوری کا احساس دلانا ہے۔ اس کا مقصد ہرگز یہ نہیں کہ کفارہ سے بندوں کا استحصال ہو اور ان پر اتنی تکلیف ڈالی جائے جس کا اٹھانا اس کے دائرہ اختیار میں نہ ہو، اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے انتہائی کرم کا معاملہ کرتا ہے، اس لیے فقہائے کرام کے ہاں ان کفارات میں تداخل کا حکم ہے جن میں جرم کی نوعیت ایک ہو۔

لہذا رمضان کے مختلف روزوں میں کئی بار جماع کیا تو تمام روزوں میں اس باغیانہ رویہ پر صرف ایک کفارہ لازم ہو گا اور تمام روزوں کی الگ الگ قضا کرے گا۔ ہاں اگر ایک دفعہ کفارہ ادا کیا ہو اور اس کے بعد اس جرم کا ارتکاب ہو تو ایسی صورت میں گزشتہ کفارہ بعد والے جرم کے لیے ناکافی ہے، لہذا دوبارہ کفارہ لازم ہو گا۔  
والدلیل علیٰ ذلک:

ولو تكرر فطره، ولم يكفر للأول بكفيه واحدة، ولو في رمضانين عند محمد، و عليه الاعتماد،  
بإضافة، و محضی، و غیرهما، و اختار بعضهم للفتویٰ أن الفطر یغیر الجماع تداخلاً، وإلا لا. (۱)

امام محمدؒ کے نزدیک اگر اس کا روزہ توڑنا مکرر ہو جائے اور پہلے روزے کا کفارہ ابھی ادا نہیں کیا تو سب روزوں کے لیے ایک ہی کفارہ کافی ہو گا، اگرچہ رمضان کے دو مختلف مہینوں میں ہو اور امام محمدؒ کے اس قول پر صاحب بزاز یہ اور بھی وغیرہ نے اعتماد کیا ہے اور بعض نے اس فتویٰ کو بہتر جانا ہے کہ روزہ توڑنے کا سبب جماع کے بغیر کوئی اور ہو تو اس کے کفارے میں تداخل درست ہے، ورنہ پھر نہیں۔

کفارہ کے روزے رکھنے پر قدرت کے باوجود مساکین کو کھانا کھلانا

سوال نمبر (180):

فاطمہ نے شادی سے پہلے رمضان کا روزہ رکھ کر قصد اتوار دیا تھا۔ اب اس کی شادی ہو گئی ہے اور ابھی تک اس نے روزے کا کفارہ ادا نہیں کیا۔ اب فاطمہ کٲٲشی ہے کہ اگر میں مسلسل دو ماہ روزے رکھتی ہوں تو سسرال میں مجھے طعن و تشنیع کا سامنا کرنا پڑے گا اور حال یہ ہے کہ فاطمہ روزے رکھنے پر قدرت رکھتی ہے۔ ایسی صورت میں فاطمہ روزے رکھنے کے علاوہ دوسرے طریقوں سے کفارہ ادا کر سکتی ہے یا نہیں؟

بینوا انزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رُو سے اگر کوئی شخص رمضان کا روزہ قصد اتوار دے تو کفارے کے طور پر ایک غلام آزاد کرے یا مسلسل دو مہینے روزے رکھے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے گا، لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ ایک پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں دوسری صورت اختیار کی جائے گی۔ موجودہ دور میں غلاموں کی عدم دستیابی کی بنا پر کفارے میں دو مہینے روزے رکھنا ضروری ہے، تاہم قدرت نہ رکھنے کی صورت میں ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلایا جائے گا۔ صورتِ مسئلہ میں جب فاطمہ نے رمضان کا روزہ قصد اتوار دیا تھا تو قدرت کے ہوتے ہوئے اس پر کفارے کے طور پر دو مہینے روزے رکھنا لازمی ہے، جہاں تک سسرال کے طعن و تشنیع کا تعلق ہے تو اس کو خاطر میں نہ لائے، بلکہ خوفِ خدا کو سامنے رکھتے ہوئے حکم کی بجا آوری ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

كفارة الفطر، وكفارة الظهار واحدة، وهي عتق رقبة مؤمنة، أو كافرة، فإن لم يقدر على العتق، فعليه

صيام شهرين متتابعين، وإن لم يستطع فعليه إطعام ستين مسكيناً. (۱)

ترجمہ: روزہ توڑنے اور ظہار کا کفارہ ایک جیسا ہے اور وہ ایک غلام آزاد کرنا ہے، چاہے مسلمان ہو یا کافر، اگر غلام آزاد کرنے پر قادر نہ ہو تو اس پر دو مہینے مسلسل روزے رکھنا ہے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانا

ہے۔

## باب فی العوارض

### (مباحث ابتدائیہ)

روزہ چاہے فرض ہو یا نفل، بلا عذر اس کے توڑنے پر گناہ اور مواخذہ ہوگا۔ اسی وجہ سے فقہائے کرام نے فرض، واجب اور نفل ہر ایک کے لیے مخصوص اعذار ذکر کیے ہیں جن کی موجودگی میں روزہ توڑنا جائز ہو جاتا ہے اور بعد میں اس کی قضا لائی جاتی ہے۔ پھر ان اعذار میں بعض وہ ہیں جن کی وجہ سے روزہ افطار کرنا محض جائز ہوتا ہے، بعض مواقع پر روزہ رکھنا افضل اور بعض میں نہ رکھنا افضل، بلکہ ضروری ہوتا ہے۔ ہر ایک کی تفصیل ملاحظہ ہو۔

#### (۱).....مرض:

اگر کوئی شخص اس قدر بیمار ہو کہ روزہ رکھنے کی وجہ سے جان جانے یا کسی عضو یا کسی صلاحیت کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو تو روزہ توڑنا واجب ہے۔ اگر بیماری بڑھ جانے یا صحت یا بلی طویل ہو جانے کا اندیشہ ہو تو افطار کرنا جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جس بیماری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہو جائے، اس میں روزہ توڑنا بھی جائز ہے۔ اگر کوئی شخص فی الحال صحت مند ہو، لیکن روزہ رکھنے کی وجہ سے بیمار پڑ جانے کا قوی اندیشہ ہو تو وہ بھی بیمار کے حکم میں ہے، البتہ اس کے لیے ذاتی تجربے اور مہارت یا کسی عقل مند، تجربہ کار اور دین دار طبیب و ڈاکٹر کی رائے بھی ضروری ہوگی۔ (۱)

#### (۲).....سفر:

سفر سے مراد کم سے کم شرعی سفر کی مقدار ہے، چاہے یہ سفر رمضان سے پہلے کا ہو یا رمضان کے دوران، اور چاہے یہ سفر کسی دینی کام کے لیے ہو یا کسی جائز دنیوی کام کے لیے یا کسی گناہ و معصیت کے لیے، بہر صورت عذر شمار ہوگا، تاہم یاد رہے کہ مسافر سے مراد وہ شخص ہے جس نے طلوع فجر سے پہلے ہی سفر شروع کیا ہو، اگر ابتداءً نہار سے قیام کی حالت میں روزہ رکھا اور پھر سفر شروع کیا تو افطار کرنا جائز نہیں، البتہ اگر سفر شروع کرنے کے بعد افطار کیا تو صرف قضا لازم ہوگی، لیکن اگر سفر شروع کرنے سے پہلے ہی افطار کیا تو قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے، یعنی قیام کی حالت میں روزہ توڑنے کے بعد چاہے خود سفر کرے یا کوئی سفر پر مجبور کرے، بہر صورت میں کفارہ لازم ہوگا۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من أفسد صومہ: ۶۰۹/۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب



اسی طرح وہ شخص جو کسی ضروری کام کے لیے سفر سے لوٹ کر گھر میں افطار کرے، پھر سفر شروع کرے تو اس پر بھی کفارہ ہوگا۔

حنفیہ کے ہاں سفر میں روزہ رکھنا عزیمت ہے، لہذا اگر روزہ رکھنے میں زیادہ مشقت نہ ہو تو روزہ رکھ لینا بہتر ہے، البتہ اگر مشقت زیادہ ہو تو نہ رکھنا بہتر ہے۔ (۱)

### (۳).....اکراہ، یعنی جبر:

اگر کسی صحت مند اور مفیم شخص پر رمضان کا روزہ توڑنے کے لیے جبر اور زبردستی کی جائے اور اسے اپنے قتل یا سخت نقصان کے بارے میں یقین یا غالب گمان ہو تو اس کے لیے افطار کرنا مباح ہے، البتہ عزیمت پر عمل کرتے ہوئے روزہ رکھنا افضل ہے۔

اور اگر کسی مریض یا مسافر پر روزہ توڑنے کے لیے زبردستی کی جائے تو اس کے لیے رخصت پر عمل کرنا ضروری ہے یعنی روزہ توڑنا اس کے لیے محض مباح نہیں، بلکہ واجب ہے۔

### (۴).....حمل اور رضاع، یعنی حمل اور دودھ پلانا:

حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت اگر اپنے آپ یا اپنے بچے کے بارے میں روزہ رکھنے سے نقصان کا اندیشہ رکھتی ہو تو ان کے لیے بھی افطار کرنا جائز ہے، اگر کسی سخت نقصان کا یقین ہو تو پھر روزہ توڑنا واجب ہے۔ (۲)

### (۵).....حیض و نفاس:

جس عورت کو حیض و نفاس میں سے کوئی عذر پیش آئے تو اس کے لیے روزہ توڑنا واجب ہے، تاہم یہ بات ذہن نشین رہے کہ حیض آنے کے مقررہ دن جب تک بالفعل حیض نہ آئی تو روزہ توڑنا جائز نہیں، البتہ اگر روزہ توڑنے کے بعد اسی دن حیض آجائے تو صرف قضا واجب ہوگی۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من أفسد صومه: ۶۱۰/۲-۶۱۴، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب الخامس فی الأعذار المبيحة للإفطار: ۶/۱-۷، ۲۰-۲۱، سراج الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، فصل فی العوارض: ص ۵۶۱، ۵۶۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من أفسد صومه: ۶۱۴/۲

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من أفسد صومه: ۶۲۳/۲، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب الخامس فی الأعذار المبيحة للإفطار: ۶/۱-۷، ۲۰

(۶)..... جوع اور عطش شدید، یعنی سخت بھوک اور پیاس:

بھوک و پیاس کی اتنی شدت کہ جان جانے کا اندیشہ ہو یا دائمی توازن متاثر ہونے کا خطرہ ہو تو اس کے لیے بھی روزہ توڑ ناجائز ہے۔

(۷)..... شیخ قانی، یعنی بڑھاپا اور کبر سنی:

اتنا بڑھاپا کہ روزہ رکھنے کی قوت نہ رہے اور روز روز صحت گھٹتی ہی جائے تو ایسے بوڑھے مرد اور عورت کے لیے افطار کرنا جائز ہے اور اگر صحت مندی اور قوت واپس آنے کی امید نہ ہو تو ہر روز کے بدلے غذا یاد کرے۔ (۱)

نذر روزہ توڑنے کے لیے اعذار:

اس کے وہی اعذار ہیں جو فرض روزہ کے اعذار ہیں۔ (۲)

نفل روزہ توڑنے کے لیے اعذار:

حنفیہ کے ہاں نفلی روزہ بلا عذر توڑنا مکروہ ہے۔ علامہ طحطاویؒ نے کراہت سے کراہت تحریری مراد لیا ہے، تاہم حنفیہ کے ہاں نفلی روزہ توڑنے کے اعذار کافی عام ہیں۔ ضیافت اور مہمان نوازی کی صورت میں مہمان و میزبان ہر ایک کے لیے افطار کی اجازت ہے۔ اسی طرح اگر ماں باپ یا بھائی بہن وغیرہ کا تقاضا روزہ افطار کرنے کا ہو اور ان کی ناراضگی کا اندیشہ ہو تو بھی افطار کرنا جائز ہے، تاہم علامہ طحطاویؒ کا کہنا ہے کہ جس شخص کو قضا لانے کا یقین ہو تو وہ شخص ان اعذار کی وجہ سے افطار کر سکتا ہے، ہر کسی کو اجازت نہیں۔

حنفیہ کے ہاں نفلی روزہ عذر کے ساتھ توڑ دیا جائے یا بلا عذر، بہر صورت تضاد واجب ہوگی، البتہ اگر عیدین یا ایام تشریق میں نفلی روزہ رکھ کر افطار کیا تو امام ابو حنیفہؒ کے ظاہر روایت کے مطابق قضا نہیں۔ (۳)

امساک یعنی تشبہ بالصائمین کا حکم:

رمضان کی عظمت و تقدس اور دوسرے صائمین پر آسانی کی خاطر شریعت مطہرہ نے ان لوگوں کے لیے بھی حکم کھانا پینا اور جماع سے زکنا ضروری قرار دیا ہے جنہوں نے کسی شرعی عذر کی وجہ سے روزہ افطار کیا ہو۔ مذکورہ حکم

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من أفسد صومه: ۶۱۶/۲، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب الخامس فی الأعذار

پیچۃ الإفطار: ۲۰۷/۱، (۲) بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل فی حکم من أفسد صومه: ۶۱۶/۲

(۳) مراقی الفلاح، فصل فی العوارض: ص ۵۶۸، ۵۶۹

یعنی اساک بعض صورتوں میں واجب، بعض میں مباح اور بعض میں حرام اور ناجائز ہے۔ تفصیل ملاحظہ ہو۔

### (۱)..... واجب اساک:

وہ شخص جس کو دن کے پہلے حصے میں کوئی ایسا عذر درپیش ہو جس کی وجہ سے اس کے لیے روزہ نہ رکھنا جائز یا واجب ہو اور وہ عذر بعد میں اس طور پر زائل ہو جائے کہ یہ شخص مکمل طور پر روزہ رکھنے کا اہل ہو جائے تو نذر کے زوال کے بعد اس شخص کے لیے کھانا پینا جائز نہیں، بلکہ اساک کرے گا، مثلاً دن کے درمیانی حصے میں:

(۱) بچہ بالغ ہو جائے۔

(۲) کافر مسلمان ہو جائے۔

(۳) مجنون یا بے ہوش کو افاقہ ہو جائے۔

(۴) حیض و نفاس والی عورت پاک ہو جائے۔

(۵) مسافر اپنے وطن واپس آ جائے۔

اس کے علاوہ چند اور صورتوں میں بھی اساک واجب ہے۔

(۶) قصد روزہ توڑنے کے بعد بقیہ دن میں اساک واجب ہے، اگرچہ گناہ اور کفارہ اپنی جگہ لازم ہوں گے۔

(۷) یوم الشک کو روزہ نہیں رکھا تھا اور پھر قوی دلائل سے رمضان ہونا یقینی ہوا۔

(۸) طلوع فجر کے بعد غلطی سے سحری کی ہو اور بعد میں غلطی کا علم ہو جائے۔

### (۲)..... مباح اساک:

مریض اور مسافر کے لیے اساک واجب نہیں، تاہم یہ لوگ دوسرے روزہ داروں سے چھپ کر کھالیا یا کر سکتے ہیں۔

### (۳)..... حرام اساک:

حیض و نفاس والی عورتوں کے لیے حیض و نفاس کے دوران اساک حرام ہے۔ یہ کہ حیض و نفاس کے دوران روزہ رکھنا حرام ہے اور حرام چیز کے ساتھ مشابہت بھی حرام ہوتی ہے، تاہم یہ عورتیں بھی رمضان کے ماحول کے تقدس کو مد نظر رکھ کر کھانے پینے میں پردے کا اہتمام کریں تو زیادہ مناسبت ہے۔ (۱)۔

(۱) بدائع المحتاج، کتاب الصوم، فصل فی حکم الصوم الموقوف۔ ۶۱۰، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الفہم علی فتاویٰ عثمانیہ۔

۵۵۔ مصلح بحسب الإمام العاصم: ۵۵

## باب فی العوارض

(مسائل)

مرض کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا

سوال نمبر (181):

ایک شخص کو چند سالوں سے معدہ کی تکلیف ہے اور رمضان المبارک میں ماہر ڈاکٹر نے روزہ رکھنے سے منع کر دیا ہے۔ ایسی صورت میں باوجود تکلیف کے روزہ رکھے یا قضا روزوں کے بدلے فدیہ ادا کرے؟ بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر مریض کو خود روزہ رکھنے سے مرض بڑھ جانے کا غالب گمان ہو یا کوئی عادل، مسلمان، ماہر ڈاکٹر اسے روزہ رکھنے سے منع کرے تو ایسی صورت میں مریض کو انظار کرنے کی اجازت ہے، البتہ صحت کی امید ہو تو مرض سے خلاصی کے بعد فوت شدہ روزوں کی قضا لائے، لیکن اگر کہیں بیماری اتنی زیادہ ہو کہ جلد صحت یابی کی امید نہ ہو تو پھر قضا روزوں کے بدلے فدیہ ادا کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المريض إذا خاف على نفسه التلف، أو ذهاب عضو، يفسد بالإجماع، وإن خاف زيادة العلة، أو اشتدادها، فكذلك عندنا وعليه القضاء إذا فطر، كذا في المحيط ثم معرفة ذلك باجتهاد المريض، والاجتهاد غير محذور لهما، بل هو غلبة ظن عن إماره، أو تجربة، أو بإخبار طبيب مسلم غير ظاهر الفسق. (۱) ترجمہ: اگر بیمار شخص کو اپنی جان ضائع ہونے یا کسی عضو کے بیکار ہونے کا خوف ہو تو بالا جماع حکم یہ ہے کہ وہ روزہ چھوڑ دے اور اگر روزہ دار شخص کو بیماری بڑھ جانے یا اس کے لمبا ہو جانے کا خوف ہو تو بھی ہمارے ہاں یہی حکم ہے اور روزہ چھوڑ دینے کی صورت میں اس پر قضا لازم ہوگی۔ پھر مذکورہ خوف کو پہچاننا یا مریض کے اپنے اجتہاد سے ہے اور وہ اجتہاد شخص وہم نہ ہو، بلکہ گمان غالب ہو، خواہ وہ گمان غالب کسی علامت سے ہو یا تجربہ سے یا کسی ایسے مسلمان طبیب کے آگاہ کرنے سے ہو جس کا فتنہ غیر ظاہر نہ ہو۔



## دائگی مریض کے احکام

سوال نمبر (182):

اگر کسی شخص کے لیے بوجہ بیماری رمضان المبارک کے روزے رکھنا ممکن نہ ہو اور بعد میں بیماری بڑھ جانے کی وجہ سے قضا کی استطاعت بھی نہ ہو تو شریعت کا ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے؟

بہنو! توجہ دوا۔

الجواب وبالله التوفیق:

روزہ ایک اہم عبادت ہے جو ہر عاقل و بالغ پر فرض ہے، لیکن بعض اوقات کسی شرعی عذر کی وجہ سے روزہ افطار کرنے کی گنجائش پائی جاتی ہے اور عذر زائل ہونے پر اس کی قضا واجب ہوتی ہے۔

لہذا اگر کوئی کسی مرض کی وجہ سے رمضان کے روزے نہ رکھ سکے اور بعد میں مرض مزید بڑھ چکا ہو اور قضا کی طاقت اور استطاعت نہ ہو تو ہر روزے کا نذیہ دینا ہوگا، ایک روزے کا نذیہ صدقہ فطر کی مقدار کے برابر ہوا کرتا ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

إذا وحب علی الرجل القضاء بأن أفطر بعذر أو بغیر عذر، ولم یقض، حتی عجز وصار شیخاً فافاناً، بحيث لا یرجى برؤه بحوز له الفدیة..... ویحوز فیہا ما یحوز فی صدقة الفطر. (۱)

ترجمہ:

آدمی پر کسی عذر کی بنا پر یا بغیر عذر کے روزہ کی قضا لازم ہو اور اس نے قضا نہیں کی، یہاں تک کہ عاجز ہو اور شیخ فانی ہو، اس طور پر کہ اس کے صحت یا ب ہونے کی امید نہ رہی تو اس کے لیے نذیہ دینا جائز ہے۔۔۔۔۔ اور نذیہ میں ہر اس چیز کا دینا جائز ہے جس کا صدقہ فطر میں دینا جائز ہے۔



## سفر شروع کرنے سے پہلے افطار کرنا

سوال نمبر (183):

کچھ لوگ وزیرستان سے پشاور آرہے تھے، بعض لوگوں نے ابتداءً روزہ نہیں رکھا اور بعض لوگوں نے سفر شروع کرنے کے بعد روزہ توڑ دیا، حالانکہ بھوک یا پیاس وغیرہ کا عذر نہیں تھا۔ پوچھنا یہ ہے کہ ان دونوں فریق میں کس فریق پر صرف قضا لازم ہے اور کس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں؟

بینوا ونبؤا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص شرعی مقدار میں سفر کی غرض سے گھر سے نکلے تو ایسے شخص کے لیے روزہ نہ رکھنا مریض ہے، تاہم اگر کوئی شخص روزہ کی حالت میں دن کے وقت گھر سے نکلے تو ایسے شخص کے لیے نہ تو روزہ توڑ کر نکلنا جائز ہے اور نہ نکلنے کے بعد اس دن کا روزہ توڑنا جائز ہے، البتہ اگر سفر پر نکلنے کے بعد توڑ دے تو صرف قضا لازم ہوگی کفارہ نہیں۔ صورتِ مسئلہ میں جس فریق نے سرے سے روزہ رکھا نہیں اس پر صرف قضا لازم ہے، جب کہ دوسرا فریق جس نے روزہ رکھ کر سفر شروع کرنے کے بعد توڑ دیا تو اس کے لیے بلا عذر روزہ توڑنا جائز نہیں تھا، تاہم جب توڑ دیا تو صرف اس دن کی قضا لازم ہے کفارہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

منہا السفر الذي يبيح الفطر، وهو ليس بعذر في اليوم الذي انشأ السفر فيه فلو سافر نهائراً لا يباح له الفطر في ذلك اليوم، وإن أفطر لا كفارة عليه. (۱)

ترجمہ:

جن عذار میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے، اُن میں ایک وہ سفر بھی ہے جس میں روزہ نہ رکھنا جائز ہوتا ہے۔ البتہ جس دن میں سفر شروع کیا ہے اس دن کے یہ سفر عذر شمار نہ ہوگا، چنانچہ اگر (روزہ رکھ کر) دن کے وقت سفر شروع کیا تو اس کے لیے اس دن میں روزہ توڑنا جائز نہیں۔ تاہم اگر توڑ دیا تو اس پر کفارہ نہ ہوگا (بلکہ صرف قضا لازم ہے)۔



## مسافر ڈرائیور کا روزہ نہ رکھنا

سوال نمبر (184):

دور دراز علاقوں میں گاڑی چلانے والے ڈرائیور رمضان میں دوران سفر اگر روزہ نہ رکھیں تو قضا کی کیا صورت ہوگی؟ حالانکہ ان کا ہمیشہ سفر میں ہونے کی وجہ سے قضا کرنا ان کے لیے مشکل ہوتا ہے؟

بیتواتو جہود

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ شرعی احکام فطرتِ انسانی کے عین مطابق اور عمل کرنے والوں کے لیے نہایت آسان ہیں۔ جہاں کہیں کسی حکم کی ادائیگی میں کسی عارض کی وجہ سے دشواری پیش آجائے تو وہاں شریعت رخصت کا پہلو اختیار کرنے کا حکم فرماتی ہے، یہی وجہ ہے کہ دوران سفر مشقت کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا مرنس ہے جس کی قضا سفر سے واپس ہونے پر واجب ہے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں جو لوگ دور دراز علاقوں میں ڈرائیونگ کرتے ہیں، شرعاً ان کے لیے روزہ نہ رکھنا تو جائز ہے، لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ روزہ ہی ان سے ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ اس کی قضا بعد میں ضروری اور واجب ہے۔

اور یہ مطلب بھی نہیں کہ سفر میں بالکل روزہ ہی نہ رکھے، بلکہ کوئی مشقت یا دشواری نہ ہو تو دوران سفر روزہ رکھنا افضل ہے، اگر بوجہ مشقت و دشواری روزہ نہ رکھا تو بعد میں موقع ملنے پر قضا ضروری ہے۔ اگر موقع ملنا بوجہ مستقل ڈرائیونگ کے مشکل ہو تو پھر ایک ماہ کی جھٹی لے کر قضا شدہ فرض روزوں کی ادائیگی کرے، کیوں کہ مستقل ڈرائیونگ کے عمل سے استطاعت ختم نہیں ہوتی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ویندب للمسا فر الصوم، إن لم یضره. (۱)

ترجمہ: مسافر کے لیے روزہ رکھنا بہتر ہے، اگر اس کو کوئی نقصان یا ضرر پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو۔

و قال تعالیٰ ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ

(۱) الدر المختار علی رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفد الصوم وما لا یفد، فصل فی العوارض: ۱۰۵/۳

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ﴿١﴾

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: پس جو کوئی تم میں سے اس صیئے کو پائے تو اس کے روزے ضرور رکھے اور جو کوئی بیمار ہو یا مسافر تو اس کو اور دونوں سے کتنی پوری کرنی چاہیے۔ اللہ چاہتا ہے تم پر آسانی، اور تمہیں چاہتا تم پر دشواری اور اس واسطے کہ تم کتنی پوری کرو۔



## عورت کو نفل روزہ کے دوران حیض آنا

سوال نمبر (185):

اگر کسی عورت کو نفل روزہ کے دوران حیض آنا شروع ہو جائے تو اس پر اس روزے کی قضا لازم ہوگی یا نہیں؟

بیّنوا توجہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ شریعت مطہرہ میں اعمال و عبادات مراتب کے اعتبار سے مختلف قسم پر ہیں۔ من جملہ ان میں سے نفل عبادات بھی ہیں، جن کے متعلق احناف کی رائے یہ ہے کہ نفل عبادت شروع کرنے کے بعد اس کو مکمل کرنا لازم ہوتا ہے اور مکمل نہ کرنے کی صورت میں اس کی قضا لازم ہوگی، چاہے اپنے اختیار سے فاسد ہوا ہو یا بلا اختیار۔

لہذا صورت مسئلہ کے مطابق جب کسی خاتون کو نفل روزہ کے دوران حیض آئے تو روزہ فاسد ہو جانے کی وجہ سے اس پر ایک دن کی قضا لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومن دخل فی صوم التطوع، ثم أفسده قضاء، كذا في الهداية، سواء حصل الفساد بصنعه أو

بغير صنعه، حتی إذا حاضت الصائمة المتطوعة بحب القضاء في أصبح الروایتین. (۲)

ترجمہ: جس شخص نے نفل روزہ شروع کر کے توڑ دیا تو وہ اس کی قضا کرے گا، خواہ مذکورہ صورت میں اس کا وہ روزہ اس کے فعل سے ٹوٹا ہو یا بدون اس کے فعل کے ٹوٹا ہو، حتیٰ کہ جس عورت نے نفل روزہ رکھا تھا اور اسے حیض آ گیا تو اس کے حکم کے متعلق دو روایتوں میں زیادہ صحیح روایت کے بموجب اس پر قضا واجب ہوگی۔



## باب الاعتكاف

## (مباحث ابتدائیہ)

## تعارف اور حکمت مشروعیت:

اعتكاف اپنی روح اور اصل کے اعتبار سے روزہ کے مقاصد کی تکمیل ہے جس میں مكلف اپنے آپ کو مکمل طور پر اللہ تبارک تعالیٰ کی عبادت کے لیے فارغ کر دیتا ہے اور خورد و نوش کے ساتھ ساتھ رات کو اپنی بیوی سے جنسی تعلق کو بھی چھوڑ دیتا ہے۔ دنیوی علاقے، خرید و فروخت اور عبث گوئی کو چھوڑ کر روئے زمین پر اللہ تعالیٰ کے ہاں محبوب خطہ زمین یعنی مسجد کو مسکن بنا کر اپنے اندر فرشتوں کی صفات پیدا کرنے کا خواہاں ہوتا ہے اور اللہ کا مہمان بن کر صبح و شام اس کی تعریف و توصیف اور حمد و ثنا کو اپنا وظیفہ بنالیتا ہے۔ اپنے عاجز بندے کو یکسو ہو کر اپنے دروازے پر دیکھ کر اللہ تبارک تعالیٰ اس کو اپنی چادر رحمت میں لپیٹ کر اس کی مغفرت کر دیتا ہے اور اس کو مقرب بنالیتا ہے وذلك الفوز العظيم (۱)

## اعتكاف کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

اعتكاف کا لغوی معنی ہے ”ٹھہرنا، رُکنا منع ہونا اور کسی چیز پر دوام اور پختگی“۔ شریعت کی اصطلاح میں:

”هو الإقامة بنية في مسجد تقام فيه الجماعة بالفعل للصلوات الخمس، أولبث امرأة في مسجد بيتها“۔

نیت کے ساتھ ایسی مسجد میں اقامت اور ٹھہرنا جس میں پانچ وقت نمازیں جماعت کے ساتھ ادا ہوتی

ہوں یا عورت کا اپنے گھر کی مسجد میں ٹھہرنا اعتكاف کہلاتا ہے۔ (۲)

## باب الاعتكاف سے متعلقہ اصطلاحات:

(۱) اعتكاف.....: تعریف گزر گئی۔

(۲) مكلف.....: مسجد میں عبادت کے لیے مذکورہ طریقے پر بیٹھنے والا شخص۔

(۱) مرآتی الفلاح علی صدر حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم، باب الاعتكاف: ص ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، بدائع الصنائع، کتاب

الاعتكاف: ۵/۳، بالفناری الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب السابع فی الاعتكاف، و اسامحاستہ: ۲۱۲/۱

(۲) الدر المنثور، کتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۴۲۹/۲، مرآتی الفلاح علی صدر حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصوم،

(۳) مکلف فیه..... وہ جگہ جہاں اعتکاف کے لیے بیٹھا جائے، یعنی مردوں کے لیے مسجد اور عورتوں کے لیے

گھر کا مخصوص حصہ۔ (۱)

### اعتکاف کی مشروعیت:

اعتکاف کی مشروعیت رسول اللہ ﷺ کی موافقت سے ثابت ہے۔ حضرت عائشہؓ اور ابو ہریرہؓ کی روایت کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف پر موت تک موافقت فرمائی ہے۔  
"سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَالْعَشْرَ الْآخِرَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ حَتَّى تُوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى".

### اعتکاف کا حکم:

اعتکاف کا اصل حکم سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے، یعنی رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں اگر پورے محلے یا گاؤں کی طرف سے ایک شخص بھی اعتکاف کر لے تو سب کی طرف سے سنت ادا ہو جائے گا اور اگر کوئی بھی نہ کرے تو سنت مؤکدہ چھوڑنے کی وجہ سے سب پر عقاب اور ملامت ہوگی۔  
چونکہ آپ ﷺ نے کسی صحابی کو اعتکاف چھوڑنے پر بھیہ نہیں فرمائی ہے، اس لیے موافقت النبی ﷺ کے باوجود اعتکاف سنت ہے، واجب نہیں۔ (۲)

### اعتکاف کی قسمیں:

اسباب اور بعض احکام کے اختلاف کے اعتبار سے اعتکاف کی تین قسمیں ہیں۔ واجب، مستنون اور مستحب

### (۱) واجب اعتکاف:

واجب اعتکاف کی دو قسمیں ہیں:

(الف) منذور، یعنی نذر کی وجہ سے واجب شدہ اعتکاف، چاہے نذر مطلق ہو، جیسے: مجھ پر اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دن یا ایک ماہ کا اعتکاف ہے یا نذر مطلق (کسی شرط اور قید کے ساتھ شروط اور مقید) جیسے: اگر اللہ نے تجھے شفا دی یا اگر فلاں شخص آجائے تو مجھ پر ایک ماہ کا اعتکاف ہے۔

اگر نذر غیر شروط ہو تب تو اس کی تکمیل کے لیے کوئی شرط نہیں، بلکہ وہ بہر حال واجب ہے اور اگر کسی شرط کے

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی شرائط صحۃ: ۳/۵

(۲) الدر المنثور، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۳/۴۳ - ۴۳۶، بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف: ۳/۴

ساتھ نذرمانی ہو تو شرط پائے جانے کے بعد اعتکاف واجب ہوگا۔ اعتکاف واجب کم از کم ایک دن کا ہوگا، اس سے کم نہیں، اس لیے کہ واجب اعتکاف میں چاہے روزہ کی نیت کی ہو یا نہیں، بہر حال روزہ رکھنا واجب ہوگا اور روزہ کی کم از کم مقدار ایک مکمل دن ہے، لہذا ایک دن سے کم اعتکاف کی نذر درست نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص اعتکاف کی نذر ماننے وقت روزہ کی نیت کرتے ہوئے یہ کہے کہ: ”روزہ رکھنے کے بغیر مجھ پر اللہ تعالیٰ کے لیے فلاں مہینہ کا اعتکاف ہے“ تو جب بھی اس پر روزہ واجب ہوگا۔

(ب) سنت اعتکاف کو شروع کرنے کے بعد توڑ دینا، چاہے کسی عذر کی وجہ سے ہو یا بلا عذر کے، دونوں صورتوں میں اس کی قضا واجب ہوگی۔ قتالاً تے وقت اعتکاف کے ساتھ روزہ رکھنا بھی واجب ہوگا۔ (۱)

### (۲)..... مسنون اعتکاف:

رمضان المبارک کے آخری عشرے میں اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے۔ اس اعتکاف کے لیے بھی روزہ ضروری ہے، یہاں تک کہ اگر کوئی شخص مرض یا سفر کی حالت میں روزہ کے بغیر اعتکاف کر لے تو سنت کی ادائیگی کے لیے یہ کافی نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص رمضان کے اعتکاف کی نذر مان لے تو بھی جائز ہے، اس لیے کہ اعتکاف کے لیے نفس روزہ شرط ہے اور وہ پایا جا رہا ہے، البتہ رمضان کے روزے رکھتے ہوئے اگر اس شخص نے اعتکاف کو فاسد کر دیا تو اعتکاف کی قضا لاتے ہوئے اس کے ساتھ روزے بھی رکھنے ہوں گے۔ (۲)

### (۳)..... مستحب اور نفلی اعتکاف:

حنفیہ کے ہاں ظاہر الروایۃ اور مفتی بہ قول کے مطابق اعتکاف نفل میں نہ روزہ شرط ہے، نہ مسجد میں شب گزاری اور نہ دنوں کی کوئی تعداد، بلکہ جتنے دن یا جتنے لمحات کا بھی چاہے، اعتکاف کر سکتا ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ مسجد میں داخل ہوتے وقت اعتکاف کی نیت کر لے، لہذا جب تک وہ مسجد میں رہے گا، اس کو اعتکاف کا ثواب ملتا رہے گا اور جب باہر آجائے تو اعتکاف ختم ہو جائے گا۔ ظاہر الروایۃ کے مطابق چونکہ نفل اعتکاف کے لیے مخصوص وقت یا

(۱) الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۳/ ۴۳۰، ۴۳۱، بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی شرائط

صفحہ: ۳/ ۶-۱۰، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب السابع فی الاعتکاف، واما شروطہ: ۱/ ۲۱۱

(۲) رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۳/ ۴۳۱، ۴۳۲، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب

السابع فی الاعتکاف، واما شروطہ: ۱/ ۲۱۱

روزہ شرط نہیں، اس لیے اس کو بھی بھی ختم کیا جاسکتا ہے اور توڑنے پر تقاضا واجب نہیں ہوگی۔ (۱)

### اعتکاف کا رکن:

اعتکاف کا رکن مخصوص وقت کے لیے مسجد یا گھر کے مخصوص حصے میں ٹھہرنا ہے، لہذا جہاں کہیں رکن حاضر ہو، وہاں پر اعتکاف قاسد یا مکروہ رہے گا۔

### اعتکاف کا سبب:

☆ واجب اعتکاف کے لیے دو اسباب ہیں: نذر اور سنت اعتکاف کو شروع کرنے کے بعد توڑ دینا۔

☆ سنت اعتکاف کے لیے سبب رمضان کے آخری عشرے کا پایا جانا ہے۔

☆ نفل اعتکاف کے لیے سبب ثواب اور قربت الہی کے حصول کا جذبہ پایا جاتا ہے۔ (۲)

### اعتکاف کی شرطیں:

اعتکاف کی شرطیں دو قسم کی ہیں: بعض کا تعلق معکف، یعنی اعتکاف کرنے والے سے اور بعض کا معکف، یعنی مسجد سے ہے۔ تفصیل ملاحظہ ہو۔

### معکف سے متعلق شرائط:

(۱) اسلام (۲) عقل (۳) حیض و نفاس سے طہارت۔ مذکورہ تین چیزیں اعتکاف کی صحت کے لیے شرط ہیں۔  
(۴) جنابت سے طہارت صحت اعتکاف کے لیے تو شرط نہیں، البتہ عل اعتکاف کے لیے شرط ہے، یعنی جنابت کے ساتھ اعتکاف میں وقت گزارنا ناجائز ہے۔

اعتکاف کی صحت کے لیے بلوغ، مردانگی یا آزادی شرط نہیں، بلکہ سمجھ دار بچے، عورت اور غلام کا اعتکاف بھی درست ہے بشرط یہ کہ عورت کو شوہر اور غلام کو آقا کی اجازت حاصل ہو۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ: ”دوسری شرائط کی طرح باجماعت نماز کی ادائیگی بھی اعتکاف کی شرط ہونی چاہیے“۔ (۳)

(۱) المدخل المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱

(۵) نیت.....: دوسری عبادات کی طرح اعتکاف کے لیے بھی نیت ضروری ہے۔  
(۶) صوم.....: واجب اور مسنون اعتکاف کے لیے روزہ رکھنا بھی شرط ہے۔

مختلف فیہ سے متعلق شرائط:

مختلف فیہ یعنی مسجد کے لیے شرط یہ ہے کہ اس میں فی الحال بیچ وقت نمازیں ادا کی جاتی ہوں۔

مردوں کے لیے اعتکاف کی بہتر جگہ:

مردوں کے حق میں اعتکاف کی بہتر جگہ مسجد حرام، پھر مسجد نبوی، پھر مسجد اقصیٰ، پھر شہر کی جامع مسجد، پھر وہ مسجد جہاں نمازی زیادہ آتے ہوں اور پھر اپنے محلے کی مسجد ہے۔ (۱)

عورتوں کے اعتکاف کے لیے بہتر جگہ:

پہلے گزر گیا کہ عورتوں کے لیے بھی اعتکاف کرنا سنت ہے، البتہ یہ ضروری ہے کہ پہلے شوہر سے اجازت لے

۱۔ (۲)

عورتوں کے لیے مساجد میں اعتکاف کرنا مکروہ، بلکہ منوع ہے، لہذا ان کو گھر ہی میں اعتکاف کرنا چاہیے۔  
اگر گھر کا کوئی حصہ ایسا ہو جو پہلے سے نماز کے لیے مقرر ہے تو وہاں اعتکاف کرے ورنہ کسی جگہ کو مقرر کر لے اور وہیں اعتکاف کرے، اگر ایسا نہیں کیا تو اعتکاف کرنا جائز نہ ہوگا۔ (۳)

اعتکاف کے مستحبات:

مختلف کو چاہیے کہ اپنا وقت تلاوت قرآن، احادیث مبارکہ، رسول اللہ ﷺ کی سیرت، انبیاء و صالحین کے واقعات و حالات، دینی کتابوں کے مطالعہ، درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں گزارے۔ جن باتوں میں شرعی اعتبار سے کوئی نقصان اور گناہ نہ ہو، وہ معتکف کے لیے جائز ہیں۔ (۴)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۴/۴۲۹، بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل

فی شرائط صحۃ: ۳/۶۶۰، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب السابع فی الاعتکاف، واما شروطہ: ۱/۲۱۱

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی شرائط صحۃ: ۳/۶۵۰

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، باب الاعتکاف: ۴/۴۲۹، بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی شرائط صحۃ:

۳/۶۶۰، الفتاویٰ الہندیہ حوالہ بالا: ۱/۲۱۱، مراقی الفلاح مع الطحطاوی، باب الاعتکاف: ص ۵۷۶، ۵۷۷

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب السابع فی الاعتکاف، واما آدابہ: ۱/۲۱۱، ۲۱۲

اعتکاف کے مفہومات:

(۱) بلا ضرورت مسجد سے نکل جانا واجب اور مستنون اعتکاف کے لیے مفید ہے، چاہے دن کے وقت ہو یا رات کے وقت۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تو بلا ضرورت تھوڑی دیر کے لیے نکلنے سے بھی اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے، لیکن صاحبین کے نزدیک دن یا رات کے اکثر حصے میں مسجد سے باہر رہنے سے اعتکاف فاسد ہوگا۔ اکثر فقہائے کرام نے اتھماٹا اس قول پر عمل کیا ہے، اس لیے کہ نصف دن رات سے کم وقت قلیل ہے اور قلیل وقت بسا اوقات معمولی کوتاہی سے قضاے حاجت یا غسل وغیرہ میں بھی زیادہ خرچ ہو جاتا ہے۔ اس کے علاوہ علامہ ابن نجیمؒ، صاحب ہدایہ اور ابن ہمامؒ نے بھی صاحبین کی رائے کو ترجیح دی ہے۔ (۱)

ضرورت کیا ہے؟

اعتکاف کے دوران مسجد سے نکلنے کی ضرورت دو قسم کی ہو سکتی ہے۔ طبعی اور شرعی۔ ضرورت طبعی سے مراد پیشاب، پانچکانہ، وضو، استنجاء واجب غسل کے لیے نکلنا ہے۔ علامہ شامیؒ نے ابن شمس سے ضرورت طبعی کی تعبیر ان الفاظ میں نقل کی ہے:

”ملا ید متہاو ما لا یقضی فی المسجد“۔

شرعی ضرورتوں میں سے یہ ہے کہ اگر کسی ایسی مسجد میں معتکف ہو، جہاں جمعہ نہیں ہوتا تو جمعہ پڑھنے کے لیے جامع مسجد جانا درست ہے، البتہ صرف اتنی دیر پہلے چلا جائے جتنی دیر میں وہ آسانی سے جامع مسجد پہنچ کر سنتیں پڑھ لے، خطبہ سن لے، دو رکعت نماز جمعہ اور بعد کی سنتیں پڑھ لے۔ جمعہ پڑھنے کے بعد جامع مسجد میں ایک دن رات کے بقدر یا اس سے زیادہ ٹھہرنے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، اس لیے کہ جامع مسجد میں ابتدائی سے اعتکاف کرنا جائز ہے، لہذا جہاں کہیں اعتکاف کرنا درست ہو، وہاں ٹھہرنے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔ (۲)

طبعی اور شرعی امور کے علاوہ بقیہ امور کے لیے نکلنا:

یہ امور دو قسم کے ہیں: ایک قسم وہ ہے جس کی وجہ سے آدمی کے لیے مسجد سے نکلنا ضروری ہو جاتا ہے، جیسے:

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، باب الاعتکاف: ۳/۴۳۷، ۴۳۸، بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی رکن

الاعتکاف و محظوراتہ: ۳/۲۹، ۲۶، البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۲۹

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، باب الاعتکاف: ۳/۴۳۷، ۴۳۸، بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی رکن

الاعتکاف و محظوراتہ: ۳/۲۹، ۲۸

مسجد کی چھت گر جائے یا کوئی ظالم بادشاہ وغیرہ اس کو جبراً نکال دے تو اگر ایسا شخص فوراً کسی ایسی دوسری مسجد میں چلا جائے، جہاں ابتدا سے اعتکاف درست ہو تو استحساناً اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔

اس کے علاوہ باقی جتنے بھی امور ہیں، جیسے: کسی کی اشد ضرورت کو پوری کرنے کے لیے جانا، ڈوب جانا یا جلتے ہوئے شخص کو بچانا، عیادت یا جنازہ کے لیے جانا، جہاد کے لیے عمومی اعلان کے بعد جہاد کے لیے لکنا، ضروری گواہی دینا، نسیان یا اکراہ کی وجہ سے کسی منافی اعتکاف امر کا ارتکاب کرنا وغیرہ: ان تمام صورتوں میں اگر نصف دن سے زیادہ مسجد سے باہر رہا تو اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔ اسی طرح کسی مرض کی وجہ سے ہسپتال یا گھر جانا بھی مفسد اعتکاف ہے، اس لیے کہ مرض عذر طبعی تو ہے، لیکن کثیر الوقتوں میں نہیں۔ (۱)

(۲) بیوی سے ہم بستری، اندرون مسجد ہو یا بیرون مسجد، جان بوجھ کر ہو یا بھول کر، دن میں ہو یا رات میں، انزال، دیوانہ ہو، بہر حال اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ یاد رہے کہ نسیان روزہ میں عذر شمار ہوتا ہے، لیکن اعتکاف میں نہیں۔ (۲)

(۳) دن میں جان بوجھ کر کھانے پینے سے چونکہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اس لیے جب اعتکاف بھی ٹوٹ جائے گا اور اگر بھول کر کھانے پینے کا ارتکاب کیا تو روزے کی طرح اعتکاف بھی فاسد نہیں ہوتا۔

اصل اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو چیزیں اعتکاف کے منافی ہوں اور اس کی روح اور بنیادی مقاصد سے متصادم ہوں تو ان کے ارتکاب میں دن، رات یا عہد و سہو اور نسیان سب کے سب برابر ہیں، جیسے: جماع اور مسجد سے لکنا چاہے دن میں ہوں یا رات میں، قصد و ارادے سے ہو یا بھول کر، بہر صورت اعتکاف کو فاسد کرے گا۔ اس کے برعکس جو چیزیں صوم کی منظورات اور ممنوعات ہوں تو ان میں دن رات یا عہد و سہو کے مابین فرق ہوگا، جیسے کھانا پینا اگر رات کے وقت ہو یا دن میں بھول کر ہو تو اس سے روزہ اور اعتکاف کوئی بھی فاسد نہیں ہوگا۔

(۴) بیوی کے ساتھ بوس و کنار اور مباشرت کرتے وقت اگر انزال ہو گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۵) بیوی کے ساتھ مخصوص شرم گاہ کے علاوہ کسی اور جگہ جماع کرتے ہوئے انزال ہو جائے۔

(۶) مرتد ہونے سے اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے۔

(۷) بے ہوشی یا جنون ایک دن رات سے زیادہ ہو جائے تو اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے۔

(۱) البحر المختار مع رد المحتار، باب الاعتکاف: ۴۳۸/۳، ۴۳۹، بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی رکن

الاعتکاف و محظوراتہ: ۲۷/۳-۲۹، البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۵۲۹/۲، ۵۳۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی رکن الاعتکاف و محظوراتہ: ۳/۳۱۰، ۳۱۱

(۸) عورت کو حیض یا نفاس آجائے تو اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے۔ (۱)

### جن چیزوں سے اعتکاف نہیں ٹوٹتا:

- (۱) نماز جمعہ کے بعد جامع مسجد میں ٹھہرنا، اگرچہ نصف دن رات سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔
- (۲) اگر معتکف کسی ضرورت طبعی یا شرعی کے لیے مسجد سے نکل جائے اور راستے میں ضمانت کسی کی عیادت کرے یا نماز جنازہ پڑھ لے تو اعتکاف پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔
- (۳) اذان دینے کے لیے مسجد کی حدود سے باہر مینار یا اذان خانے پر چڑھنا۔
- (۴) انزال کے بغیر بیوی سے بوس و کنار اور مباشرت کرنا مفید اعتکاف نہیں، البتہ حرام ضرور ہے۔
- (۵) کسی عورت کو دیکھ کر یا خود بخود انزال (احتمام) ہو جانا۔
- (۶) ایک دن سے کم بے ہوشی یا جنون طاری ہونا یا رات کے وقت نشہ چڑھ جانا۔
- (۷) فضول باتیں اور بے ہودہ گوئی کرنا اگرچہ مسجد وغیر مسجد ہر جگہ ناجائز ہیں، البتہ ان سے اعتکاف نہیں ٹوٹتا۔ (۲)

### معتکف کے لیے مسجد میں مباح امور:

- (۱) اگر مسجد میں گندگی پھیلانے بغیر غسل کرنا ممکن ہو تو غسل کر سکتا ہے۔
- (۲) سامان حاضر کیے بغیر مسجد میں خرید و فروخت کرنا۔
- (۳) نکاح یا طلاق کے بعد رجوع کرنا۔
- (۴) خوشبو لگانا، تیل لگانا، کپڑے بدلنا، کھانا پینا، مسجد میں سونا اور ضرورت کی باتیں کرنا، سب کچھ جائز ہے۔
- (۵) اعتکاف کے دوران حج کے لیے احرام باندھنا بھی جائز ہے، اسی طرح اگر حج فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو اعتکاف چھوڑنا بھی جائز ہے، البتہ بعد میں قضا ضروری ہے۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی رکن الاعتکاف و محظوراتہ: ۳/۳۱، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب العیوم، الباب السابع فی الاعتکاف، رآما محظوراتہ: ۱/۲۱۳

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی رکن الاعتکاف و محظوراتہ: ۳/۲۸-۳۴

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی رکن الاعتکاف و محظوراتہ: ۳/۳۲



## اعتكاف فاسد ہونے کے بعد قضا کا حکم:

جن صورتوں میں اعتكاف (واجب یا مسنون) فاسد ہو جاتا ہے، ان میں مرتد ہونے کے علاوہ بقیہ تمام صورتوں میں اعتكاف کی قضا لانی ہوگی۔ اعتكاف کی قضا لاتے وقت روزہ رکھنا بھی ضروری ہے۔

نذر اعتكاف اگر کسی مخصوص و معین وقت کا ہو تو اس مہینے کے جتنے دن کا اعتكاف فاسد ہونے سے پہلے ادا کیا تھا، اس کی قضا لانے کی ضرورت نہیں ہوگی، بلکہ فاسد ہونے کے بعد جتنے دن رہ گئے ہوں، ان کی قضا لائی جائے گی، اور اگر نذر مطلق ہو یعنی کسی مخصوص مہینے کی تعیین نہ ہو تو درمیان میں فاسد ہونے کے بعد قضا لاتے وقت استیفاء، یعنی ابتدا سے دوبارہ شروع کرنا واجب ہوگا۔

اعتكاف جس وجہ سے بھی فاسد ہو، عذر شرعی ہو یا غیر شرعی؛ بہر صورت قضا واجب ہوگی۔ (۱)

## اہم متفرق مسائل:

## (۱) اعتكاف کے روزوں کے بدلے وصیت:

جو اعتكاف نذر کی وجہ سے واجب ہو جائے اور اس کی ادائیگی کے لیے حالتِ صحت میں وقت بھی مل جائے، لیکن ادا نہ ہو سکے تو موت کے وقت ہر دن کے بدلے ایک فدیہ کی وصیت لازمی ہوگی۔ یہ وصیت اس روزے کے بدلے میں ہوگی جو اعتكاف کے ضمن میں واجب ہوا تھا۔ یہی حکم اعتكاف مسنون فاسد کرنے کے بعد قضا نہ لانے کا بھی ہے۔

ان صورتوں میں اگر وصیت نہ ہو تو ورثہ پر فدیہ دینا واجب نہیں، البتہ وہ بطور تبرع و احسان دینا چاہیں

تو بہتر ہے۔ (۲)

## (۲) نقلی اعتكاف میں مسجد سے نکلنا:

نقلی اعتكاف میں بلا عذر بھی مسجد سے نکلنا جائز ہے جس سے نقلی اعتكاف ٹوٹ جاتا ہے، لیکن چونکہ اس کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں، اس لیے واپس آ کر دوبارہ نیت کر کے معکف بن جائے۔ نقلی اعتكاف توڑنے سے قضا واجب

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الاعتكاف، فصل فی حکمہ إذا فسدت: ۳/۳۵، ۳۴

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الاعتكاف، فصل فی حکمہ إذا فسدت: ۳/۳۶، ۳۵

نہ ہوتی۔ حنفی کا یہی حکم ہر روایت ہے۔ (۱)

(۳) اعتکاف میں بعض امور کا استثناء:

مسنون اعتکاف میں شرعی اعذار کے علاوہ بقیہ کسی بھی فعل (عیادت، نماز، جنازہ وغیرہ) کے لیے مسجد سے باہر نکلنا جائز نہیں، مگر چہ اعتکاف کے لیے بیٹھتے وقت ان امور کا استثنیٰ بھی کیا ہو، البتہ واجب، یعنی نذر اعتکاف میں نذر اور التزام کے وقت استثنیٰ درست ہے۔ (۲)

(۳) نابالغ کا اعتکاف کرنا بھی درست ہے۔ (۳)

(۵) دران مسجد جہاں پر پنجوقتہ نماز نہ ہوتی ہو، وہاں اعتکاف درست نہیں۔ (۴)



(۱) بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، فصل فی رکن الاعتکاف و محظوراتہ: ۳/۳۰، الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۴۳۴، ۴۳۵

(۲) الفتاویٰ التاخر عانیۃ، کتاب الصوم، فصل فی الاعتکاف: ۳/۳۱۲

(۳) بدائع الصنائع، فصل شرائط صحۃ: ۳/۵

(۴) ایضاً: ۳/۱۸

## باب الاعتکاف

(مسائل)

اعتکاف کے دوران داڑھی منڈھوانے کے لیے مسجد سے نکلنا

سوال نمبر (186):

اگر کوئی داڑھی منڈھوانے والا اعتکاف میں بیٹھ تو دوران اعتکاف داڑھی منڈھوانے کے لیے مسجد سے باہر جاسکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں شرعاً کیا حکم ہے۔  
بیتواتوجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اعتکاف کا مقصد اصلی اپنے آپ کو گناہوں سے بچا کر اللہ کی خوشنودی حاصل کرنا ہے۔ اگر حالت اعتکاف میں بھی انسان گناہوں کو نہ چھوڑے تو اعتکاف کے ثمرات و انوارات سے اپنے آپ کو محروم کرنے کے مترادف ہے۔ چونکہ شرعاً ایک مشت کے برابر داڑھی رکھنا واجب ہے، اس سے کم کرنا یا بالکل منڈھوانا فقہائے کرام کے اقوال کے مطابق حرام ہے تو دوران اعتکاف داڑھی منڈھوانے کے لیے مسجد سے ایک حرام فعل کے لیے نکلنے سے اعتکاف ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ یہ ان اعذار میں سے نہیں، جن کے لیے فقہائے کرام نے مسجد سے نکلنے کی اجازت دی ہے۔ البتہ اگر مسجد کے اندر حالت اعتکاف میں داڑھی منڈھوالے تو مسجد اور حالت اعتکاف کے تقدس کی پامالی کی وجہ سے یہ شخص گناہ گار ہوگا، لیکن اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یخرج المعتکف من معتکفه لیلاً، ولا نهاراً إلا بعذر..... ومن الأعذار: الخروج للغائط،

والبول، ولإداء الجمعة. (۱)

ترجمہ: اور اعتکاف کرنے والا اپنے اعتکاف کی جگہ سے دن یا رات کو بغیر عذر نہیں نکلے گا۔۔۔ البتہ اعذار، جیسے بول دیراز اور جمعہ وغیرہ کے لیے نکلنا جائز ہے۔



## مختلف کالوگوں سے چہرہ چھپانا

سوال نمبر (187):

مسئلہ مذکورہ کے متعلق مفتیان کرام کیا فرماتے ہیں کہ لوگ کہتے ہیں کہ دورانِ اعتکاف مختلف کے لیے ضروری ہے کہ لوگوں سے اپنا چہرہ چھپائے رکھے اور کسی کو اپنا چہرہ دکھانا جائز نہیں؟ کیا شریعت میں اس کی کوئی حقیقت ہے؟

بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعتِ مطہرہ نے مسجد میں ہر آنے والے شخص خاص کر مختلف کو اگرچہ بعض امور کے متعلق پابند کیا ہے، مگر یہ پابندی دنیوی باتوں اور غیر ضروری امور سے اجتناب تک محدود ہے، البتہ جہاں تک حالتِ اعتکاف میں کسی کو اپنا چہرہ نہ دکھانے کا تعلق ہے، سو شریعت میں اس کا کہیں ثبوت نہیں، بلکہ مختلف اوقات میں اس کا چہرہ نظر آنا گزیر ہے، مثلاً وضو کرتے وقت، نماز کے لیے صف بندی کے دوران، درس قرآن و حدیث کے وقت، جمعہ یا قضاے حاجت انسانی کے واسطے جاتے ہوئے اور ان امور میں بعض توقف درجہ استحسان تک محدود ہیں، جبکہ بعض کے انجام دیے بغیر کوئی چارہ کار نہیں۔

لہذا یہ کہنا کہ دورانِ اعتکاف مختلف کے لیے چہرہ چھپانا ضروری ہے، غلط فہمی کے سوا کچھ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) بکرمہ تحریمًا (صمت) إن اعتقدہ..... (و تکلم إلا بخیب) و هو مالا لثم فیہ..... (کفرۃ

قرآن، و حدیث، و علم) و تدریس فی سیر الرسول علیہ السلام..... و کتابۃ أمور الدین. (۱)

ترجمہ:

اور بالکل چپ رہنا جب کہ وہ اس کا اعتقاد رکھے، مکروہ ہے۔۔۔۔۔ اور دنیوی باتیں کرنا مکروہ تحریمی ہے، مگر خیر کی باتیں جس میں کوئی گناہ نہ ہو، جائز ہے۔۔۔۔۔ جیسے قرأت قرآن، حدیث، علم، سیرت رسول ﷺ کی تدریس اور دینی امور کے متعلق لکھنا وغیرہ۔

## اعتکاف پراجرت لینا

## سوال نمبر (188):

ماہ رمضان میں خانہ کی مسجد میں اگر کوئی آدمی اعتکاف کے لیے نہ بیٹھا، تو پیسے بطور ہجرت دینے کے دے دے  
پر باہر کے ایک آدمی کو لا کر مسجد میں بٹھا دیا جائے تو کیا اس آدمی کا اعتکاف محلہ والوں کی طرف سے کفایت کر جائے گا  
اور ہجرت دے کر اعتکاف میں بٹھانا جائز ہے یا نہیں؟

بینواتوجرو

الجواب وبالله التوفیق:

اعتکاف سنت مؤکدہ کفایہ ہے۔ ایک آدمی کے اعتکاف کے لیے بیٹھ جانے سے جملہ محلہ والوں کا فرض فارغ  
ہو جائے گا۔ اعتکاف ایک مستقل عبادت ہے، ایسی عبادت کی ادائیگی کے لیے اجارہ کرنا درست نہیں اور نہ یہاں ایسی  
کوئی ضرورت پائی جاتی ہے جس کی بنا پر امامت اور تعلیم قرآن پراجرت لینے کی صحت کی طرح جواز کا سہارا لیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والأصل أن كمال طاعة يختص بهما المسلم لا يجوز الاستحجار عليهما عندنا، لقوله عليه السلام:  
"افروا القرآن ولا تأكلوا به" ..... ولأن القرية متى حصلت وقعت على العامل، ولهذا تمنع أهليته، فلا  
يجوز له أخذ الأجرة من غيره كما في الصوم والصلاة. (۱)

ترجمہ:

اور اصل یہ ہے کہ ہر وہ طاعت جو مسلمان کے ساتھ مختص ہو اس پر اجارہ لینا جائز نہیں۔ حضور ﷺ کے اس  
ارشاد کی وجہ سے کہ: "تم قرآن پڑھو اور اس پر کچھ نہ کھاؤ" اس لیے کہ جب قربت حاصل ہوتی ہے تو وہ عامل کی طرف  
سے واقع ہو گئی، اسی لیے عامل کی اہلیت کا اعتبار ہے، پس اس کو دوسرے سے ہجرت لینا جائز نہ رہا، جیسے روزہ اور نماز  
میں ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الإحارة، باب الإحارة الفاسدة، مطلب فی الاستحجار علی الطاعات: ۷۶/۹

معتکف کے لیے مسجد کے باہر دروازے تک جانا

سوال نمبر (189):

معتکف مسجد کے بڑے دروازے کو (جو کہ حدود مسجد سے باہر ہے اور کوئی بند کرنے والا نہ ہو) بند کرنے کے لیے جوتوں کی جگہ تک جاسکتا ہے یا نہیں؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مسجد کے متصل جوتے اتارنے کی جگہ چونکہ مسجد کی حدود سے باہر ہے، اس لیے بغیر عذر شرعی مسجد سے نکل کر وہاں جانا اعتکاف باطل ہونے کا باعث ہوگا، تاہم شرعی عذر کی بنا پر نکلنے کی اجازت ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں چونکہ جان اور مسجد کے چیزوں کی حفاظت کی خاطر مسجد کا دروازہ بند کرنا ایک ضرورت ہے، اس لیے اگر کوئی اور ذریعہ نہ ہو تو معتکف کا اس کے لیے نکلنے کی صورت میں اس کے اعتکاف پر کوئی اثر نہیں پڑے گا پھر بھی وہاں ضرورت سے زائد ٹھہرنے سے اجتناب ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وبعد۔ بضاً لأمر لا بد له منه، ثم يرجع إلى المسجد بعد ما فرغ من ذلك الأمر سريعاً. (۱)  
تذکرہ۔ مسجد سے ایسے کام کے لیے جس کے لیے بغیر کوئی چارہ نہ ہو، نکل سکتا ہے، لیکن پھر اس کام سے فارغ ہونے کے بعد جلدی مسجد لوٹ آئے۔



معتکف کا افطاری اور سحری کے لیے مسجد سے نکلنا

سوال نمبر (190):

اگر کوئی شخص رمضان المبارک میں اعتکاف کی نیت سے مسجد میں بیٹھ جائے تو کیا افطاری و سحری کے لیے گھر آ کر کھانا درست ہے؟

بَابُ رِبَاكَ التَّوْفِيقِ:

رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں اعتکاف کی نیت سے مسجد میں بیٹھنا مسنون ہے اور مسنون اعتکاف کے دوران بغیر کسی تذر کے مسجد سے نکلنے سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے، تاہم طبی ضروریات کے تحت بقدر ضرورت نکلنے کی شرعاً اجازت ہے، لیکن اس صورت میں ضرورت پوری ہونے کے فوراً بعد مسجد میں داخل ہونا ضروری ہے۔ صورتِ مسئلہ میں اولاً تو بہتر یہ ہے کہ گھر سے سحری و افطاری کھانا لانے کے لیے کوئی انتظام ہو، اگر کوئی انتظام ممکن نہ ہو تو ایسی مجبوری کے تحت خود جا کر کھانا لاسکتا ہے اور بقدر ضرورت صرف سحری اور افطاری کے لیے کھانا اٹا کر مسجد لائے، بلا ضرورت ٹھہرنا، تاخیر کرنا اور گھر پر کھانا تناول کرنا مختلف کے لیے جائز نہ ہوں گے۔

وَالذَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ:

وَيَنْبَغِي حَمْلُهُ عَلَى مَا إِذَا لَمْ يَجِدْ مِنْ يَأْتِي لَهُ بِهِ، فَحِينَئِذٍ يَكُونُ مِنَ الْحَوَائِجِ الضَّرُورِيَةِ، كَالْبَوْلِ

وَالغَائِطِ. (۱)

ترجمہ:

اور جب مختلف کے کھانا لانے کے لیے کوئی نہ ہو تو چاہیے کہ وہ کھانا گھر سے لا کر کھائے، یہ ضروریات میں سے شمار ہوگا، جس طرح بول و برازیں۔



## دورانِ اعتکاف مشقت زنی کرنا

سوال نمبر (191):

کوئی شخص گزشتہ تین سالوں سے اعتکاف کے لیے بیٹھتا ہوا اور دورانِ اعتکاف اس سے مشقت زنی کرنے کا کٹا سرزد ہوا ہو تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس شخص نے دورانِ اعتکاف جس فعل کا ارتکاب کیا، اس سے اعتکاف فاسد ہوتا ہے یا نہیں؟ اور اس کے کفارے کا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اعتکاف ایسا محفل ہے جس میں انسان پر بہت سی پابندیاں عائد ہو جاتی ہیں، جن کی رعایت نہ رکھنے سے اعتکاف کا مقصد فوت ہو جاتا ہے اور اس کی روح ختم ہو جاتی ہے۔ صورت مسئلہ کے مطابق دو دن اعتکاف مذکورہ عمل کے ارتکاب سے اعتکاف باقی نہیں رہتا بشرطیکہ انزال بھی ہوا ہو، اور اگر یہ عمل دن کو روزہ کی حالت میں کیا ہو تو روزہ کی قضا بھی لازم ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والجماع عامداً، أو ناسباً ليلاً أو نهاراً، يفسد الاعتكاف أنزل، أو لم ينزل، وما سواه يفسد إذا

أنزل. (۱)

ترجمہ:

اور جماع جان بوجھ کر ہو یا بھول کر، رات کو ہو یا دن کو، اعتکاف فاسد کر دیتا ہے، خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ اور جماع کے علاوہ دیگر امور سے اگر انزال ہو تو اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔



## عورتوں کا اعتکاف کرنا

سوال نمبر (191):

رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں مردوں کی طرح عورتوں کا اعتکاف کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! انٹو جھڑا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرنا مرد و زن کے لیے یکساں طور پر مستحسن ہے، تاہم مرد کے اعتکاف کے لیے جماعت والی مسجد ضروری ہے، جب کہ عورت کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ اپنے گھر میں نماز کے لیے مقرر کردہ جگہ میں اعتکاف کے لیے بیٹھے، اگر گھر میں نماز کے لیے کوئی مقرر کردہ جگہ نہ ہو تو گھر کے کسی



بھی کونے میں پردہ لگا کر اعتکاف کر سکتی ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

عن عائشة زوج النبی ﷺ: أن النبی ﷺ كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان، حتى توفاه الله، ثم اعتكف أزواجه من بعده. (۱)

ترجمہ:

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اپنے ہاں بلا لیا۔ آپ ﷺ کے بعد پھر امہات المؤمنین، یعنی آپ ﷺ کی ازواج مطہرات اعتکاف کرتی رہیں۔

والمرأه تعتكف في مسجد بينها إذا اعتكفت في مسجد بينها، فتلك البقعة في حقها كمسجد الجماعة في حق الرجل لا تخرج منه إلا لحاجة الإنسان. (۲)

ترجمہ:

عورت اپنے گھر میں نماز کے لیے مخصوص مقام میں اعتکاف کرے، جب اس نے اس مقام میں اعتکاف کیا تو وہ جگہ اس کے حق میں ایسی ہی ہوگی، جیسا کہ مردوں کے حق میں مسجد ہوتی ہے۔ پس وہ عورت انسانی ضروریات کے سوا وہاں سے نہ نکلے گی۔



## عورت کے لیے اعتکاف کے احکام

### سوال نمبر (192):

ایک عورت گھر کے اندر اعتکاف میں بیٹھی ہو تو حالت الاعتکاف میں وہ امور جن سے مردوں کے لیے اجتناب ضروری ہے، کیا عورتوں کے لیے بھی ان امور سے اجتناب ضروری ہے یا کوئی استثناء موجود ہے؟

بیّنوا وجروا

(۱) صحیح البخاری، باب الاعتکاف: ۲۷۱/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲۱۱/۱۲

الجواب وبالله التوفیق:

اعتکاف کے احکام و امور میں مرد و زن دونوں برابر ہیں۔ صرف قیام میں فرق ہوگا کہ مرد اعتکاف کے لیے مسجد میں قیام کرے، جب کہ عورت کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ اپنے گھر میں نماز کی مقررہ جگہ میں اعتکاف کے لیے بیٹھے۔ اور باقی جن امور کی رعایت رکھنا حالت اعتکاف میں مردوں کے لیے مسجد میں ضروری ہے، وہی تمام امور عورت کے لیے حالت اعتکاف میں گھر کی جائے نماز میں ضروری ہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والمرأه تعتکف فی مسجد بیتھا إذا اعتکفت فی مسجد بیتھا، فذلک البقعة فی حقها کمسجد

الجماعة فی حق الرجل لا تخرج منه إلا لحاجة الإنسان. (۱)

ترجمہ: عورت اپنے گھر میں نماز کے لیے مخصوص مقام میں اعتکاف کرے، جب اس نے اس مقام میں اعتکاف کیا تو وہ جگہ اس کے حق میں ایسی ہی ہوگی، جیسا کہ مردوں کے حق میں مسجد ہوتی ہے۔ پس وہ عورت انسانی ضروریات کے سوا ہاں سے نہ نکلے گی۔



مسنون اعتکاف میں مریض کی عیادت یا نماز جنازہ کے لیے نکلنے کی نیت کرنا

سوال نمبر (193):

۱ رمضان کے آخر عشرہ میں کسی شخص کا اعتکاف کے لیے بیٹھتے وقت نماز جنازہ، مریض کی عیادت یا دوسری مسجد میں ختم قرآن کے لیے جانے کی نیت کرنا اور پھر ان امور کی ادائیگی کے لیے مسجد سے نکلنا معتکف کے لیے جائز ہے یا نہیں؟ اور اس سے اعتکاف متاثر ہوگا یا نہیں؟

بیِّنُوا تَوَجُّرُوا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ رمضان کے آخر عشرہ میں اعتکاف مسنون ہے اور اس قسم کے اعتکاف میں نماز جنازہ وغیرہ

کے لیے نکلنے کی نیت کرنا اور ان امور کو اعتکاف سے مستثنیٰ کرنا جائز نہیں، استثنا صرف واجب الاعتکاف میں درست ہو رہی ہے۔

ہذا اگر کسی نے رمضان کے اخیر عشرہ کے اعتکاف میں نماز جنازہ یا مریض کی عیادت وغیرہ امور کا استثنا کیا اور پھر کسی نماز جنازہ وغیرہ میں شرکت کی غرض سے مسجد سے نکل گیا تو ایسی صورت میں اس شخص کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یخرج لأكله، وشربه، ولألمیادة المریض، ولألصلاة الحنازة. (۱)

ترجمہ: اور (معتکف) کھانے، پینے، مریض کی عیادت اور نماز جنازہ کے لیے نہیں نکلے گا۔



بلا ضرورت غسل کرنے کے لیے مسجد سے نکلنا

سوال نمبر (194):

ایک شخص کو روزانہ غسل کرنے کی عادت ہے، اگر یہ شخص حالت اعتکاف میں بلا عذر شرعی غسل کے لیے مسجد سے نکلے تو ایسی صورت میں اس شخص کا اعتکاف فاسد ہوگا یا نہیں؟

بیہودہ استوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کوئی شخص اعتکاف کی نیت سے مسجد میں بیٹھے تو اس کے لیے مسجد سے بلا عذر شرعی نکلنا جائز نہیں۔ فقہائے کرام نے طبی حاجات، واجب غسل اور جمعہ وغیرہ کے لیے مسجد سے نکلنے کی اجازت دی ہے، البتہ ٹھنڈک حاصل کرنے وغیرہ کے لیے غسل کی غرض سے مسجد سے باہر نکلنے پر اعتکاف فاسد ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یخرج المعتکف من معتکفه لیلاً، ولا نهاراً إلا بعذر..... ومن الأعذار: الخروج للغائط،

والبول، ولاداء الجمعة. (۱)

ترجمہ:

اور اعتکاف کرنے والا اپنے اعتکاف کی جگہ سے دن یا رات کو بغیر عذر نہیں نکلے گا۔۔۔۔۔ البتہ اعذار، جیسے بول و ہر از اور جمعہ وغیرہ کے لیے نکلنا جائز ہے۔



### اعتکاف کو مسجد سے زبردستی نکالنے سے اعتکاف کا حکم

سوال نمبر (195):

اگر کوئی شخص کسی معین دن کے اعتکاف کی نذر کرے اور وہ اعتکاف کی غرض سے مسجد میں بیٹھ جائے، لیکن اس کو جبری طور پر مسجد سے باہر نکالا جائے تو ایسی صورت میں اس کا اعتکاف فاسد ہوگا یا نہیں؟

بینو انو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر کوئی شخص کسی معین دن کے اعتکاف کی نذر مانے تو اسی دن کا اعتکاف اس شخص پر واجب ہو جاتا ہے اور اس کے لیے حاجات طبعیہ و شرعیہ کے علاوہ مسجد سے نکلنا جائز نہیں۔

تاہم جہاں کہیں کسی شخص کو مسجد سے زبردستی نکالا جائے، مسجد منہدم ہو یا مسجد میں جان و مال کا خطرہ لاحق ہو تو ان تمام صورتوں میں اس مسجد سے دوسری مسجد منتقل ہو کر اعتکاف پورا کرے تو اس سے اعتکاف پر کوئی خلل نہیں پڑے گا، البتہ دوسری مسجد کی طرف بلانا خیر منتقل ہونا ضروری ہے۔

واللہ اعلم

فلان خرج من المسجد بعذر، بأن انهدم المسجد، أو أخرج مكرهًا، فدخل مسجدًا آخر من ساعته، لم يفسد اعتكافه استحسانًا. (۲)

(۱) الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصوم، الباب الثانی عشر فی الاعتکاف: ۲/۱۲۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصوم، الباب السابع فی الاعتکاف: ۱/۲۱۲

ترجمہ: اگر اعتکاف والا شخص مسجد سے کسی عذر کی بنا پر نکلا، مثلاً: مسجد گر گئی یا (وہاں سے) زبردستی نکال دیا گیا اور وہ اسی وقت کسی دوسری مسجد میں چلا گیا تو (اس صورت میں) اس کا اعتکاف الزم رہے استھان فاسد نہیں ہوگا۔

﴿﴾ ﴿﴾ ﴿﴾

## اعتکاف کے دوران اہل و عیال کے ساتھ بات چیت کرنا

سوال نمبر (196):

اگر کوئی شخص رمضان المبارک کے اخیر عشرہ میں اعتکاف کی نیت سے بیٹھے اور اس کی بیوی کسی کام کی غرض سے مسجد میں ملاقات کے لیے آئے تو ایسی صورت میں یہ شخص بیوی سے بات چیت کر سکتا ہے یا نہیں؟  
بیسواتو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اعتکاف کے دوران معکف کے لیے ضروری بات چیت کرنا جائز ہے، تاہم اس میں اس بات کا لحاظ ضروری ہے کہ یہ بات چیت کسی لایعنی قسم کی نہ ہو۔  
صورت مسئلہ میں جب معکف کی بیوی اپنے شوہر کی ملاقات کے لیے مسجد آ جائے تو معکف اس سے بات چیت کر سکتا ہے، تاہم ایسے امور سے احتراز ضروری ہے جو نجسی خواہشات ابھارنے کا ذریعہ ہوں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن علی بن حسین رضی اللہ عنہ، قال: کان النبی ﷺ فی المسجد، وعنده أزواجه فرحن، فقال لصفیة بنت حبیب: لا تعجلي حتی انصرف معک. (۱)

ترجمہ:

علی بن حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام مسجد میں تھے اور آپ ﷺ کے پاس ازواج مطہرات تھیں، جب وہ چلنے لگیں تو آپ ﷺ نے صفیہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ: ”جلدی مت کرو، یہاں تک کہ میں آپ کے ساتھ چلا جاؤں۔“

(۱) صحیح البخاری، کتاب الصوم، باب زہارة المرأة زوحہانی اعتکافہ: ۲۷۳/۱

قال المهلب: وابه من الفقه انه لا بأس بزيارة اهل المعتكف له في اعتكافه. (۱)

ترجمہ: علامہ مہلبؒ فرماتے ہیں کہ: ”اس سے یہ معلوم: ”واکہ“ تکلف کے اہل کا اس کے اعتکاف کے دوران ملاقات کرنے میں کوئی حرج نہیں۔“



## اعتکاف کے دوران لوگوں کو دینی مسائل سکھانا

سوال نمبر (197):

زید اعتکاف میں بیٹھا ہے اور اعتکاف کی حالت میں لوگوں کو دینی مسائل سکھاتا ہے، بعض لوگ اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ اعتکاف میں کسی قسم کی باتیں کرنا جائز نہیں؟ از روئے شریعت ہماری رہنمائی فرمائیں۔

بیٹھنا تو جہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ رمضان کے اخیر عشرہ میں اعتکاف کے لیے بیٹھنا ایک مستنون عمل ہے، اس سے مقصود دُنیوی امور سے یکسو ہو کر اللہ کی عبادت کی طرف متوجہ ہونا ہے، لہذا اس میں کسی قسم کی دُنیوی باتیں کرنا یا ایسے امور کی طرف متوجہ ہونا جو عبادت میں خلل پیدا کرنے کا ذریعہ بنتے ہوں، جائز نہیں، البتہ درس و تدریس اور لوگوں کو دینی مسائل سے آگاہ کرنا بذاتِ خود عبادت کی ایک قسم ہے۔

لہذا اگر کوئی شخص اعتکاف کے دوران اسی مسجد میں درس و تدریس اور لوگوں کو دینی مسائل سکھاتا ہو تو شرعاً اس کے لیے یہ امور انجام دینا جائز ہے اور لوگوں کا اس پر اعتراض کرنا صحیح نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) بکسرہ تحریراً (صمت) إن اعتقده..... (و تکلم إلا بخیر) وهو ما لا إثم فيه..... (کفرأة

قرآن، وحدیث، وعلم) وتدریس فی سبیل الرسول علیہ السلام..... و کتابة أمور الدین. (۲)

(۱) علی بن خلف، شرح صحیح البخاری، کتاب الاعتکاف، باب هل يخرج المعتكف لحواله إلى باب المسجد ۱۷۳/۴، مکتبة الرشید، ریاض.

(۲) الدر المختار علی صدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۳/۴۴۱، ۴۴۲

ترجمہ: اور ہاتھل چپ رہنا جبکہ وہ اس کا اعتقاد رکھے، مکروہ ہے۔۔۔۔۔ اور دُنیوی باتیں کرنا مکروہ تحریمی ہے مگر خیر کی باتیں کرنا جس میں کوئی گناہ نہ ہو، جائز ہے۔۔۔۔۔ جیسے قرأت قرآن، حدیث اور علم اور میرت رسول ﷺ کی تذریں اور دینی امور کے متعلق لکھنا وغیرہ۔



عورت کا یکسوئی کے لیے کمرے میں لٹکے ہوئے پردے سے باہر نکلنا

سوال نمبر (198):

اگر کوئی عورت پورا مکروہ اعتکاف کے لیے متعین کرے، صرف یکسوئی پیدا کرنے کی غرض سے مکروہ کے کسی کونے میں پردہ لٹکائے تو اس پردے سے نکلنے کی صورت میں اس عورت کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا یا نہیں؟

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی عورت اعتکاف کا ارادہ کرے تو اس کے لیے بہتر یہی ہے کہ اعتکاف کے لیے اُس جگہ کا انتخاب کرے جو گھر میں نماز کے لیے متعین ہو، اگر گھر میں کوئی جگہ متعین نہ ہو تو جس جگہ کو بھی وہ اعتکاف کے لیے منتخب کرے گی، وہ اس کے لیے محکف (اعتکاف کی جگہ) ہوگی، اور بلا عذر شرعی اُس جگہ سے نکلنا جائز نہیں۔  
صورتِ مسئلہ کے مطابق جب کوئی عورت کسی کمرے کو اعتکاف کے لیے منتخب کرے تو وہ جگہ اس کے لیے موضعِ اعتکاف بن جائے گا، البتہ اگر وہ عورت کسی کونے میں خشوع پیدا کرنے کے لیے پردہ لٹکائے تو اس پردہ سے بلا ضرورت نکلنے کی صورت میں اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا، جب تک اس متعین کمرے سے باہر نہ نکلے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والمرأة تعتکف فی مسجد بیتھا إذا اعتکفت فی مسجد بیتھا، فتلك البقعة فی حقها کمسجد

الجماعة فی حق الرجل لا تخرج منه إلا لحاجة الإنسان. (۱)

ترجمہ: عورت اپنے گھر میں نماز کے لیے مخصوص مقام میں اعتکاف کرے، جب اس نے اس مقام میں اعتکاف کیا تو وہ جگہ اس کے حق میں ایسی ہوگی، جیسا کہ مردوں کے حق میں مسجد ہوتی ہے، پس وہ عورت ضروری حاجات کے علاوہ وہاں سے نہیں نکلے گی۔

## کتاب الحج

## (مباحث ابتدائیہ)

## تعارف اور حکمت مشروعیت:

اسلام کی جملہ عبادات میں عبودیت و بندگی، تذلل، تزکیہ نفس اور احسانات کی شکرگزاری کا پہلو موجود ہوتا ہے اور بلاشبہ ان عبادات میں سے ایک حج بھی ہے، جس میں ایک طرف تو مسلمانوں کی بین الاقوامی اجتماعیت، یکسانیت اور وحدت کا ظہور ہوتا ہے تو دوسری طرف شعائر اللہ کی تعظیم اور اس سے عبرت خیزی کا موقع بھی مل جاتا ہے۔ یہی وہ موقع ہے جس میں بندہ مٹی، عرفات اور مزدلفہ کے میدانوں میں کفن پوش ہو کر فقیرانہ سستی اور ذوق غلامی و بندگی سے سرشار ہو کر عشق خداوندی اور رضاے ربانی کے حصول میں ہر طرح کی راحت، زریب و زینت اور سامان سکون سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔ اور حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ کی بے مثال فداکاری اور حب الہی کے حرارت انگیز جذبات و احسانات سے اپنے دل و دماغ میں طاعت و فرماں برداری کا درس پختہ کر دیتا ہے۔ (۱)

## حج کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

لغت میں حج ”حاء“ کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ مستعمل ہے، جس کا معنی ہے ”کسی بڑے اور عظیم کام کا ارادہ کرنا“ البتہ بعض فقہائے کرام نے مطلق قصد اور ارادہ کو بھی حج کا درست لغوی معنی قرار دیا ہے۔ اصطلاحی معنی کے بارے میں علامہ صفحہ لکھی فرماتے ہیں:

”وشرعاً زیارة مکان مخصوص فی زمن مخصوص بفعل مخصوص، بأن یکون

محرمات بنیۃ الحج سابقاً“

اصطلاح شرع میں حج مخصوص مکان، یعنی کعبہ اور عرفات کی زیارت کا نام ہے، جو مخصوص وقت میں

مخصوص افعال کے ساتھ ادا کیا جائے، یا اس طور کہ احرام کی حالت میں ہو اور پہلے سے حج کی نیت کی

ہو۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحج: ۱/۳، الموسوعة الفقهیة، مادة حج: ۱۷/۲۶، ۲۷، قاموس الفقہ، مادة حج: ۱۹۱/۳

(۲) الدر المختار، کتاب الحج: ۱۱۷/۳-۱۵۰



حج کا حکم:

حج ارکان اسلام میں پانچواں رکن ہے جو ہر اس شخص پر فرض عین ہے، جس میں وجوب کی جملہ شرائط موجود ہوں، لہذا اتمام شرائط کی موجودگی میں صرف ایک مرتبہ تمام عمر میں حج ادا کرنا فرض عین ہے۔ (۱)

تاہم بعض خارجی عوامل کی بنا پر حج کے احکام مختلف ہو سکتے ہیں۔ مثلاً:

(۱) واجب.....: حج تب واجب ہوتا ہے جب کوئی شخص احرام باندھے بغیر میقات سے گزر جائے تو ایسے شخص کے لیے واجب ہے کہ واپس ہو کر میقات سے احرام باندھے اور تلبیہ پڑھ لے اور احدا لنسکین، یعنی حج یا عمرہ میں سے کسی ایک کو ادا کرے۔ حج یا عمرے میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کا حق اسی کو ہے۔

(۲) نفل.....: ایک مرتبہ حج ادا کرنے کے بعد پھر بار بار کرنا نفل ہے۔

(۳) حرام.....: حرام مال سے کیا ہوا حج حرام اور غیر مقبول ہے، البتہ ادا کرنے والے کا ذمہ پھر بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ اگرچہ عدم قبولیت کی وجہ سے ثواب نہیں ملتا۔

(۴) مکروہ تحریمی.....: حج فرض ادا کرتے وقت خدمت کے محتاج والدین یا دادا، دادی، نانا، نانی سے اجازت نہ لینا مکروہ تحریمی ہے۔ اسی طرح قرض دار شخص اگر ادائیگی قرض پر قدرت نہ رکھتے ہوئے حج کرے تو یہ بھی مکروہ تحریمی ہے۔ (۲)

### حج کی فرضیت کب ہوگی؟

مشہور اور رائج قول کے مطابق ہجرت کے نویں سال کے اواخر میں حج فرض ہوا، البتہ نبی کریم ﷺ نے چونکہ ہجرت کے دسویں سال حج فرمایا تھا، اس لیے فقہائے کرام اور محدثین فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے کسی شرعی عذر یا کسی عظیم اسلامی مصلحت کے تحت اس سال تاخیر فرمائی، یہ بھی ممکن ہے کہ آپ ﷺ کو بذریعہ وحی یہ بتا دیا گیا ہو کہ آئندہ سال آپ کو حج کا موقع ملے گا۔ جس میں حج کی تعلیمات سے آپ لوگوں کو آگاہ فرما کر اتمام دین کا اعلان بھی کریں گے۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی بیان فرضہ: ۴/۱

(۲) الدر المنثور، کتاب الحج: ۳/۴۵۲-۴۵۴ وغنیۃ الناسک، مقدمہ فی تعریف الحج وما يتعلق بفرضیتہ، ص: ۱۰

(۳) الدر المنثور، کتاب الحج: ۳/۴۵۰-۴۵۲

## حج کی فرضیت کی دلیل:

حج کی فرضیت قرآن کریم، سنت رسول ﷺ، اجماع امت اور قیاس ہر ایک سے ثابت ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا﴾ (۱)

اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر، جو اس کی طرف راہ پاسکتے ہوں، اس گھر کا حج فرض کر دیا ہے۔  
نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”مَنْ لَمْ يَمْنَعْهُ عَنِ الْحَجِّ حَاجَةٌ ظَاهِرَةٌ أَوْ سُلْطَانٌ حَائِزٌ أَوْ مَرَضٌ حَاسِبٌ، فَلَيْسَتْ بِإِنْ شَاءَ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ“۔ (۲)

جس شخص کو کسی قوی حاجت یا ظالم بادشاہ یا روکنے والے مرض نے حج سے منع نہ کیا ہو اور وہ پھر بھی حج نہ کرے تو چاہے وہ یہودی کی موت مرے یا نصرانی کی موت مرے، کوئی پرواہ نہیں۔

اسی طرح حج کی فرضیت پر پوری امت کا اجماع و اتفاق ہے اور عقل و قیاس بھی اس کی فرضیت پر دلالت کرتا ہے، اس لیے کہ خالق و مالک اور محسن حقیقی کی نعمت کا شکر ادا کرنا اور اس کے حکم کو ماننے ہوئے عاجزی اور غلامی کا اظہار کرنا فرض ہے۔ (۳)

## حج کی فرضیت علی الفور ہے یا علی التراخی؟

حج کی استطاعت پیدا ہونے کے بعد امام ابو الحسن کرتی نے حج کے علی الفور واجب ہونے کو ترجیح دی ہے۔ یہی رائے امام ابو یوسفؒ کی بھی ہے اور صحیح تر روایت کے مطابق امام ابو حنیفہؒ کی بھی ہے۔ اکثر فقہانے اس قول کو اختیار کیا ہے، لہذا بلا ضرورت تاخیر پر گتہ کار ہوگا، البتہ سب کے ہاں تاخیر کے ساتھ ادا کرنا قضا نہیں ہوگا، بلکہ ادا ہی ہوگا۔ یہ قول امام مالکؒ و احمدؒ کا بھی ہے، جب کہ امام محمدؒ و امام شافعیؒ کے ہاں حج کی فرضیت علی التراخی ہے۔ فقہائے کرام کا مذکورہ اختلاف اس شخص کے بارے میں ہے جو صحت مند ہو اور آئندہ سال تک اس کے زندہ رہنے کی امید ہو۔ اگر کسی شخص کے بارے میں بڑھاپے یا مرض کی وجہ سے آئندہ سال تک زندہ رہنے کی امید نہ ہو تو ایسے شخص کے حق میں تاخیر بالاتفاق

(۲) سنن الدارمی، کتاب المناسک: ۲/۴۵

(۱) آل عمران: ۹۷

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الحج: ۳/۴۱، ۴۰

مناہ کا باعث ہے، البتہ موت سے قبل حج ادا کرنے کی صورت میں یہ گناہ ختم ہو جائے گا۔ (۱)

### اوقات حج:

حنفیہ کے ہاں شوال اور ذی قعدہ کا پورا مہینہ اور ذی الحج کا پہلا عشرہ حج کے اوقات ہیں، لہذا ان اوقات کے علاوہ اوقات میں حج کے اعمال حج کی نیت سے ادا کرنا حج نہ ہوگا۔ (۲)

### ارکان حج:

فقہائے حنفیہ میں سے اکثر کے ہاں حج کے دو ارکان ہیں: توفہ عرفہ اور طواف زیارت، جب کہ بعض فقہاء احرام کو بھی ارکان میں شمار کرتے ہیں، تاہم اکثر فقہاء احرام کو صحت ادا کے لیے شرط قرار دیتے ہیں۔ (۳)

### سبب حج:

حج کا سبب بیت اللہ شریف اور اس کی موجودگی کا علم ہونا ہے۔ (۴)

### شرائط حج:

یہ شرائط چار قسم کی ہیں: (۱) شرائط الوجوب، یعنی حج فرض ہونے کے لیے شرائط (۲) وجوب ادا کے لیے شرائط (۳) صحت ادا کے لیے شرائط (۴) فرض حج ادا ہونے کے لیے خاص شرائط۔ (۵)

### (۱) شرائط الوجوب، یعنی فرض ہونے کے لیے شرائط:

حج کی فرضیت کے لیے درج ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے، ان میں سے ایک بھی شرط نہ ہو تو حج فرض نہیں ہوگا۔  
(۱) اسلام..... یعنی حج کی استطاعت پائے جانے کے وقت مسلمان ہو۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الأول فی تفسیر الحج: ۲۱۶/۱، التاتاریخانیہ، کتاب الحج، الفصل الثانی

فی بیان رکن الحج .....: ۳۳۱/۲، الدر المختار، کتاب الحج: ۴۵۴/۳، البحر الرائق، کتاب الحج: ۵۴۲/۲، ۵۴۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا، التاتاریخانیہ، کتاب الحج، الفصل الثامن فی بیان وقت الحج والعمرة: ۳۹۱/۲

(۳) الدر المختار، کتاب الحج: ۴۶۸/۳، ۴۶۹، التاتاریخانیہ، کتاب الحج، الفصل الثامن فی بیان وقت الحج

والعمرة: ۳۳۱/۲

(۴) غنیۃ الناسک، مقدمة فی تعریف الحج وما يتعلق بفرضیته، ص: ۱۲

(۵) غنیۃ الناسک، باب شرائط الحج: ۱۲

(۲) عقل.....: پاگل اور مغلوب العقل (معتوہ) شخص پر حج فرض نہیں۔

(۳) بلوغ.....: نابالغی کی حالت میں کیا ہوا حج نفل شمار ہوگا۔ بالغ ہونے کے بعد اگر صاحب استطاعت ہو گیا تو دوبارہ ادائیگی فرض لازم ہے۔

(۴) آزادی.....: حج کی فرضیت کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ آزادی کی نعمت حاصل ہو، غلام اور باندی پر حج فرض نہیں۔

(۵) استطاعت.....: استطاعت سے مراد مالی اعتبار سے حج ادا کرنے پر قدرت ہے۔ استطاعت میں تین چیزیں داخل ہیں۔

(الف) سواری مہیا ہو، چاہے اپنی سواری ہو یا کرائے پر حاصل کر لے۔

(ب) توشہ سفر مہیا ہو۔

(ج) سفر حج کی ابتدا سے لے کر واپسی تک ان لوگوں کے اخراجات ادا کر سکتا ہو جن کا نان نفقہ اس کے ذمے واجب ہو۔ مذکورہ اشیا پر قدرت اس وقت معتبر ہوگی جب اپنے اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات کی ادائیگی کے بعد اپنی ذاتی ملکیت سے ان اشیا پر قادر ہو اور وہ کسی کا اتنا مقروض نہ ہو، جس کی ادائیگی سے مذکورہ تینوں اشیا میں سے کسی ایک پر اثر پڑ جائے۔

یاد رہے کہ غریب شخص اگر استطاعت نہ ہونے کے باوجود کسی بھی طور سے حج کر لے تو اس کا فریضہ حج ہمیشہ کے لیے ادا ہو گیا۔ صاحب استطاعت ہونے کے بعد دوبارہ حج فرض نہیں۔

(۶) حج کی فرضیت کا علم.....: اگر کوئی شخص کسی اسلامی مملکت (دارالاسلام) میں نہ ہو، بلکہ کسی ایسے علاقے (دارالحرب وغیرہ) میں ہو جہاں اسلام کی تعلیمات نہ پہنچی ہوں تو وہاں حج فرض ہونے کے لیے حج کی فرضیت کا علم ہونا بھی شرط ہے۔

(۷) وقت.....: وقت سے مراد یہ ہے کہ اس میں حج کی ادائیگی پر قدرت حاصل ہو، یعنی حج کے مہینوں، خاص کر ذی الحجہ کے وہ ایام جن میں حج ادا ہوتا ہو، کا اتنا حاصل جائے جس میں مناسک حج ادا ہو سکیں، لہذا حج کے مہینوں سے پہلے کسی شخص کا صاحب استطاعت اور مال دار ہونا کافی نہیں، بلکہ مذکورہ شرائط یا تو حج کے مہینوں میں موجود ہوں یا اس وقت موجود ہوں جب اس علاقے کے لوگ حج کے لیے سفر کرنا شروع کر دیں۔ موجودہ دور میں حج کے لیے داخلہ کرنے کا وقت اسی شرط کے تحت داخل کیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ یہ وقت اشہر حج سے کافی پہلے ہوتا ہے۔ (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الاول فی تفسیر الحج: ۲۱۶/۱-۲۱۹، البحر الرائق، کتاب الحج: ۵۳۸/۲، غنیۃ الناسک، باب شرائط الحج، فصل وأما شرائط الوجوب فمبعة، ص: ۱۲-۲۲

## (2) وجوب ادا کے لیے شرائط:

اس سے مراد وہ شرائط ہیں جو پہلی قسم (النفس وجوب) کی تمام شرائط کے ساتھ مل جائیں تو آدمی پر بذات خود حج ادا کرنا فرض ہو جاتا ہے اور اگر ان میں سے ایک بھی شرط فوت ہو جائے اور پہلی قسم کی شرائط تمام تر موجود ہوں تو اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو حج کے لیے بھیجنا یا موت کے وقت اس کی وصیت کرنا واجب ہوتا ہے۔ یہ شرائط پانچ ہیں۔

(۱) صحت، یعنی بدن کی سلامتی..... مفلوج، معذور، اپانچ، ضعیف اور مریض شخص پر امام ابوحنیفہؒ کے ہاں حج فرض نہیں۔ مالی استطاعت کے باوجود اس پر حج بدل کرنا بھی واجب نہیں، تاہم صاحبینؒ کے ہاں اس پر حج بدل کرنا واجب ہے۔ اور اگر حج بدل کے بعد صحت مند ہو گیا اور مالی استطاعت پائی گئی تو خود حج ادا کرنا فرض ہوگا۔ اکثر مشائخ احناف نے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔

(۲) راستے کا محفوظ ہونا..... یعنی راستہ ایسا محفوظ ہو جس سے عام طور پر لوگ صحیح سالم پہنچ جاتے ہوں۔

(۳) جس، قید یا کسی ظالم جابر بادشاہ کا خوف نہ ہو، یعنی موانع حسیہ رفع ہوں۔

(۴) عورت عدت کی حالت میں نہ ہو، چاہے عدت طلاق ہو یا عدت وفات۔

(۵) عورت کے ساتھ محرم رشتہ دار موجود ہو، بشرط یہ کہ مکہ سے تین دن (مطرح شریؒ کی حد) یا اس سے زیادہ کی مسافت پر ہو۔ محرم عام ہے، چاہے نسب کی وجہ سے ہو یا رضاعت و مصاہرت کی وجہ سے ہو۔ محرم کا نفقہ اور راحلہ، یعنی سواری کا خرچہ بھی عورت کے ذمے ہوگا۔

## نوٹ:

مذکورہ شرائط کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ نفس وجوب حج کی شرائط میں سے ہیں یا ادائیگی حج کی شرائط میں سے؟ تو حنفیہ (صاحبینؒ) کے صحیح اور مفتیؒ یہ قول کے مطابق یہ وجوب ادائیگی کے شرائط ہیں، یعنی اگر یہ شرائط ہوں گے تو بذات خود حج ادا کرنا فرض ہوگا اور اگر ان میں سے کوئی ایک بھی شرط نہ ہو تو نفس حج تو فرض ہوگا، لیکن خود ادا کرنے کی بجائے نیابت یا وصیت نیابت لازمی ہوگی۔ (۱)

(۱) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب المناسک، الباب الأول فی تفسیر الحج: ۲۱۶/۱-۲۱۹، البحر الرائق، کتاب

الحج: ۲/۵۳۹، غنیۃ الناسک، باب شرائط الحج، اما شرائط وجوب الاداء فخمسة، ص: ۲۳-۳۰

## (۳) صحت ادا کے لیے شرائط:

مذکورہ بالا شرائط کی موجودگی میں حج فرض ہو جاتا ہے، تاہم ادائیگی حج تب صحیح اور درست ہوگی، جب درج ذیل تین شرائط بھی پائی جائیں۔

(۱) احرام.....: بعض فقہانے احرام کی جگہ نیت کا ذکر کیا ہے، یعنی حج کی نیت کرنا۔

(۲) زمان.....: یعنی حج کے لیے متعینہ اوقات اور دن۔

(۳) مکان.....: یعنی متعینہ مقامات میں مناسک حج کی ادائیگی۔ (۱)

## فرض حج ادا ہونے کے لیے شرائط:

درج ذیل شرائط کی موجودگی میں فرض حج ادا ہو جائے گا، اگر ان میں سے ایک بھی مفقود ہو تو فریضہ حج ساقط نہیں ہوگا۔

(۱) اسلام اور موت تک اسلام پر برقرار رہنا، اس لیے کہ ارتداد سے پہلے کیا ہوا حج ضائع ہو جاتا ہے، لہذا دوبارہ مسلمان ہونے کے بعد اگر پھر صاحب استطاعت ہو تو دوبارہ حج فرض ہوگا۔

(۲) عقل (۳) آزادی (۴) بلوغ۔

(۵) اگر خود ادائیگی پر قادر ہو تو خود ادا کرنا شرط ہے، تاہم وجوب ادا کی شرائط کی غیر موجودگی میں کسی اور سے بھی حج کروا سکتا ہے۔ بشرط یہ کہ عذر موت تک برقرار ہے۔

(۶) نفلی حج کی نیت نہ کی ہو، بلکہ فرض حج کی نیت کی ہو یا مطلق حج کی نیت ہو۔

(۷) کسی اور کی طرف سے حج کرنے کی نیت نہ ہو۔

(۸) حج کو جماع وغیرہ سے فاسد نہ کیا ہو۔ (۲)

## واجبات حج:

واجبات حج پانچ ہیں: (۱) صفا و مردہ کے درمیان سستی کرنا (۲) وقوف مزدلفہ (۳) رمی جمرات (۴) بال منڈوانا یا تراشنا (۵) آفاقی شخص کے لیے طوافِ صدر۔ اس کے علاوہ حج تمتع اور قرآن میں قربانی کرنا بھی واجب ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الأول فی تفسیر الحج، أو مباشرائط صحة أدائه: ۲۱۹/۱

(۲) غنیۃ الناسک، باب شرائط الحج، فصل و مباشرائط وقوع الحج عن الفرض، ص: ۳۶

اس کے علاوہ بھی بعض افعال کرنے اور بعض نہ کرنے کو فقہائے کرام نے واجب کہا ہے۔ فقہائے کرام کے ہاں واجب کا حکم یہ ہے کہ بلا غدر اس کے ترک کرنے پر دم واجب ہوتا ہے۔ جہاں تک حج کے جواز کی بات ہے تو اس پر کوئی اثر نہیں پڑتا، چاہے ان واجبات کو قصد اچھوڑ دیا گیا ہو یا خطا، البتہ قصد اچھوڑنے والا گناہ گار ہوگا۔ (۱)

### سنن حج:

حج کی سنتیں یہ ہیں: احرام کے لیے غسل کرنا، حدود حرم میں احرام باندھنا، طوافِ قدوم یا طوافِ زیارت کسی ایک میں رمل، سعی میں میلین اخضرین کے درمیان تیز چلنا، ایام نحر (۱۰، ۱۱، ۱۲) کو رات کے وقت منی جانا اور وہاں رات گزارنا، عرفہ کے دن سورج نکلنے کے بعد منی سے عرفات جانا، دس ذی الحجہ کی صبح کو طلوع آفتاب سے پہلے مزدلفہ سے منی کے لیے نکلنا، عرفہ کے دن غسل کرنا، عرفات میں مقام ابطح پر اترنا، مزدلفہ میں رات گزارنا اور تینوں جمرات میں ترتیب کی رعایت کرنا وغیرہ سنت ہے۔ سنن حج کا حکم یہ ہے کہ ان کے چھوڑنے پر کوئی دم وغیرہ واجب نہیں، البتہ ثواب میں کمی ضرور آتی ہے۔ (۲)

### آداب حج:

حج کا ارادہ ہو تو حقوق الناس سے فراغت اور برأت کا خاص اہتمام کیا جائے، قرض ادا کیے جائیں، عبادت میں جو کوتاہی ہوئی ہو، اس کی بھی قضا کی جائے، توبہ و ندامت اور عاجزی کی کیفیت ہو، ریا، نمائش اور فخر کے جذبات سے دل و دماغ کو فارغ کرے، آغاز سفر میں ایسا اہتمام نہ کرے کہ لوگ متوجہ ہوں، حلال آمدنی کو سفر حج میں خرچ کرے اور اگر مال مشتبہ ہو تو قرض حاصل کر کے حج کر لے اور اس مال سے قرض ادا کرے، سفر کے لیے صالح اور نیک ساتھی کا انتخاب کر لے، ذکر و استغفار کثرت سے کرتا رہے اور صبر و استقلال اور تقویٰ و درگزر کا معاملہ کرتا رہے۔ (۳)

### منوعات حج:

حج میں جو چیزیں منوع ہیں، وہ دو طرح کی ہیں: ایک وہ جو حج کرنے والے کی ذات سے متعلق ہیں اور

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الأول فی تفسیر الحج، وأما واجباتہ فخمسة: ۲۱۹/۱، غنیۃ الناسک، باب

فرائض الحج وواجباتہ، فصل وأما واجباتہ..... ص: ۴۶، البحر الرائق، کتاب الحج: ۵۱۰، ۵۳۹/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الأول فی تفسیر الحج، وأما سننہ: ۲۱۹/۱، غنیۃ الناسک، باب فرائض

الحج وواجباتہ، فصل، وأما سننہ، ص: ۴۷ (۳) البحر الرائق، کتاب الحج: ۵۴۰/۲، غنیۃ الناسک، باب ما یضیی

لحج من آداب سفرہ، ص: ۳۵، ۳۴

دوسری وہ جو کسی اور سے متعلق ہیں۔ پہلی قسم کی مصنوعات چھ ہیں۔ جماع کرنا، سرمنڈا یا بال کاٹنا، ناخن تراشنا، خوشبو لگانا، سر اور چہرے کو چھپانا اور سلعے بونے کپڑے استعمال کرنا۔

دوسری قسم کی ممنوع چیزیں یہ ہیں: احترام یا حرم میں شکار کرنا یا شکار سے تعرض کرنا، حرم کے درخت کاٹنا اور کسی

اور کا سرمنڈانا۔ (۱)

### مکروہات حج:

(۱) والدین یا دادا، دادی اور نانا، نانی اس کی خدمت کے کلمات ہوں تو ان کی اجازت کے بغیر حج کا سفر کرنا مکروہ ہے۔

(۲) مقرض شخص کا قرض خواہوں یا کنیل (ذمہ دار شخص) کی اجازت کے بغیر حج پر جانا مکروہ ہے۔

(۳) دوران حج ہر وہ نفل چھوڑنا مکروہ تحریمی ہے جس کا شمار واجبات میں ہوتا ہے اور ہر وہ نفل چھوڑنا مکروہ تنزیہی ہے

جو سن میں شمار ہوتا ہے۔ (۲)

### اقسام حج:

ادائیگی اور احکام کے اعتبار سے حج کی تین قسمیں ہیں۔ افراد جمع، اور قرآن۔

(۱) افراد سے مراد یہ ہے کہ صرف حج کے لیے احرام باندھا جائے اور احرام باندھتے وقت اور تلبیہ پڑھتے وقت صرف اور صرف حج کی نیت ہو اور پھر اس احرام سے صرف حج ادا کرے۔

(۲) قرآن سے مراد یہ ہے کہ حج اور عمرہ کو ایک ہی احرام میں جمع کر دیا جائے، احرام باندھتے وقت اور تلبیہ پڑھتے وقت ہی دونوں کی نیت ہو یا پہلے حج کی نیت سے احرام باندھ لے، پھر عمرہ کی نیت بھی کر لے یا ابتداءً عمرہ کی نیت سے احرام باندھ لے، پھر حج کی نیت بھی کر لے، لیکن عمرہ کے اعمال حج کے اعمال پر مقدم ہوں گے۔

حج قرآن میں بالاتفاق ہم شکر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہی سفر میں حج اور عمرے کی سعادت نصیب فرمائی۔ مذکورہ قربانی میں سے حاجی خود بھی کھا سکتا ہے اور فقرا و انبیاء سب کو کھلا سکتا ہے۔ حج قرآن میں حنفیہ کے ہاں عمرے اور حج کے لیے الگ الگ طواف اور سعی ہے، البتہ عمرے کا طواف اور سعی کرنے کے بعد حلق نہیں کرے گا، بلکہ حلق یوم النحر تک مؤخر کرے گا۔ (۳)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الاول، و امام معظروا: ۱/۲۲۰، ۲۲۱ البحر الرائق، کتاب الحج: ۲/۵۴۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، و البحر حوالہ بالامنیۃ المناسک، باب فرائض الحج ..... فصل و امام مکروہاتہ، ص: ۴۸

(۳) التتار حایہ، کتاب الحج، الفصل التاسع فی القارن: ۲/۳۹۴، ۳۹۵، فتح القدیر، کتاب الحج، باب القارن: ۲/۴۰۹



(۳) تمتع: تمتع یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا گیا اور گھر لوٹے بغیر اسی سفر میں دوسرے احرام کے ساتھ حج بھی ادا کر لیا گیا، یعنی اشہر حج میں ایک احرام کے ساتھ ابتداء عمرہ کے افعال ادا کیے، پھر حلال ہوا اور حج کا انتظار کرنے لگا، پھر ایام حج میں دوسرے احرام کے ساتھ حج بھی ادا کر لیا۔ حج تمتع میں بھی شکرانے کی قربانی واجب ہے۔ (۱)

### مذکورہ اقسام میں کون سا حج افضل ہے؟

حج کی یہ تین صورتیں، یعنی افراد، تمتع اور قرآن بلا کراہت درست ہیں۔ خود آپ ﷺ کے ساتھ حج کرنے والے صحابہ کرامؓ نے تینوں طریقوں پر حج فرمایا ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں، تاہم دلائل کی قوت اور فقہی استدلالات کی بنا پر حنفیہ کے ہاں قرآن افضل ہے، پھر تمتع اور پھر افراد کا درجہ ہے۔ حنابلہ کے ہاں تمتع افضل ہے، پھر افراد اور پھر قرآن کا درجہ ہے، جبکہ مالکیہ اور شوافع کے ہاں افراد افضل ہے، پھر تمتع ہے اور پھر قرآن ہے۔ تفصیل فقہ کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (۲)

### حج کی مجموعی کیفیت:

سمجھنے میں آسانی کی خاطر ان مناسک کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

(۱) ایام حج شروع ہونے سے پہلے کے اعمال و مناسک۔

(۲) ایام حج شروع ہونے کے بعد کے اعمال۔

### ایام حج شروع ہونے سے پہلے کے اعمال:

حج کا ارادہ کرنے کے بعد حاجی احرام کی تیاری کر لے گا اور دو رکعت نماز پڑھ کر آسانی اور قبولیت کی دعا کرے گا۔ اس کے بعد آفتابی (مکہ مکرمہ کے علاوہ دوسرے شہر کا رہائشی) یا تو گھر ہی سے احرام باندھ لے یا میقات کے حدود میں داخل ہونے سے پہلے پہلے احرام باندھ لے، پھر مستحب یہ ہے کہ دن کے وقت مکہ میں داخل ہو کر بیت اللہ شریف کا رخ کرے اور تلبیہ پڑھتے ہوئے عاجزی اور خشوع و خضوع کے ساتھ باب بنی شیبہ سے مسجد حرام میں داخل ہو۔ کعبہ پر نظر پڑے ہی کوئی (مسنون یا غیر مسنون) دعا پڑھے۔ پھر حجر اسود کا استیلام کر کے دعا پڑھ لے اور وہاں سے شروع کر کے بیت اللہ کے ارد گرد سات مرتبہ طواف کرے۔ حج افراد کا احرام باندھنے والے شخص کے لیے یہ طواف

(۱) الفتاویٰ عثمانیہ، کتاب الحج، الفصل العاشر فی التمتع: ۲۹۵-۲۹۷، فتح القدیر، کتاب الحج، باب القرآن: ۲/۴۰۹

(۲) المدیۃ مع فتح القدیر، کتاب الحج، باب القرآن: ۲/۴۰۹-۴۱۱، المعجم لمرآة الفقہیۃ، ج ۱۷: ۱۷/۴۵-۴۶

طوافِ قدم کبریاً ہے، جب کہ متمتع اور قارن دونوں کے حق میں حنفیہ کے ہاں یہ طواف صرف اور صرف عمرے کا بوجہ، طوافِ قدم کے لیے عمرہ کرنے کے بعد الگ طواف کرنا ہوگا۔ متمتع کے لیے ضروری ہے کہ وہ طواف شروع کرتے ہوئے تیسرے پڑھنے تک روئے، جبکہ قارن اور مفرد بدستور تکبیر پڑھتے رہیں۔ طواف کے دوران حجر اسود پر گزرتے ہوئے ہر دفعہ استیلام کرنا ہے۔ طواف کے بعد اگر ممکن ہو تو مقام ابراہیم میں دو رکعت نماز پڑھ لے، ورنہ مسجد حرام میں کہیں بھی پڑھ لے۔ دو رکعت پڑھنے کے بعد ایک مرتبہ پھر حجر اسود کا استیلام کر لے اور پھر صفا جا کر وہاں پر صفا و مردہ کے درمیان سعی کرے۔ مفرد کے لیے یہ ایک ہی سعی کافی ہے، جبکہ متمتع اور قارن کے حق میں حنفیہ کے ہاں یہ سعی صرف عمرے کے لیے ہے، حج کے لیے الگ سعی کرنی ہوگی۔ اس کے بعد اگر متمتع ہو تو وہ بال منڈا کر خود کو حلال کر سکتا ہے، جبکہ قارن اور مفرد بدستور اعمالِ حج کی انجام دہی تک اسی احرام میں رہیں گے۔ (۱)

### ایامِ حج شروع ہونے کے بعد کے اعمال:

حج کے مناسک ۸ ذی الحج سے شروع ہوتے ہیں جن کی ترتیب کچھ یوں ہے۔

#### (۱) یوم الترویہ (۸ ذی الحج) کے اعمال:

حاجی ۸ ذی الحج کو سورج نکلنے کے بعد مکہ سے نکلے اور نماز ظہر تک منی پہنچ جائے۔ مفرد اور قارن تو بدستور احرام ہی میں ہوں گے، البتہ متمتع دوبارہ احرام باندھ لے۔ مسنون یہ ہے کہ حاجی ۸ ذی الحج کی نماز ظہر منی ہی میں ادا کرے اور ۹ ذی الحج کی نماز فجر تک پانچ نمازیں بھی یہاں پڑھ لے۔ اسی طرح یہ رات منی میں گزارنا بھی سنت ہے۔

#### (۲) یومِ عرفہ (۹ ذی الحج) کے اعمال:

ایامِ حج میں یہ دن سب سے زیادہ اہم ہے جس میں وقوفِ عرفہ جیسے اہم رکن کی ادائیگی ہوتی ہے۔ ۹ ذی الحج کی نماز فجر ظلوغ فجر کے فوراً بعد منی میں پڑھ لے اور مسجد خیف کے قریب آجائے۔ سورج نکلنے کے بعد عرفات کے لیے روانہ ہو جائے اور وہاں ٹھہرا رہے۔ زوالِ آفتاب کے بعد مسجدِ نمرہ آجائے اور امیرِ حج کے ساتھ ظہر و عصر کی نمازیں ایک ساتھ پڑھ لے، ورنہ خیموں میں ظہر اور عصر کی نماز اپنے اپنے اوقات میں جماعت کے ساتھ پڑھے۔ اس موقع پر امیرِ دو خطبے بھی دے گا۔ ظہر کے بعد میدانِ عرفات میں وقوف کرے گا۔ وقوف میں سوار ہونا یا کھڑے ہونا بیٹھنے سے افضل

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الاول فی کیفیۃ أداء الحج: ۱/۲۲۴-۲۲۶، مرقی الفلاح مع حاشیہ الطحطاوی، کتاب الحج، فصل فی کیفیۃ ترکیب أفعال الحج، ص: ۲۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، الموسوعة الفقہیۃ، مادة حج: ۱/۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳

ہے۔ غروب آفتاب تک میدانِ عرفات میں رہنے کے بعد مزدلفہ کی سمت روانہ ہو۔

مزدلفہ پہنچ کر مغرب و عشا کی نمازیں عشا کے وقت امیر کے ساتھ پڑھ لے یا جہاں میسر ہو حتیٰ بین المغرب و العشاء کرے۔ پوری رات مزدلفہ میں گزارنا سنت ہے۔ طلوع فجر کے فوراً بعد غلّس (اندھیرے) میں امام فجر کی نماز پڑھا لے اور روشنی پھیلنے کا انتظار کرے۔ اچھی طرح صبح کھل جانے تک مزدلفہ میں یہ قواف خفیہ کے ہاں واجب ہے۔

### (۳) یوم النحر (۱۰ ذی الحج) کے اعمال:

اعمال کی کثرت کے اعتبار سے یہ سب سے زیادہ اہم دن ہے۔ مزدلفہ میں فجر کی نماز پڑھ لینے کے بعد طلوع شمس سے تھوڑا سا پہلے منیٰ کی طرف روانہ ہو جائے۔ منیٰ پہنچنے کے بعد حجرہ عقبہ یا حجرہ کبریٰ کی رمی کرے۔ اس کے بعد قربانی کر لے (متمتع اور قارن پر قربانی واجب ہے) قربانی کر لینے کے بعد ہاں منڈوائے یا کٹوائے۔ حرام کے سارے ممنوعات اب اس کے لیے (ماہر عورت کے) حلال ہو جائیں گی۔ قربانی کر لینے کے بعد پھر مکہ جانا چاہیے۔ مکہ آنے کے بعد طواف زیارت کر لے۔ طواف زیارت کے بعد عورت بھی حلال ہو جاتی ہے۔ رات کو پھر مکہ سے منیٰ آ کر رات گزار لے۔

### گیارہ، بارہ اور تیرہ ذی الحج کے اعمال:

۱۱ ذی الحج کو زوال کے بعد بالترتیب حجرہ اولیٰ، حجرہ وسطیٰ، حجرہ عقبہ کی رمی کرے۔ رات پھر منیٰ میں بسر کرے اور ۱۲ ذی الحج کو پھر زوال کے بعد اس ترتیب سے رمی کرے۔ اب اگر حاجی واپس مکہ آنا چاہے تو اس کا حج مکمل ہو گیا، لہذا غروب شمس سے پہلے مکہ آ جائے۔ البتہ اگر ۱۳ ذی الحج کے طلوع فجر تک منیٰ میں رہا تو پھر ۱۳ ذی الحج کی رمی بھی ضروری ہوگی۔ اس دن زوال سے قبل بھی رمی کی جاسکتی ہے۔ اب مکہ آ جائے اور وہاں پر رخصتی کا طواف (طواف وداع) بھی ادا کرے۔ (۱)

### چند اہم اصطلاحات کی تشریح:

#### (۱) احرام:

تعریف.....: احرام اخت میں حج یا عمرے کے اسباب اختیار کرنے، تلبیہ پڑھنے اور مخصوص حرمت میں داخل ہونے

(۱) مراۃ الافلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الحج، فصل فی کمیۃ ترکیب افعال الحج، ص: ۱۰۵، ۱۰۶، الموسوعة

کا نام ہے، جبکہ اصطلاح میں نیت اور تلبیہ کے ساتھ حج یا عمرے کے مخصوص حرمت میں داخل ہونا احرام کہلاتا ہے۔ (۱)  
 رکن.....: احرام کا ایک ہی رکن ہے اور وہ تلبیہ، یعنی "لبیک اللہم لبیک..... الخ" پڑھنا ہے، البتہ جو شخص مخصوص نشان لگا کر قربانی کا جانور بھی اپنے ساتھ حرم لے آئے تو وہ تلبیہ پڑھے بغیر احرام میں شمار ہوگا۔ تلبیہ ان مخصوص الفاظ کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ کوئی بھی ذکر جلیل اور تحمید رکن کی ادائیگی کے لیے کافی ہے۔ (۲)

احرام کی شرط.....: احرام کی شرط بھی صرف ایک ہی ہے۔ احرام کی نیت کرنا، لہذا نیت کیے بغیر محض تلبیہ پڑھنے سے عزم نہیں ہوگا۔ علامہ صکنیؒ اور علامہ شامیؒ کے ہاں نیت احرام کا رکن ہے اور تلبیہ (یا کوئی بھی ذکر) اس کے لیے شرط ہے۔ تعین نیت، زمان، مکان، مخصوص ایست یا حالت، احرام کے لیے شرط نہیں۔

واجبات.....: احرام کے واجبات دو ہیں: میقات سے احرام باندھنا اور منوعات احرام سے بچنا۔ (۳)  
 سنتیں.....: احرام کی سنتیں یہ ہیں: (۱) اشہر الحج میں احرام باندھنا (۲) اپنے شہر کے میقات اور راستے سے جانا (۳) احرام کے واسطے غسل کرنا (۴) مخصوص لباس زیب تن کرنا (۵) اگر مکروہ وقت نہ ہو تو دو رکعت نماز پڑھنا (۶) متعین تلبیہ پڑھنا (۷) تلبیہ ایک سے زائد مرتبہ پڑھنا اور بلند آواز سے پڑھنا۔

مستحبات.....: (۱) احرام کے کپڑوں کا نیا ہونا یا اچھی طرح صاف ہونا (۲) ایسے جوتے پہننا جن میں نخچے چھپے ہوئے نہ ہوں (۳) دو رکعت نماز کے فوراً بعد بیٹھے ہوئے احرام کی نیت کرنا (۴) اپنے میقات سے پہلے احرام باندھنا، بشرط یہ کہ محظورات احرام سے خود کو بچا سکتا ہو۔ (۴)

### مکان کے اعتبار سے احرام کے مختلف احکام:

مکان کے اعتبار سے احرام کا حکم مختلف ہو سکتا ہے، مثلاً:

- (۱) واجب: کسی بھی میقات تک پہنچنے کے بعد احرام واجب ہوتا ہے۔
- (۲) سنت: اپنے شہر یا ملک کے مقررہ میقات سے احرام باندھنا سنت ہے۔

(۱) فتح القدیر، کتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۳۳۷، غنیۃ الناسک، باب الإحرام، فصل فی ماہیۃ الإحرام، ص: ۶۵

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الثالث فی الإحرام: ۱/۲۲۲، ۲۲۱

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ، حوالہ بالا ۱/۲۲۱، غنیۃ الناسک، باب الإحرام، فصل فی واجبات الإحرام وشرائطہ، ص: ۶۶

(۴) غنیۃ الناسک، باب الإحرام، فصل فی واجبات الإحرام و سنتہ، ص: ۶۷

(۳) مستحب: مستحب یہ ہے کہ اپنے گھر ہی سے احرام باندھ لے۔ (۱)

### محرمات احرام:

(۱) میقات سے احرام مؤخر کرنا (۲) احرام کے ممنوعات کا ارتکاب کرنا (۳) واجبات چھوڑنا (۴)

### مکروہات احرام:

(۱) اشیرانج سے پہلے حج کے لیے احرام باندھنا (۲) منظورات سے بچنے کی طاقت نہ رکھتے ہوئے بھی میقات سے پہلے احرام باندھنا (۳) بلا غسل اور بلا وضو احرام باندھنا (۴) احرام کی سنتوں کو ترک کرنا (۵) تارن کا عمرہ سے پہلے حج کے لیے احرام باندھنا (۶) مکی شخص کا اشیرانج کے دوران حج و عمرہ کرنا۔ (۳)

### احرام کی کیفیت:

پہلے غسل یا وضو کر لے، تاہم غسل افضل ہے۔ یہ غسل چونکہ محض نظافت کے لیے ہے، اس لیے حیض و نفاس کے ہوتے ہوئے بھی سنت ہے۔ ناخن تراش لے، مونچھیں کاٹ لے، بغل، زیر ناف وغیرہ کے بال صاف کر لے، بدن کو صابن وغیرہ سے اچھی طرح دھو لے، پھر سلعے ہوئے کپڑے اتار کر مخصوص چادر میں پہن لے، ایک کوناف اور اس کے نیچے تک باندھ لے اور ایک سے پشت اور سینہ چھپا لے، البتہ ضروری ہے کہ یہ چادر دائیں مونڈھے کے بغل سے بائیں مونڈھے کے اوپر گزرا لے تاکہ دایاں مونڈھا اوپر سے کھلا رہے۔ یہ عمل اضطباع کہلاتا ہے۔ یہ عمل صرف طواف میں ہوگا۔ خوشبودار یا بلا خوشبو تیل بھی لگائے۔ بدن کے لیے کوئی بھی خوشبو استعمال کر سکتا ہے، البتہ کپڑوں پر ایسی خوشبو استعمال کرے جس کی خوشبو تو باقی رہے، لیکن رنگ باقی نہ رہے۔ پھر دو رکعت نماز ادا کرے اور فوراً احرام کی نیت کر کے تلبیہ پڑھنا شروع کر دے۔ احرام کی ایک صورت فعلی بھی ہے، تاہم وہ آج کل ناممکن ہوتی جا رہی ہے اور وہ یہ ہے کہ قربانی کا جانور اپنے ساتھ لے لے اور اس کے گلے میں ”زیبحہ حج“ ہونے کی خاص علامت ”قلاوہ“ لٹکا دے۔ یہ قربانی نقلی ہو یا نذر یا کسی جنائیت پر دم، بہر صورت احرام کے لیے کافی ہے۔ (۳)

(۱) غنیۃ الناسک، باب الإحرام، فصل فی واجبات الإحرام و سنتہ، ص: ۶۷

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الرابع فی ما یفعلہ بعد الإحرام و ما لا یفعلہ: ۲۲۴/۱، غنیۃ الناسک، فصل

فی محرمات الإحرام و محظوراتہ، ص: ۸۵ (۳) غنیۃ الناسک، باب الإحرام، فصل فی ما ینبغی لمرید الإحرام.....، ص: ۶۷

(۴) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الثالث فی الإحرام: ۲۲۲/۱-۲۲۳

تلبیہ:

تعریف.....: تلبیہ کا لغوی معنی ہے: کسی بلا نے والے کا جواب دینا۔ حج کے دوران استعمال ہونے والا لفظ "لیک" اس سے ہے جس کا معنی ہے "انعمت بیابک إقامة بعد أخرى واجبت لئانک مرة بعد أخرى" کہ اے میرے رب میں تیرے بلا نے پر تیرے در پہ حاضر ہوں اور بار بار حاضر ہوں۔ (۱)

تلبیہ کا حکم.....: حنفیہ کے ہاں احرام کے لیے یہ مرتبہ تلبیہ پڑھنا ضروری ہے۔ ایک مرتبہ سے زیادہ پڑھنا سنت ہے۔ ایک حالت سے دوسری حالت میں جاتے ہوئے تلبیہ پڑھنا سنت مؤکدہ ہے، جب کہ حالت بدلے بغیر تلبیہ کی کثرت مستحب ہے۔ (۲)

تلبیہ کے الفاظ.....: تلبیہ کے وہ الفاظ جو بالاتفاق رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہیں، وہ یہ ہیں:

"لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، إن الحمد، والنعمة لك، والملك

لا شريك لك"۔ (۳)

تلبیہ کے الفاظ کے درمیان کمی کرنا یا زیادتی کرنا مکروہ ہے، البتہ ان الفاظ سے پہلے یا بعد میں زیادتی کرنا

جائز ہے۔

تلبیہ کی شرائط.....: تلبیہ کی شرائط میں سے ایک یہ ہے کہ زبان سے اس پر تکلم کر لے اور کم از کم خود سن لے، جبکہ دوسری شرط یہ ہے کہ کم از کم ایک مرتبہ تلبیہ پڑھ لے۔

تلبیہ کی سنتیں.....: ایک مرتبہ سے زائد اور بلند آواز سے تلبیہ پڑھنا سنت ہے۔ اس طرح فرض نمازوں کے بعد اور چڑھائی اور اترائی پر کثرت سے تلبیہ پڑھنا بھی سنت ہے۔

تلبیہ کا قائم مقام.....: مخصوص تلبیہ پڑھنا اگرچہ سنت ہے، تاہم حنفیہ کے ہاں کوئی بھی ذکر جس میں اللہ تعالیٰ کی عزت و عظمت پر دلالت ہو رہی ہو، تلبیہ کا قائم مقام بننے کے لیے کافی ہے۔ (۴)

(۱) حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الحج، فصل فی کیفیۃ ترکیب أفعال الحج، ص: ۶۰۲، الموسوعة الفقهية، مادة

تلبیة: ۱۳/۲۶۰ (۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الثالث فی الإحرام: ۱/۲۲۲، غنیۃ الناسک، باب

الإحرام، فصل فی صفة التلبیة، ص: ۷۴ (۳) الصحیح للمسلم، باب حجة النبی ﷺ: ۱/۳۹۵، بیج ایم سعید

(۴) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الثالث فی الإحرام: ۱/۲۲۲، ۲۲۳، غنیۃ الناسک، باب الإحرام، فصل

فی کیفیۃ الإحرام وصفۃ التلبیة، ص: ۷۴، الدر المختار، کتاب الحج، فصل فی الإحرام: ۳/۴۹۲

قربانی کے جانور کو اپنے ساتھ لے جانا..... قربانی کے جانور کو اپنے ساتھ مکہ لے جانا بھی تلبیہ کا قائم مقام ہے، تاہم اس کے لیے تین شرائط ہیں۔

(۱) جانور لے جانے سے احرام کی نیت کی ہو۔

(۲) جانور کو مکہ کرمہ کی طرف لے جائے۔

(۳) خود بھی جانور کے ساتھ ہو۔ اگر کسی اور آدمی کے ہاتھ سے جانور بھیج رہا ہو تو ضروری ہے کہ میقات میں داخل ہونے سے پہلے پہلے خود اس جانور کے ساتھ میقات میں داخل ہو جائے، البتہ اگر جانور قرآن یا تمتع کا ہو اور اشہرج ہوں تو احتساباً خود جانا شرط نہیں۔ (۱)

### تلبیہ کب شروع کرے اور کب ختم کرے؟

احرام کے لیے غسل کرنے کے بعد دو رکعت نماز پڑھ لے اور نماز پڑھ لینے کے بعد فوراً آسانی کی دعا کر لے، حج کی نیت کر لے اور تلبیہ پڑھنا شروع کر دے۔ حاجی (مفرد، تمتع اور قارن) یوم النحر کے دن، حجرہ عقبہ پر رمی کرتے وقت تلبیہ پڑھنا چھوڑنے دے، جب کہ عمرہ ادا کرنے والا شخص طواف کرتے ہوئے جب حجر اسود کا استیلام کرنے لگے تو تلبیہ پڑھنا چھوڑ دے۔ (۲)

### میقات:

تعریف..... میقات توقیت سے ہے جس کا معنی ہے ”کسی شے کے لیے ایسا وقت مقرر کرنا کہ وہ شے اسی وقت کے ساتھ مختص ہو جائے“۔ تاہم اس لفظ میں توسع کو مد نظر رکھ کر اس مخصوص مکان کو بھی ”میقات“ کہا جاتا ہے جو کسی شے کے لیے حد بندی کے طور پر مقرر کیا جائے۔

اصطلاح شریعت میں احرام کے لیے دو قسم کے میقات مقرر ہیں: میقات زمانی اور میقات مکانی۔ میقات زمانی سے مراد اشہراج ہیں، جب کہ میقات مکانی سے مراد وہ مخصوص پانچ مقامات ہیں جہاں پہنچ کر گزرنے والے کو احرام باندھنا ہوتا ہے اور احرام باندھنے بغیر ان مقامات سے گزرتا جائز نہیں ہوتا۔ (۳)

(۱) غنیۃ الناسک، باب الإحرام، فصل فیما یقوم مقام التلبیۃ، ص: ۷۶، ۷۷، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، فصل

فی الإحرام، مطلب فی ما بصیرہ محرماً: ۲/۴۹۳، ۴۹۴

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الثالث: ۱/۲۲۳، والیاب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج: ۱/۲۳۱

(۳) غنیۃ الناسک، باب المراقبۃ، ص: ۵۰۰، ۴۹، الموسوعة الفقہیۃ، مادة إحرام: ۲/۱۴۱، ۱۴۲

میقات کا حکم:

حنفیہ کے ہاں احرام باندھے بغیر کسی بھی آفاقی شخص کے لیے میقات سے گزرنا جائز نہیں، اگرچہ حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور حاجت کے لیے مکہ میں داخل ہونا چاہتا ہو۔ اگر بلا احرام میقات میں داخل ہو جائے تو اس پر مکہ کے علاوہ دم بھی لازم ہوگا اور اگر تمام میقاتوں سے بلا احرام گزر کر مکہ میں داخل ہو تو اس پر حج یا عمرہ ادا کرنا بھی واجب ہوگا۔

میقات کے اندر رہنے والے لوگ حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور حاجت کے لیے بغیر احرام باندھے مکہ داخل ہو سکتے ہیں، اسی طرح کسی شخص اگر کسی حاجت کے لیے باہر آجائے تو اس کے لیے بغیر احرام باندھے واپس مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے۔ اگر آفاقی شخص میقاتی یا مکی بن جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہوگا۔ (۱)

میقات مکانی کی قسمیں:

مواقع اور مواضع کے اعتبار سے لوگوں کی چار قسمیں ہیں جن میں سے ہر ایک کے لیے میقات کا بھی الگ حکم ہے۔

(۱) آفاقی .....: مواقیت خمسہ کے باہر جو لوگ ہوں، ان کو آفاقی کہتے ہیں۔

(۲) میقاتی .....: اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو میقات کے حدود کے اندر رہتے ہوں۔ تاہم حرم کے حدود سے باہر ہوں۔

(۳) الحرمی .....: حرم مکہ کے اندر رہنے والا شخص حرمی کہلاتا ہے۔

(۴) المکی .....: مکہ مکرمہ میں رہنے والے لوگ مکی کہلاتے ہیں۔ حرمی اور مکی شخص کے احکام یکساں ہیں۔

آفاقی شخص کا میقات:

یہ مواقیت پانچ ہیں:

(۱) ذوالحلیفہ .....: اہل مدینہ یا وہ لوگ جو مدینہ سے گزرتے ہوں، ان کا میقات ذوالحلیفہ ہے۔ عوام الناس کے ہاں آج کل اس جگہ کو "ایبار علی" کے نام سے جانا جاتا ہے۔

(۲) الجحہ .....: اہل شام، مصر اور اہل مغرب کے لیے میقات جحہ ہے، تاہم ان لوگوں کے لیے مقام رابغ سے احرام

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الثانی فی المواقیت: ۱/۲۲۱، والباب العاشر فی مجاوزۃ المیقات بلا إحرام:

۱/۲۵۳، غنیۃ المناسک، باب مجاوزۃ المیقات بلا إحرام، فصل فی مجاوزۃ الآفاقی وقتہ، ص: ۶۰، و مطلب فی دخول

الآفاقی میکہ بغیر إحرام، ص: ۶۲، ۶۳



باندھنے میں زیادہ احتیاط ہے، اس لیے کہ مقام تجفہ کی تعین میں کچھ ابہام موجود ہے۔

(۳) قرن النازل.....: یہ اہل نجد کا میقات ہے، آج کل اس کو "اسیل" کہتے ہیں۔ یہ تمام میقاتوں میں مکہ کے زیادہ قریب ہے۔

(۴) یلملم.....: اہل یمن، تہامہ اور اہل ہند کا میقات یلملم ہے۔

(۵) ذات عرق.....: اہل عراق اور اہل مشرق کا میقات ذات عرق ہے۔

### میقاتی یا بستانی شخص کی میقات:

میقاتی اور بستانی لوگوں کی میقات وہ تمام جگہ ہے جو موافقت اور حرم کے مابین ہے۔ اس علاقے کو حلق کہتے ہیں جس کی انتہا حد و حرم تک ہے، لہذا حد و حرم شروع ہونے تک کا علاقہ ان لوگوں کے لیے میقات شمار ہوگا۔

### حری اور مکی لوگوں کی میقات:

آفاق اور میقاتی لوگوں کے برعکس مکی اور حری لوگوں کے لیے حج اور عمرہ کے میقات الگ الگ ہیں۔ ان لوگوں کا میقات حج کے لیے حرم ہی ہے، یعنی حرم کے اندر اپنے گھروں سے حج کے لیے احرام باندھیں اور عمرہ کے لیے حرم سے باہر آ کر حلق میں میقات تعمیم سے احرام باندھیں۔ حنفیہ کے ہاں یہی افضل ہے۔

### نوٹ:

اپنے میقات سے بلا احرام گزرنے والا شخص اگر راستے میں کسی اور میقات سے احرام باندھ لے تو جائز ہے۔ کشتی یا ہوائی جہاز میں سفر کرنے والا شخص جس میقات کا محاذی ہو، اسی سے احرام باندھ لے۔ اگر دو میقات کے درمیان سفر کر رہا ہو تو تحری کر کے کسی ایک سے احرام باندھ لے، تاہم دور والے میقات سے احرام باندھنا افضل ہے۔ (۱)

### طواف:

تعریف.....: طواف کا لغوی معنی ہے، کسی شے کے ارد گرد چکر لگانا اور گھومنا، جب کہ اصطلاح شریعت میں بیت اللہ شریف کے ارد گرد مخصوص انداز میں چکر لگانے کو طواف کہتے ہیں۔ (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الثانی فی المواقیت: ۱/۲۲۱، غنیۃ الناسک، باب المواقیت، فصل وأما المیقات المکانی، ص: ۵۰، ۵۸، الموسوعة الفقهية، مادة [احرام]: ۱۴۵/۲-۱۴۸

(۲) غنیۃ الناسک، باب فی ماہیة الطواف وأنواعہ وأركانہ، ص: ۱۰۹، الموسوعة الفقهية، مادة طواف: ۱۲۰/۲۹۔

## طواف کی قسمیں:

سبب مشرعیّت کے اعتبار سے طواف کی سات قسمیں ہیں: طواف القدوم، طواف الزیارة، طواف الوداع، طواف العرة، طواف النذر، طواف تحیۃ المسجد الحرام، اور طواف التطوع۔ ان میں سے ہر ایک کے احکام کی تفصیل درج ذیل ہے:

## (۱) طواف القدوم:

اس کو طواف القدام، طواف الورد، طواف التحیۃ اور طواف اللقاء بھی کہتے ہیں۔ آفاقی شخص کے لیے مذکور طواف سنت ہے، بشرط یہ کہ وہ مفرد یا قارن ہو، معتبر، متمتع، سبکی اور میقاتی شخص کے لیے مذکور طواف سنت نہیں۔ مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے ہی اس کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور یوم عرفہ تک اس کی ادائیگی ہو سکتی ہے، تاہم مستحب یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے فوراً بعد اس کو ادا کیا جائے۔

کیفیت.....: طواف قدوم کی ادائیگی کی کیفیت طواف زیارت کی طرح ہے، البتہ اس میں نہ تو اضطباع ہے اور نہ رمل اور نہ ہی اس طواف کے لیے کوئی سعی ہے، تاہم اگر کوئی شخص حج کی سعی طواف قدوم کے بعد ادا کرنا چاہے تو پھر اس کے لیے طواف قدوم میں رمل اور اضطباع کرنا مسنون ہے، اس لیے کہ ہر جگہ وہ طواف جس کے بعد سعی ہو، اس میں رمل اور اضطباع مسنون ہوتا ہے۔ (۱)

## (۲) طواف الزیارة:

۱۰۔ اذی الحج کو حجرہ عقبہ کی رمی اور حلق یا قصر کے بعد مکہ آکر بیت اللہ شریف کا طواف کرنا طواف زیارت کہلاتا ہے۔ اس کو طواف افاضہ، طواف یوم النحر اور طواف رکن بھی کہتے ہیں۔ یہ بالاتفاق حج کے ارکان میں سے اہم رکن ہے۔ بہتر یہ ہے کہ دسویں تاریخ کو طواف کیا جائے، تاہم ۱۱ اور ۱۲ اذی الحج کو بھی طواف کیا جاسکتا ہے۔ طواف زیارت کے بعد بیوی کے پاس جانا بھی حلال ہو جاتا ہے۔ (۲)

(۱) غنیۃ المناسک، باب دخول مکة وحرمہا، فصل فی احکام طواف القدوم، ص: ۱۰۸، بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی سنن الحج وترتیب أفعاله: ۱۶۹/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج: ۲۳۱/۱، بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی طواف الزیارة: ۶۸، ۶۷/۳، الموسوعة الفقہیۃ، مادة طواف: ۱۲۲/۲۹

طواف کے فرائض اور ارکان:

طواف کے فرائض یہ ہیں:

(۱) بیت اللہ کے ارد گرد طواف کرنا۔

(۲) طواف خود کرنا، چاہے اپنے فعل سے کرے یا کسی اور کے فعل سے کرے۔

(۳) سات چکروں میں اکثر، یعنی چار چکر لگانا بھی حنفیہ کے ہاں فرض ہے۔ آخری تین چکر واجب ہیں۔ (۱)۔

طواف کی شرائط:

ان میں سے پہلی دو شرائط خصوصی طور پر طواف زیارت کے لیے ہیں جب کہ بقیہ شرائط عام ہیں۔

(۱) وقت: حنفیہ کے ہاں طواف زیارت کے لیے مخصوص وقت ایام نحر، یعنی تین دن (۱۰، ۱۱، ۱۲ ذی الحج) ہیں۔

(۲) وقوف عرفہ کو طواف زیارت پر مقدم کرنا یعنی پہلے سے وقوف عرفہ کر چکا ہے۔

(۳) نیت: محض طواف کی نیت کرنا بھی کافی ہے۔ تعین ضروری نہیں۔ نیت کیے بغیر کسی بھی صورت میں بیت اللہ کے گرد گھومنا طواف نہیں کہلائے گا۔

(۴) اسلام۔

(۵) مسجد حرام کے اندر طواف کرنا، چاہے زمین پر ہو یا اوپر چھت پر ہو۔ (۲)

طواف کے واجبات:

طواف کے واجبات سات ہیں جن کے چھوڑنے سے اعادہ واجب ہوتا ہے۔ اعادہ کا وقت گزرنے (مکہ

سے واپس آنے) کے بعد اس کے بدلے دم واجب ہوگا۔

(۱) حدث اکبر (جنابت، حیض و نفاس) اور حدث اصغر سے پاک ہونا۔

(۲) ستر عورت، یعنی شرعاً پوشیدہ اعضا کو چھپانا۔

(۳) تندرست انسان کا پیدل طواف کرنا۔

(۱) غنیۃ الناسک، باب فی ماہیۃ الطواف.....، فصل فی ارکان الطواف و شرائطہ، ص: ۱۰۹، بدائع الصنائع، فصل فی

مکین الزیارة: ۶۸، ۶۷/۳

(۲) غنیۃ الناسک حوالہ بالا، بدائع الصنائع، فصل فی شرائط طواف الزیارة و واجباتہ: ۶۸، ۶۹/۳

(۴) اپنی طرف سے طواف شروع کرنا۔

(۵) حلیم کی دیوار سے باہر طواف کرنا۔

(۶) سات چکروں میں سے آخری تین چکر (۷) کیونکہ طواف کے سات چکروں میں پہلے چار فرض ہیں جب کہ آخری تین واجب)

(۷) ہر طواف کے بعد دو رکعت نفل پڑھنا۔ (۱)

### طواف کی سنتیں:

طواف کی سنتیں یہ ہیں: ہر وہ طواف جس کے بعد سعی ہو، اس میں اضطباع اور رمل کرنا، پہلے تین چکروں میں رمل کرنا اور بقیہ چار میں وقار کے ساتھ چلنا، طواف کے اول و آخر اور ہر چکر کی ابتدا میں حجر اسود کا استیلام کرنا، حجر اسود سے طواف کی ابتدا کرنا، طواف کے چکروں کے درمیان موالات اور تسلسل کا خیال رکھنا، نجاست حقیقی سے کپڑوں اور بدن کو صاف رکھنا، حجر اسود کے سامنے بکھیر کھتے ہوئے ہاتھ اٹھانا اور ابتدائے طواف میں حجر اسود کی طرف مکمل متوجہ ہونا اور چہرہ پھیرنا سنت ہے۔ (۲)

### طواف کے مستحبات:

حجر اسود کو تین مرتبہ بوسہ دینا، رکن یمانی کا استیلام کرنا، طواف کے دوران ذکر و اذکار اور دعاؤں کا اہتمام کرنا، آواز کو پست رکھنا، حتی المقدور بیت اللہ کے قریب طواف کرنا، بلا ضرورت باتوں سے اجتناب کرنا اور ہر وہ کام نہ کرنا جو خشوع کے منافی ہو، طواف کے دو رکعت نفل پڑھنے کے بعد آب زم زم پینا، طواف کے بعد ملتمز سے لپٹ کر دعا کرنا اور طواف کو درمیان میں چھوڑنے یا مکروہ نفل کے ارتکاب کے بعد از سر نو طواف کرنا مستحب ہے۔ (۳)

### طواف کے محرمات:

(۱) حجر اسود کے بغیر کسی اور جگہ سے طواف شروع کرنا۔

(۲) بیت اللہ شریف کی طرف رخ کیے ہوئے طواف کرنا۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرط طواف الزیارة و واجباتہ: ۶۹/۳-۷۵، غنیۃ الناسک، فصل فی واجبات الطواف، ص: ۱۱۲-۱۱۶، ارشاد الساری الی مناسک الملا علی قاری، ص: ۱۶۷

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرط طواف الزیارة و واجباتہ: ۶۹/۳-۷۵، غنیۃ الناسک، باب فی ماہیة الطواف..... فصل و أمانن الطواف، ص: ۱۱۸-۱۲۰

(۳) غنیۃ الناسک، باب فی ماہیة الطواف، فصل و أمانن طواف، ص: ۱۲۰-۱۲۲

(۲) سات چکروں میں سے کسی بھی چکر میں کمی کرنا۔

(۴) واجبات طواف چھوڑنا۔ (۱)

مکروہات:

(۱) ضرورت سے زیادہ بلند آواز میں ذکر کرنا۔

(۲) بے فائدہ باتیں اور خرید و فروخت کرنا۔

(۳) کوئی چیز کھانا۔

(۴) نجس کپڑوں میں طواف کرنا۔

(۵) حجر اسود کی طرف رخ کرنے سے پہلے ہاتھ اٹھانا۔

(۶) پیشاب کی ضرورت کے وقت یا غصہ و بھوک میں طواف کرنا۔

(۷) حجر اسود اور کنیمانی کے علاوہ کسی اور چیز کا استیلام کرنا۔

(۸) طواف میں خشوع سے غافل کرنے والے اعمال کا ارتکاب کرنا۔ (۲)

سلام یا چھینک کی دعا، ضرورت کی باتیں، پانی پینا، افتایا استغناء، پاک جوتوں، پاک موزوں میں طواف کرنا، دِل

میں قرآن پڑھنا، کوئی مفید شعر کہنا، عذر کی وجہ سے سوار ہو کر طواف کرنا وغیرہ چیزیں طواف میں مباح ہیں۔ (۳)

(۳) طواف وداع:

اس طواف کو طواف وداع اور طواف آخر عہد بالبیئت یا طواف واجب بھی کہا جاتا ہے۔ حج کے اعمال کی ادائیگی

کے بعد یہ سب سے آخری عمل ہے۔ طواف زیارت کے بعد ہی سے اس کی ادائیگی کا وقت شروع ہوتا ہے، تاہم مستحب یہ

ہے کہ جب مکہ سے روانگی کا قصد کر لے تو اسی وقت یہ طواف ادا کرے۔ طواف کے بعد مقام ابراہیم پر دو رکعت نماز پڑھ

لے، زم زم کے پاس آ کر قبلہ رخ ہو کر پانی پیے اور اس سے سر، چہرے اور بدن کو مسح کرے، ملتزم پر آ کر خوب روئے اور

دُعا کرے، غلاف کعبہ کو تھامے، اپنے رخسار کو دیوار کعبہ سے لگائے، تکبیر و تہلیل اور اذکار کا اہتمام کرے

اور حرم تزار اور پرتم آنکھوں سے اس طرح واپس ہو کہ جاتے ہوئے چہرہ اب بھی کعبہ کی طرف ہو۔

(۱) غیۃ الناسک، باب فی ماہیۃ الطواف، فصل و امام حرمانہ، ص: ۱۲۶

(۲) غیۃ الناسک، باب فی ماہیۃ الطواف، فصل و امام کروہاتہ، ص: ۱۲۶

(۳) غیۃ الناسک، باب فی ماہیۃ الطواف، فصل و امام مباحات الطواف، ص: ۱۲۵

طواف وداع کے وجوب کی شرطیں:

- (۱) حاجی آفاقی ہو، مکی یا میقاتی نہ ہو۔
- (۲) عورت حیض و نفاس سے خالی ہو۔
- (۳) یہ شخص حج ادا کرنے والا ہو، چاہے مفرد ہو، متمتع ہو یا قارن ہو۔ عمرہ کرنے والے شخص پر طواف وداع نہیں۔ (۱)
- (۴) طواف العمرہ:

یہ عمرہ کارکن ہے۔ اس کا اول وقت احرام باندھنے سے شروع ہوتا ہے اور آخری وقت متعین نہیں۔

(۵) طواف النذر:

یہ واجب ہے، تاہم وقت کی تعیین و عدم تعیین کا دار و مدار نذر ماننے والے کے الفاظ پر ہے۔

(۶) طواف تحیۃ المسجد:

مسجد حرام میں داخل ہونے والے ہر شخص کے لیے یہ طواف مستحب ہے وہ احرام کی حالت میں ہو یا نہ ہو، البتہ اگر داخل ہونے والے کے ذمے کوئی اور طواف ہو جیسے طواف عمرہ یا طواف قدوم تو اس کے ضمن میں یہ طواف بھی ادا ہو جائے گا۔

(۷) طواف التطوع، یعنی نفلی طواف:

یہ طواف کسی خاص وقت کے ساتھ مختص نہیں، بلکہ جمہور فقہائے کرام کے ہاں نماز کے مکروہ اوقات میں بھی ادا ہو سکتا ہے، تاہم جس شخص کے ذمے کوئی ضروری طواف ہو تو اس کے لیے اولاً نفل طواف ادا کرنا درست نہیں۔ نفلی طواف شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتا ہے۔ یہی حکم طواف تحیۃ المسجد اور طواف قدوم کا بھی ہے۔ (۲)

وقوف عرفہ:

وقوف عرفہ کا رکن اور مقدار رکن:

وقوف عرفہ کا رکن یہ ہے کہ یوم عرفہ کو زوال شمس کے بعد میدانِ عرفات میں ٹھہر جائے، چاہے جس حالت میں بھی ہو، نیت کی ہو یا نہ کی ہو، عرفہ کے دن کا علم ہو یا نہ ہو، حالتِ نیند، نشہ، جنون، بے ہوشی وغیرہ میں ہو یا بے ہوشی۔

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیۃ اداء الحج: ۱/۲۳۴-۲۳۶

(۲) غنیۃ الناسک، باب فی ماہیۃ الطواف وانواعہ، ص: ۹، ۱۰، الموسوعة الفقہیۃ، مادة طواف: ۲۹/۱۲۲، ۱۲۳

وہ اس ہو، پاک ہو یا حالت جنابت، حیض و نفاس میں ہو، بس ایک لحظہ کے لیے میدانِ عرفات میں آنا ضروری ہے۔

### وقوفِ عرفہ کی شرطیں:

اس کے لیے تین شرطیں ہیں۔

(۱) وقوف میدانِ عرفات میں ہو، جہاں کہیں بھی ہو اور جس حالت میں بھی ہو، البتہ 'بطنِ عرفہ' کا علاقہ اس سے مستثنیٰ ہے۔ یہاں پر وقوف کرنے سے رکن ادا نہیں ہوگا۔

(۲) وقوف اپنے مخصوص وقت میں ہو، یعنی یومِ عرفہ (۹ ذی الحج) کو زوالِ شمس سے لے کر یومِ آخر (۱۰ ذی الحج) کے طلوعِ فجر تک کسی بھی وقت وقوف کیا جاسکتا ہے، اس لیے کہ ایامِ حج میں راتیں گزشتہ دنوں کے تابع ہوتی ہیں۔ یہ تادمہ صرف ایامِ حج میں جاری ہوتا ہے۔

(۳) حاجی حج صحیح کے احرام میں ہو، غیر احرام کی حالت میں ہونا، عمرے یا حجِ فاسد کے احرام میں ہونا فرضیتِ وقوف کی ادائیگی کے لیے کافی نہیں۔ وقوف کی نیت کرنا اور کھڑے ہو کر وقوف کرنا حنفیہ کے ہاں مستحب ہے، بشرطِ یاد واجب نہیں۔ (۱)

### وقوفِ عرفہ کی اہمیت:

رکن ہونے میں یہ طوافِ زیارت سے زیادہ قوی ہے، لہذا اس میں من کل وجہ احرام کا ہونا ضروری ہے۔ وقوف سے پہلے جماع کرنا حج کو فاسد کر دیتا ہے، جبکہ طوافِ زیارت سے قبل جماع کرنے سے صرف دم واجب ہوتا ہے، حج فاسد نہیں ہوتا۔ وقوف کے بعد بیوی کے علاوہ احرام کی باقی تمام ممنوعات جائز ہو جاتی ہیں۔ (۲)

### وقوف کی واجب مقدار:

اگر حاجی دن کے وقت وقوف کر رہا ہو تو واجب ہے کہ غروبِ شمس تک میدان میں ٹھہرے۔ اگر غروبِ شمس سے پہلے وہ عرفات کی حدود سے باہر نکل گیا اور واپس نہیں آیا، یا واپس تو آ گیا، لیکن غروبِ شمس کو میدانِ عرفات سے باہر پایا تو اس پر دم واجب ہوگا، چاہے وہ امام ہو یا کوئی اور شخص ہو اور چاہے خود نکل گیا ہو یا سواری کے بدک جانے سے بلا اختیار نکل گیا ہو۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج: ۱/۲۲۹، غنیۃ الناسک، باب مناسک عرفات،

فصل فی شرائط صحۃ الوقوف، ص: ۱۵۷

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الاول: ۱/۲۶۹، التاتاریخانیہ، کتاب الحج، الفصل الثانی فی بیان رکن

اور اگر حاجی رات کے وقت میدانِ عرفات آیا تو معمولی ٹھہرنا بھی کافی ہو جائے گا۔ رات کے وقت رُؤف کے لیے کوئی واجب نہیں، بلکہ تھوڑا سا وقت گزار کر مزدلفہ جانا شروع کر دے۔ (۱)

### وقوفِ عرفہ کی سنتیں:

غسل کرنا، زوال کے بعد اور نمازِ ظہر سے قبل دو خطبے سننا، نمازِ ظہر و عصر کو جمع کر کے ادا کرنا، ضعیف شخص کے لیے روزہ نہ رکھنا، با وضو ہنا، امام (امیر حج) کے قریب رہنا، حضورِ قلب اور پست آواز کے ساتھ دعائیں پڑھنا، سیاہ چٹانوں کے قریب وقوف کرنا، دعا، تلبیہ اور استغفار کثرت سے پڑھنا مسنون ہے۔ (۲)

### وقوفِ عرفہ کی مکروہات:

یومِ عرفہ کو عمرہ کے لیے احرام باندھنا، چلنے میں ایسی تیزی کرنا، جس سے دوسروں کو تکلیف کا اندیشہ ہو، کمزوری اور سستی کے باوجود (روزہ رکھنا) وغیرہ وقوفِ عرفہ کے مکروہات ہیں، اسی طرح عرفہ کی سنتوں میں کسی کو بلا ضرورت چھوڑنا بھی مکروہ ہے۔ (۳)

### عرفہ کے دن جمع بین الصلاتین کی شرائط:

جسہور فقہائے کرام کے ہاں عرفہ کے دن نمازِ ظہر و عصر کو ظہر کے وقت ایک ساتھ پڑھنا حج کے مسنون مناسک میں سے ہے۔ زوال کے بعد مؤذن آذان دے گا اور امام منبر پر جمعہ کے دن کی طرح دو خطبے پڑھنے کے بعد اتر کر دو الگ الگ اقامتوں کے ساتھ نمازِ ظہر و عصر ادا کرے گا۔ جن میں خفیہ قرأت ہوگی، دونوں نمازوں کے مابین اگر نفل نماز، اکل و شرب یا کوئی اور عمل آگیا تو پھر عصر کی نماز کے لیے دوبارہ آذان دینی ہوگی۔ اس کو جمع تقدیم کہتے ہیں۔ خفیہ کے ہاں اس کے لیے درج ذیل شرائط ہیں:

- (۱) عصر کی نماز ظہر کی نماز پر مرتب ہونا، البتہ اگر کسی وجہ سے ظہر کی نماز فاسد ہو جائے تو عصر کا بھی اعادہ واجب ہوگا۔
- (۲) وقت، یعنی یومِ عرفہ کا ہونا اور ظہر کا وقت ہونا۔
- (۳) مکان، یعنی میدانِ عرفات کا ہونا۔

(۱) غنیۃ الناسک، باب مناسک عرفات، فصل فی رکن الوقوف وقد راجع فیہ، ص: ۱۵۹، الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج: ۱/۲۲۹، رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب فی الدفع من عرفات: ۳/۵۲۴

(۲) غنیۃ الناسک، باب مناسک عرفات، فصل فی رکن الوقوف و سنتہ، ص: ۱۶۰

(۳) الموسوعة الفقهیة، مادة یوم عرفہ: ۴۵/۳۲۹-۳۳۱



(۳) حج کے احرام میں ہونا۔ (۵) جماعت کا ہونا۔

(۶) حاکم وقت یا اس کے نائب کا نماز پڑھنا۔

مذکورہ شرائط میں اگر کوئی ایک بھی شرط نہ ہو تو حاجی کے لیے ایک وقت میں دو نمازیں پڑھنا جائز نہیں، بلکہ ظہر اپنے وقت میں پڑھے گا اور عصر اپنے وقت میں پڑھے گا۔ (۱)

### مزدلفہ کے احکام:

#### مزدلفہ تک پہنچنے کی کیفیت:

عرفہ کے دن غروب آفتاب تک حدود عرفات میں رہنا واجب ہے۔ غروب آفتاب کے بعد مستحب یہ ہے کہ لوگ امام کے پیچھے پیچھے وقار کے ساتھ مزدلفہ کی طرف جائیں، تاہم کسی عذر یا جلدی کی وجہ سے اگر کوئی امام سے پہلے چلا جائے تو جائز ہے، لیکن یہ خیال رکھے کہ مغرب یا عشا کی نماز راستے میں کہیں بھی نہ پڑھے، بلکہ دونوں کو مزدلفہ اور وقت عشا تک مؤخر کر دے۔

#### (۲) مزدلفہ میں جمع تاخیر کی کیفیت:

مستحب یہ ہے کہ جیسے ہی عشا کا وقت داخل ہو جائے تو اذان دی جائے، اقامت کی جائے اور مغرب کی نماز پڑھ لی جائے، مغرب کی نماز کے فوراً بعد (سنن پڑھے بغیر) بلا اذان و اقامت عشا کی نماز ادا کی جائے۔ عشا کی نماز کے بعد مغرب و عشا کی سنتیں اور ہر پڑھ لے۔ اگر درمیان میں کوئی نفل یا سنت نماز پڑھ لی یا کوئی اور کام کیا تو عشا کی نماز کے لیے دوبارہ اقامت کر لے۔

#### جمع تاخیر کے واجبات:

- (۱) مغرب کی نماز کو اپنے وقت سے مؤخر کر کے عشا کے وقت پڑھنا۔
- (۲) عشا کی نماز کو مزدلفہ تک مؤخر کرنا، اگرچہ راستے میں عشا کا وقت داخل ہو جائے۔
- (۳) اور مغرب کی نماز کو عشا کی نماز سے پہلے پڑھنا، تاہم مذکورہ واجبات میں کوئی بھی واجب رد گیا تو دونوں نمازوں کا اتنا رد یا ترتیب واجب ہوگا، تاہم اگر اعادہ نہ کیا اور فجر کی نماز ادا کی تو دونوں نمازیں جائز ہو جائیں گی۔

(۱) الفتاویٰ الثبندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج: ۱/۲۲۸، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، مطلب فی شروط الجمع بین الصلاتین بعرفۃ: ۳/۲۹۰، ۲۹۱۔

جمع تاخیر کی شرائط:

- (۱) جمع کے احرام میں ہونا۔
- (۲) وقوف عرفہ کا جمع تاخیر پر مقدم ہونا۔
- (۳) دقت، یعنی عشا کا وقت ہونا۔
- (۴) زبان، یعنی یوم عرفہ اور یوم النحر کی درمیانی رات کا ہونا۔
- (۵) مکان، یعنی مزدلفہ میں ہونا، لہذا اگر کوئی شخص مزدلفہ کی بجائے کہیں اور رات گزارنا چاہے تو اس پر جمع بین الصلوات واجب نہیں۔
- (۶) دونوں نمازیں بالترتیب ادا کرنا۔

مزدلفہ میں رات گزارنے کی حیثیت:

حنفیہ کے ہاں مزدلفہ میں رات گزارنا سنت مؤکدہ ہے۔

عرفات میں (جمع تقدیم اور) مزدلفہ میں (جمع تاخیر کے درمیان فرق:

- (۱) جمع تاخیر واجب ہے، جب کہ جمع تقدیم سنت ہے۔
- (۲) جمع تاخیر میں سلطان یا اس کے نائب کا ہونا شرط نہیں۔
- (۳) جمع تاخیر میں جماعت بھی شرط نہیں، جب کہ جمع تقدیم میں شرط ہے۔
- (۴) جمع تاخیر کے لیے خطبہ سنت نہیں، جب کہ جمع تقدیم کے لیے سنت ہے۔
- (۵) جمع تاخیر ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ ہے، جبکہ جمع تقدیم ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ہے۔ (۱)

وقوف مزدلفہ:

مزدلفہ میں رات گزارنا سنت مؤکدہ ہے، تاہم صبح صادق نکلنے کے بعد سے لے کر طلوع آفتاب تک کا وقت یا اس کا کوئی معمولی حصہ کسی بھی حالت میں مزدلفہ میں گزارنا واجب ہے۔ طلوع فجر سے پہلے اور طلوع شمس کے بعد وقوف کا کوئی اعتبار نہیں۔ مذکورہ تمام وقت مزدلفہ میں گزارنا مسنون ہے۔ مزدلفہ میں کہیں بھی وقوف کرنا درست ہے،

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج: ۱/۲۳۰، رد المحتار، کتاب الحج، مطلب فی

الدفع من عرفات: ۳/۵۲۴-۵۲۶، غنیۃ الناسک، باب احکام مزدلفہ، ص: ۱۶۲-۱۶۵



سعی کا رکن:

مقادیرہ کے مابین چلنا سعی کا رکن ہے، چاہے اپنے فعل سے ہو یا کسی کے تعاون سے، بہر صورت رکن کی ادائیگی کے لیے کافی ہے۔ (۱)

سعی کا اصل وقت:

حج کی سعی کا اصل وقت یہ ہے کہ یوم النحر کو طواف زیارت کے بعد اس کو ادا کیا جائے، اس لیے کہ واجب کو فرض کے تابع کرنا زیادہ مناسب ہے، البتہ حج کے دوران ہجوم اور ازدحام کے پیش نظر حاجی کی آسانی کی خاطر سعی کو طواف قدوم کے بعد بھی جائز قرار دیا گیا ہے۔ (۲)

سعی کی مقدار:

سعی کی مقدار بالاتفاق سات چکر ہیں۔ اسی پر امت کا اجماع و اتفاق ہے۔ (۳)

سعی کی شرائط:

- (۱) خود سعی کرنا، اگرچہ کسی کے تعاون یا سواری کے ذریعے کیوں نہ ہو۔
- (۲) صفا سے شروع کرنا اور مردہ پر ختم کرنا۔
- (۳) سعی کا اکثر حصہ، یعنی چار چکر لگانا۔
- (۴) اگر سعی وقوف عرفہ سے پہلے ہو تو شرط یہ ہے کہ سعی کرنے والا احرام کی حالت میں ہو، البتہ اگر طواف زیارت کے بعد ہو تو پھر احرام شرط نہیں۔
- (۵) طواف یا طواف کے اکثر حصے (چار چکر) کے بعد سعی کرنا۔
- (۶) اگر سعی حج کے لیے ہو تو وقت، یعنی ایام حج کا داخل ہونا بھی شرط ہے، تاہم ایام حج کا باقی رہنا شرط نہیں۔ ایام حج کے بعد بھی سعی ہو سکتی ہے، اگرچہ مکروہ ہے۔ (۴)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی رکن سعی: ۸۵/۳، غنیۃ الناسک، فصل فی رکن سعی و شرائطہ، ص: ۱۳۱

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل و أمارتہ: ۸۶/۳، ۸۷

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی قدر سعی: ۸۴/۳

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرائط حوازی سعی: ۸۶، ۸۵/۳، غنیۃ الناسک، باب سعی بین الصفا والمرۃ،

فصل فی رکن سعی و شرائطہ، ص: ۱۳۱، ۱۳۲

سعی کے واجبات:

- (۱) سعی ایسے طواف کے بعد ہو جو طواف حیض، نفاس اور جنابت کی حالت میں نہ ہو، اس لیے کہ سعی طواف کا تابع ہے اور حیض و نفاس کی حالت میں طواف کرنا جائز نہیں، لہذا ایسی سعی بھی تابع ہونے کی وجہ سے غیر مستحب ہوگی، تاہم آن نکل چونکہ صفا اور مردہ مسجد حرام کی حدود میں ہیں، اس لیے کوئی سعی بھی حیض، نفاس اور جنابت کی حالت میں جائز نہیں۔
- (۲) صفا اور مردہ کے درمیان ترتیب، یعنی صفا سے شروع کرنا اور مردہ پر ختم کرنا۔

(۳) تندرست انسان کا پیدل سعی کرنا۔

(۴) آخری تین چکر لگا کر سعی کی تکمیل کرنا۔

(۵) عمرہ ادا کرنے والے کا احرام کی حالت میں ہونا (حاجی اگر طواف زیارت کے بعد سعی کرنا چاہے تو احرام ضروری نہیں)۔

(۶) صفا اور مردہ کے مابین تمام مسافت طے کرنا۔ (۱)

سعی کی سنتیں:

سعی کی سنتیں یہ ہیں: سعی سے قبل حجر اسود کا استیلام کرنا، طواف اور سعی کے درمیان موالات، یعنی تسلسل کا خیال رکھنا، صفا اور مردہ پر چڑھنا، بیت اللہ کی طرف رخ کرنا، تسلسل کا خیال رکھنا، میلین اخضرین کے درمیان تیز چلنا، یہ تمام سعی کی سنتیں ہیں۔

سعی کے مستحبات:

سعی کی نیت کرنا، ذکر اور دعاؤں کا اہتمام کرنا، صفا اور مردہ پر زیادہ دیر ٹھہرنا، سعی سے فراغت کے بعد مسجد حرام میں دو رکعت نفل پڑھنا مستحب ہے۔ (۲)

سعی کے مکروہات:

بغیر عذر کے سوار ہو کر سعی کرنا، سعی کے مابین خلل کثیر آنا، خرید و فروخت اور بے فائدہ باتیں کرنا، بلا عذر صفا

(۱) غنیۃ الناسک، باب السعی بین الصفا والمروة، فصل فی واجبات السعی، ص: ۱۲۳، ۱۲۴

(۲) غنیۃ الناسک، باب السعی بین الصفا والمروة، فصل فی من السعی وفصل فی مستحباتہ، ص: ۱۲۵

ومردہ پر نہ چڑھنا، میلین اخضرین میں تیزی نہ دکھانا اور بغیر عذر کے کوئی سنت چھوڑنا مکروہات میں سے ہیں۔ (۱)

ری:

تعریف..... لغت میں چھوٹے پتھروں کے ساتھ کسی چیز کو مارنا ری کہلاتا ہے۔ اصطلاح شریعت میں ”مخصوص وقت، مخصوص مکان، مخصوص عدد اور مخصوص کیفیت کے ساتھ جرات کو چھوٹے پتھر مارنا“ ری کہلاتا ہے۔ (۲)

ری کا حکم..... ری فقہائے کرام کے ہاں بالاتفاق واجب ہے۔ جس کا وجوب حدیث قولی، فعلی اور اجماع سے ثابت ہے۔ (۳)

ری کے ایام اور جرات کی ترتیب..... ری چار دنوں میں کی جاتی ہے۔ یوم النحر (۱۰ اذی الحج) کو صرف جرہ عقبہ کی، جب کہ ۱۱، ۱۲، ۱۳ اذی الحج کو تینوں جرات کی ری جاتی ہے۔ ان دنوں کو ایام تشریق یا ایام منی بھی کہتے ہیں۔ (۴)

ری کے اوقات..... حنفیہ کے ہاں ری کے اوقات حکم کے اعتبار سے کئی قسم پر ہیں۔ ان کی تفصیل درج ذیل ہیں:

(۱) ۱۰ اذی الحج کو طلوع فجر سے نفس جواز کا وقت شروع ہوتا ہے، تاہم طلوع شمس تک ری کرنا مکروہ ہے۔ طلوع شمس کے بعد زوال تک کا وقت مسنون ہے۔ زوال شمس سے لیکر غروب شمس تک کا وقت مباح ہے۔ جب کہ غروب شمس کے بعد اگلی صبح تک پھر مکروہ وقت شمار ہوتا ہے۔ ۱۱ اذی الحج کے طلوع فجر کے بعد مذکورہ ری جائز ہے۔

(۲) ۱۱ اور ۱۲ اذی الحج کو حنفیہ کے مشہور قول کے مطابق زوال کے بعد سے ری کا وقت شروع ہوتا ہے، تاہم امام ابوحنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ زوال سے قبل بھی ری کی جاسکتی ہے، اگرچہ مکروہ ہے۔ مذکورہ دونوں میں زوال سے مغرب تک کا وقت ری کے لیے مسنون ہے، جب کہ غروب آفتاب کے بعد مکروہ ہے۔

(۳) اگر کوئی شخص ۱۳ اذی الحج کے طلوع فجر سے پہلے پہلے حدود منی سے نکل گیا تو اس پر ۱۳ اذی الحج کو ری کرنا واجب نہیں، ۲۰ ہم اگر وہ ۱۳ اذی الحج کے طلوع فجر تک منی میں ٹھہر گیا اور منی کے حدود سے باہر نہ نکل سکا تو اس پر ۱۳ تاریخ کی ری واجب ہوگی۔ امام ابوحنفیہ کے ہاں ۱۳ اذی الحج کو ری کے جواز کا وقت طلوع فجر سے غروب شمس تک ہے، تاہم

(۱) غنیۃ الناسک، باب السعی بین الصغائر المروءة، فصل فی مکروہاتہ، ص: ۱۳۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل واما تفسیر رمی الحمار: ۹۱/۳

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل واما رمی الحمار: ۹۰/۳

(۴) غنیۃ الناسک، باب رمی الحمار، فصل فی ایام الرمی، ص: ۱۸۰، بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل واما وقت الرمی:

۹۱/۳۔ ۹۰، عمدة الی الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج: ۲۲۳/۱

مسنون وقت زوال کے بعد سے لے کر غروب شمس تک ہے اور زوال سے پہلے رمی کرنا مکروہ ہے۔ (۱)

### رمی کن چیزوں سے جائز ہے؟

زمین کی جنس سے جو چیز بھی ہو، اس سے رمی کرنا جائز ہے، بشرط یہ کہ وہ چیز قیمتی نہ ہو، مثلاً: پاقوت، چاندی وغیرہ نہ ہو۔ نقبائے کرام کے ہاں پتھروں کی مقدار چھوٹی کنکریاں، جو لوہا کے دانے کے برابر ہوں۔ مستحب یہ ہے کہ پتھر پاک اور دھلے ہوئے ہوں۔ یہ بھی مستحب ہے کہ یہ پتھر مزدلفہ یا منی کے راستے سے لے کر اکٹھے کیے جائیں۔ ایک پتھر کو توڑ کر تین کنکریاں بنانا مکروہ ہے۔

### رمی کا مسنون طریقہ:

مسنون طریقہ یہ ہے کہ ہر کنکری مارتے وقت یکسر کہے۔ ۱۰ تاریخ کو جرہ عقبہ کی رمی کے بعد وہاں دعائے کرے۔ گیارہ اور بارہ تاریخ کو جرہ اولیٰ اور وسطیٰ پر رمی کرنے کے بعد تھوڑی دیر زکا رہے۔ قاعدہ یہ ہے کہ جس رمی کے بعد دوسری رمی نہ ہو، وہاں پر زکنا نہیں چاہیے۔ مذکورہ توقف میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا مسنون ہے۔ یہ توقف ۲۰ آیات کے بقدر یا اس سے زیادہ ہونا چاہیے۔ ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ تاریخ کو بالترتیب جرہ اولیٰ، وسطیٰ اور عقبہ کی رمی کرے۔ حنفیہ کے ہاں ترتیب منت ہے، واجب نہیں۔

کنکری دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی (مسیمہ) اور انگوٹھی کی مدد سے پکڑے اور ہتھ تین انگلیوں کو موڑ لے، پھر رمی کرنے والے رمی کرنے والے اور جہاں کنکری گرے، اس جگہ کے درمیان کم از کم پانچ ہاتھ کا فاصلہ ہونا چاہیے۔ جرہ کے قریب کھڑے ہو کر اس کے اوپر کنکری رکھنا رمی شمار نہیں ہوگی۔

### کنکریوں کی تعداد کی مقدار:

یوم النحر اور تینوں ایام تشریق کے تمام رمی دس ہیں اور ہر رمی میں سات کنکریاں بھینکنا واجب ہے، لہذا ستر کنکریوں سے رمی کرنا مشروع ہے۔ ہر جرہ کو سات الگ کنکریوں سے مارنا واجب ہے۔ اگر ایک ہی مرتبہ ساتوں کنکریاں مارے تو یہ ایک ہی کنکری کے حکم میں ہوگا، لہذا چھ اور کنکریاں ماریں ہوں گی۔ سات سے زیادہ کنکریاں مارنے میں کوئی قباحہ نہیں۔ (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل وأما وقت الرمي: ۹۱/۳-۹۵، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس

فی کیفیت أداء الحج: ۲۳۳/۱، ارشاد الساری، باب رمي الحجار وأحكامه، ص: ۲۶۲-۲۶۸

(۲) الفتاویٰ الہندیہ حوالہ سابقہ: ۲۳۴/۱، رد المحتار، کتاب الحج، مطلب فی رمي حجرة العفة: ۵۳۰/۳-۵۳۱

## ری کی شرائط:

- (۱) ری اس طور پر ہو کہ اس میں پھینکنے کا معنی پایا جائے۔
  - (۲) کنکری ہاتھ سے ماری جائے، کسی آلے سے نہیں۔
  - (۳) کنکری جمرہ کے اوپر یا اس کے ارد گرد تین شرعی گز کے اندر لگ جائے۔
  - (۴) کنکری ری کرنے والے کے اپنے فعل سے مطلوبہ جگہ پہنچ کر گر جائے۔ اگر کسی شخص کو لگ جائے اور وہ اسے اٹھا کر پھینک دے تو یہ کافی نہیں۔
  - (۵) ہر ایک ری کی سات کنکریوں کو ایک ایک کر کے الگ الگ مارے۔
  - (۶) قدرت کے ہوتے ہوئے خود ری کرے، البتہ عذر کی وجہ سے ری میں نیابت بھی جائز ہے۔
  - (۷) کنکری زمین کی جنس سے ہو۔
  - (۸) کنکری ایسی ہو جس سے مارنا اہانت اور تحقیر سمجھی جاتی ہو۔
  - (۹) ری اپنے مخصوص وقت میں ہو۔
  - (۱۰) ہر ری کی اکثر کنکریاں پھینکناری کے جواز کے لیے شرط ہے۔ (۱)
- ری فوت ہونے کا حکم:

اگر کسی شخص نے بلا عذر کسی دن کی ری نہیں کی تو تیرہ ذی الحج تک اس کی قضا کر سکتا ہے، تاہم تاخیر کی وجہ سے دم واجب ہوگا، اسی طرح اگر دس ذی الحج کو سات اور دوسری تاریخوں میں اکیس کے نصف سے کم کنکریاں نہ مار سکا تو ہر کنکری کے بدلے نصف صاع صدقہ کرنا واجب ہوگا۔ اگر اکثر کنکریاں یا ایک دن کی مکمل ری رہ گئی تو ایک دم واجب ہوگا۔ تمام تین دن کی ری نہ کرنے کے بدلے بھی مجموعی طور پر ایک ہی دم واجب ہوگا۔ الگ الگ دن کے بدلے الگ الگ دم واجب نہیں ہوگا۔ (۲)

(۱) ارشاد المساری، فصل فی احکام الرمی و شرائطه، ص: ۲۷۱-۲۷۶، غنیۃ الناسک، باب رمی الحمار، فصل فی شرائط الرمی، ص: ۱۸۸، ۱۸۷



حلق اور قصر سے متعلقہ بعض اہم احکامات:

تعریف اور حکم:

حلق سے مراد منڈوانا اور قصر سے مراد تراشنا اور کاٹنا ہے۔ حقیقہ کے ہاں حلق یا تصریح کے واجبات میں سے

ہے۔ (۱)

حلق اور قصر کے جواز کے لیے شرائط:

امام ابوحنیفہؒ کے ہاں حلق کے جواز کے لیے دو شرائط ہیں: زمان اور مکان۔

زمان.....: حلق اور قصر اگر حج کے لیے ہوں تو اس کے لیے مخصوص وقت ایام نحر کے تین دن ہیں۔ مستحب یہ ہے کہ پہلے ہی دن حلق یا قصر کرے۔ اس کا ابتدائی وقت یوم النحر کے طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے، تاہم واجب ہے کہ جمرہ عقبہ کی

ری اور قربانی کے بعد حلق کر لے، جب کہ آخری وقت ۱۲ ذی الحج کو غروب آفتاب تک ہے۔ (۲)

مکان.....: حلق یا قصر کے لیے حقیقہ کے ہاں مخصوص مکان حرم ہے۔ عمرہ میں حلق کرنے کے لیے کوئی وقت شرط نہیں، بلکہ صرف مکان شرط ہے۔

حلق اور قصر کی کیفیت:

مردوں کے لیے حلق افضل ہے، جب کہ عورتوں کے لیے صرف قصر ہے۔ حلق عورتوں کے حق میں مکروہ تحریمی ہے۔ حلق کی واجب مقدار ربع رأس یعنی چوتھائی سر ہے۔ چوتھائی سر سے کم منڈوانا جائز نہیں، بلکہ خود چوتھائی سر منڈوانا بھی مکروہ ہے۔ سنت یہ ہے کہ تمام سر کا حلق کرائے۔

قصر کی واجب مقدار بھی یہی ہے یعنی چوتھائی سر کے بالوں سے ایک پورے کی مقدار تراشنا کافی ہے۔ علامہ کاسانیؒ کی رائے یہ ہے کہ اس مقدار سے ذرا زیادہ کٹوائے، اس لیے کہ بالوں کی لمبائی میں عموماً تفاوت ہوتا ہے، لہذا کچھ زیادہ کٹوائے، تاکہ تمام بالوں سے ایک انگلی کی مقدار کاٹنے جانے کا یقین ہو جائے۔ تمام سر کا قصر کرنا مستحب ہے، اگر سر پر بال نہ ہوں تو صرف استرا پھر والے۔ اگر چونے یا کسی کیمیکل کے ذریعے بال صاف کر لیے جائیں تو بھی کافی ہے، تاہم استرے کا استعمال کرنا بہتر ہے۔ اگر کسی مرض کی وجہ سے حلق و قصر نقصان دہ ہوں تو حلق ساقط ہو جائے گا اور

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی احکام الحلق والنقصان: ۹۸/۳، وفصل فی حکم الحلق: ۱۰۲/۳

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی زمانہ و مکانہ: ۱۰۲/۳

حاجی پر کچھ بھی واجب نہیں ہوگا۔ مسنون یہ ہے کہ حجام اپنے دائیں اور خود اس شخص کے بائیں حصے سے قشر یا حلق شروع کرے۔ بال دن کرنا بھی سنت ہے۔ حلق یا قشر کے بعد ناخن تراشنا، مونچھوں کو کاٹنا اور جسم کے دوسرے فاضل بال صاف کرنا مستحب ہے۔ حلق یا قشر کے بعد عورت کے سوا احرام کی بقیہ تمام منوعات حلال ہو جاتی ہیں۔ (۱)

### اگر حج فوت ہو جائے؟

حج چاہے فرض ہو، نفل ہو یا نذر، اگر ناسد ہو جائے (مثلاً جماع کر لے یا وقوف عرنہ فوت ہو جائے) تو اس کا اعتبار باقی نہیں رہتا، البتہ اس کو چاہیے کہ طواف اور سعی کرے اور حلال ہو جائے۔ حلال ہونے کے لیے مذکورہ طواف اور سعی اس پر واجب ہے، تاہم مزید کوئی دم وغیرہ واجب نہیں، البتہ آئندہ سال حج کی قضا کر لے۔ اگر قرآن کی نیت کی تھی تو ایک طواف و سعی عمرہ کا کر لے اور ایک طواف و سعی حج کے فوت ہونے پر کر لے۔ قرآن کی قربانی اب اس پر واجب نہیں، نیز جس کا حج فوت ہو گیا، اس پر طواف و راع بھی واجب نہیں۔ (۲)

### حج میں خواتین کے خاص احکام:

عموماً عورت کے لیے حج کے وہی احکام ہیں جو مردوں کے لیے ہیں، البتہ عورت کے لیے حج میں شوہر یا محرم کی ہم راہی بھی ضروری ہے۔ اسی طرح مردوں کے برعکس عورت سر چھپائے گی اور چہرہ کھلا رکھے گی، ہاں اگر چہرے پر اس طرح نقاب ڈالے کہ نقاب چہرے سے الگ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اسی طرح عورت پست آواز میں تبلیغ وغیرہ کہے گی۔ رمل نہیں کرے گی اور میلین اخضرین کے درمیان نہیں دوڑے گی۔ بال نہیں منڈوائے گی، صرف تراشنے پر اکتفا کرے گی۔ سلا ہوا کپڑا، تیار موزے اور دستانے نہیں پہنے گی۔ البتہ ریشم اور زیورات پہن سکتی ہے۔ ازدحام ہو تو حجر اسود کا استیلا نہیں کرے گی۔ تنہائی میسر نہ ہو تو صفا و مروہ کے اوپر نہیں چڑھے گی۔ (۳)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیت أداء الحج: ۱/۲۳۱، ۲۳۲، بدائع الصنائع، فصل فی مقدار الواجب فی الحلق: ۱/۱۰۱، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج: ۳/۵۳۵، ۵۳۶، غنیۃ الناسک، فصل فی الحلق، ص: ۱۷۳-۱۷۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الثالث عشر فی فوات الحج: ۱/۲۵۶، بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فیما یفوت الحج بعد الشروع: ۳/۲۸۸-۲۹۱

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیت أداء الحج: ۱/۲۳۵

حائضہ اور نفاسہ عورتوں کے خاص احکام:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اس کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔

- (۱) اگر عورت نے حج افراد یا قرآن کا احرام باندھ لیا ہو اور حیض یا نفاس ہو جائے تو طواف اور سعی کے علاوہ باقی تمام افعال انجام دے گی۔ پاک ہونے کے بعد حج افراد کی صورت میں ایک ہی طواف اور سعی ادا کرے گی اور حج قرآن کی صورت میں دو طواف اور دو سعی ادا کرے گی۔ طواف قدوم ایسی عورت کے لیے سنت نہیں۔ (۱)
- (۲) اگر حج تمتع کا ارادہ ہو اور احرام فی الحال عمرے کا ہو اور پاکی کی حالت میں عمرہ ادا کرنے کا موقع نہ ملے تو گزشتہ صورت کی طرح اعمال حج ادا کرے اور عمرہ چھوڑ دے، اگر بعد میں عمرہ ادا کرنا چاہے تو اعمال حج کی ادائیگی کے بعد ادا کر سکتی ہے۔ (۲)

- (۳) اگر ایام نحر میں حیض یا نفاس آجائے اور طواف زیارت کی ادائیگی کے بقدر وقت پاکی میں گزر چکا ہو تو تاخیر کی وجہ سے عورت پر دم واجب ہوگا۔ البتہ اگر اتنی مدت نہ ملے جس میں طواف ادا ہو سکے تو کوئی مضائقہ نہیں اور نہ ہی کوئی دم واجب ہوگا۔ (۳)

- (۴) وقوف عرفہ اور طواف زیارت کے بعد اگر حیض یا نفاس آجائے تو طواف وداع ساقط ہو جائے گا، بشرط یہ کہ مکہ سے نکلنے سے پہلے پاکی حاصل نہ ہو۔ (۴)



(۱) المبسوط، کتاب المناسک، باب الذی یفوتہ الحج: ۱/۱۷۹، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الحج، باب التمتع:

۴۳۶/۲-۴۳۸

(۲) المبسوط، کتاب المناسک، باب الطواف: ۴/۳۵، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الحج، باب

التمتع: ۴۳۶/۲-۴۳۸

(۳) غنیۃ الناسک، باب طواف الزبارة، ص: ۱۷۸

(۴) المبسوط، کتاب المناسک، باب الذی یفوتہ الحج: ۱/۱۷۹، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الحج، باب التمتع:

۴۳۶/۲-۴۳۸

## فصل فی شرائط الحج

(حج کی شرائط کے متعلق مسائل)

نابالغ کے حج کا حکم

سوال نمبر (199):

والدین حج کے لیے جاتے ہوئے اپنے نابالغ بچے کو بھی ساتھ لے گئے تو کیا اس کا حج فرض شمار ہوگا یا نفل؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرائط حج میں سے ایک شرط بالغ ہونا بھی ہے، اس لیے نابالغ بچے پر حج واجب نہیں اور اگر بچے نے حج کر بھی لیا تو نفل شمار ہوگا۔ بالغ ہونے کے بعد اگر استطاعت پائی گئی تو اس پر مستقل حج فرض ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

وشرائط وجوبه: منها اعتدال الحال بالعقل والبلوغ، فلا یجب علی الصبی، ولو صح الصبی،  
كان علیه حجة الإسلام إذا بلغ. (۱)

ترجمہ:

حج واجب ہونے کی شرطوں میں سے عقل اور بلوغ کا ہونا ہے۔ پس بچے پر حج واجب نہیں۔ اگر کوئی بچہ حج کر لے تو اس پر بالغ ہونے کے بعد حج اسلام فرض ہوگا۔



بلوغ سے قبل حج کرنے سے فرض ساقط ہونے کا حکم

سوال نمبر (200):

ایک بچہ جو کہ ابھی نابالغ ہے، اپنے والدین کے ہمراہ جا کر حج کر لیتا ہے، ظاہر ہے کہ نابالغ کے حج کا اعتبار

(۱) الفتاویٰ الحنفیہ علی هامش الہندیۃ، کتاب الحج: ۲۸۱/۱

نہیں، لیکن بالغ ہونے کے بعد اگر استطاعت نہ ہو تو کیا حج کا فریضہ باقی رہے گا یا نہیں؟

بَیِّنُوا تَوَجُّرًا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے انسان احکام شرعیہ کا اس وقت مکلف اور پابند ہوتا ہے، جب سن بلوغ کو پہنچتا ہے، اس لیے بلوغ سے پہلے جو اعمال ایام نابالغی میں کر لیے جائیں، شرعاً ان کا اعتبار نہیں، تاہم نفل شمار ہو کر ان کا اجر و ثواب بچے کے والدین کو ملتا ہے۔

لہذا بلوغ سے قبل کیا جانے والا حج نفل ہی شمار ہوگا، تاہم اگر بلوغ کے بعد استطاعت نہ ہو تو حج بھی فرض نہیں، فرضیت حج بلوغ کے بعد استطاعت پر موقوف ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو أن الصبي إذا حج قبل البلوغ فلا يكون ذلك عن حجة الإسلام، ويكون تطوعاً. (۱)

ترجمہ:

جب کوئی بچہ بالغ ہونے سے پہلے حج ادا کرے تو اس کا وہ حج اسلام کا فرض حج نہیں قرار پائے گا اور وہ حج نفل

ہوگا۔



فرضیت حج کے لیے صاحب استطاعت ہونے کا اعتبار

سوال نمبر (201):

میرا دادا سرکاری ملازم تھا، اس کی تنخواہ دس ہزار روپے ماہانہ تھی، اس سال وہ ریٹائرڈ ہو گیا اور حکومت کی طرف سے اس کو پانچ لاکھ روپے پنشن ملا، اس نے حج بیت اللہ کا ارادہ کیا، لیکن حج کے لیے داخلہ کے دنوں سے پہلے وہ وفات پا گیا، ایسی صورت میں اس پر حج کی فرضیت باقی رہی یا نہیں؟

بَیِّنُوا تَوَجُّرًا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی شخص کا صاحب استطاعت ہونا اس وقت معتبر ہوتا ہے جب اس علاقے سے لوگ حج کے لیے نکلنے کی تیاری شروع کریں۔ موجودہ دور میں لوگ حکومت یا پرائیویٹ کمپنیوں کی زیر نگرانی حج کے لیے جاتے ہیں۔ وہ انتظامی امور کے تحت حج کے مہینوں سے پہلے لوگوں کو اپنے نام درج کرنے کے لیے تاریخ مقرر کرتے ہیں، اس مقررہ تاریخ کے بعد لوگوں کے نام درج نہیں کیے جاتے، لہذا حج کی استطاعت میں ان دنوں کا اعتبار ہوگا جن دنوں میں حج کے لیے داخلہ کیا جاتا ہو۔

صورتِ مسئلہ میں جب سائل کا دادا حج کے ایام داخلہ سے پہلے فوت ہو چکا ہے تو اس پر حج فرض نہیں ہوا تھا اور نہ ہی فوت ہو جانے کے بعد اس کے ذمہ حج کی ادائیگی باقی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

من الشرائط لوجوب الحج من الزاد، والراحلة، وغير ذلك يعتبر وجودها وقت خروج أهل بلده إلى مكة. (۱)

ترجمہ:

حج کے وجوب کے لیے زادِ راہ اور سواری کا پایا جانا اس وقت معتبر ہوگا، جب اس علاقے کے لوگ حج کی ادائیگی کے لیے مکہ مکرمہ کی طرف جانے کی تیاری کریں۔



## زمین کی آمدنی پر حج کی فرضیت

سوال نمبر (202):

اگر کسی شخص کی ملکیت میں ۲۰۰ کنال زمین ہو۔ اس میں ۱۵۰ کنال قابلِ زراعت ہو جس سے سالانہ جو آمدنی حاصل ہوتی ہے، اس سے صرف مالک کا خرچہ پورا ہوتا ہو اور باقی ۵۰ کنال زمین غیر آباد ہو، تاہم تمام زمین کی قیمت اگر لگائی جائے تو وہ کافی مالیت کی بنتی ہے۔ اس قیمت کی وجہ سے مالک زمین پر حج فرض ہوگا یا نہیں؟

بیٹواتر جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ فرضیت حج کے واسطے مالی استطاعت ضروری ہے۔ ایام داخلہ میں یا ایام حج میں اس کے پاس اتنی مالیت ہو کہ جس سے حج کے لیے آنے جانے کے خرچہ کے ساتھ ساتھ اہل و عیال کا خرچہ بھی پورا ہوتا ہو۔ لہذا صورت مذکورہ میں اگر زمین کی آمدنی کی مقدار اتنی ہو کہ جس سے حج کے واسطے آمد و رفت اور اہل و عیال کا خرچہ واپس آنے تک پورا ہوتا ہو تو اس پر حج فرض ہوگا، ورنہ صرف زمین کی قیمت سے اس پر حج فرض نہیں ہوتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال العلامة المرغینانی: إذا قدروا علی الزاد والراحلة، فاضلا عن المسکن، ومالاً بد منه، وعن

نفقة عیالہ إلیٰ حین عودہ۔ (۱)

ترجمہ:

جب وہ زاد اور راحلہ پر قادر ہو، بشرط یہ کہ وہ رہائش ضرورت کی چیزوں اور واپسی تک اہل و عیال کے نفقہ سے

زائد ہو۔



## مالِ مشترک سے فرضیتِ حج

سوال نمبر (203):

اس مسئلہ کے متعلق علمائے کرام کیا فرماتے ہیں کہ تین بھائی اکٹھے ایک گھر میں رہتے ہوں اور تینوں بھائیوں کا مشترک کاروبار ہو تو کاروبار سے حاصل ہونے والے مشترک نفع سے ایک بھائی حج کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور مشترک مال پر حج کی فرضیت کا کیا حکم ہے؟

بینوا انزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حج کی فرضیت کے لیے مالی استطاعت کا ہونا ضروری ہے، اگر مشترک کاروبار سے حاصل ہونے والے نفع کو تین برابر حصوں میں تقسیم کرنے سے ہر ایک بھائی کے حصہ میں اتنی رقم آتی ہو کہ جس سے حج

کے تمام اخراجات پورے ہوتے ہوں تو ہر ایک پر حج فرض ہوگا۔ ورنہ مال مشترک کے کل نفع پر حج فرض نہیں ہوتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال العلامة الحصکفی: (علی مسلم ..... ذی زاد، وراحلة فضلاً عملاً بد منه، و) فضلاً عن

(نفقة عیالہ الیٰ حین عودہ)۔ (۱)

ترجمہ: حج اس مسلمان شخص پر فرض ہے۔۔۔۔۔ جو ضروریات زندگی سے زائد مال اور سفر و سواری کے خرچ کا مالک ہو اور ایسی تک اہل و عیال کے نفقہ سے اضافی ہو۔



ریٹائرمنٹ کے بعد ملنے والی رقم پر حج ادا کرنا

سوال نمبر (204):

ایک شخص فوج سے ریٹائرڈ ہوا۔ محکمہ کی طرف سے اس کو جو رقم ملی اس رقم کی وجہ سے اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے حج اس شخص پر فرض ہے جس کے پاس حج ادا کرنے کی استطاعت ہو، یعنی اس کے پاس اتنا مال موجود ہو جو سفر حج اور اہل و عیال کے اخراجات کے لیے کافی ہو اور اس پر کسی کا اتنا قرض بھی نہ ہو جو حج کی ادائیگی سے مانع ہو۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص کے پاس اگر حج کے لیے داخلہ کرتے وقت یہ رقم موجود ہو اور اس پر قرض وغیرہ بھی نہ ہو تو اس شخص پر حج کی ادائیگی فرض ہوگی، بشرط یہ کہ اخراجات حج کے علاوہ اہل و عیال کی ضروریات کی پوری کرنے کی گنجائش ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وتفسیر ملك الزاد، والرحلة: أن یکون له مال فاضل عن حاجته، وهو ما سوى مسكنه، ولبسه،

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الحج: ۳/۴۵۵، ۴۵۸، ۴۶۰، ۴۶۲



وخدمه واثاث بیتہ..... و سوی مایقضی بہ دیونہ. (۱)

ترجمہ:

سواری اور قوشہ کا مالک ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کے پاس اپنی اصلی ضرورت سے زیادہ مال موجود ہو، یعنی رہائش کے لیے گھر، لباس، خدام اور گھر کے اسباب کے علاوہ استقامت پر مبنی ہو کہ وہ سواری پر سوار نہ ہو سکے۔۔۔۔۔ نیز وہ سرمایہ اس کے علاوہ ہو جس سے قرض ادا کیا جاتا ہو (یعنی اگر اس پر کوئی قرض وغیرہ ہو تو یہ رقم اس کے علاوہ ہو)۔



### مقروض صاحب نصاب پر حج کی فرضیت

سوال نمبر (205):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ موجودہ وقت میں میرے پاس چار لاکھ روپے موجود ہیں، اس کے ساتھ میرے ذمے ڈھائی لاکھ روپے قرض ہے، ایسی صورت میں مجھ پر حج فرض ہے یا نہیں؟

بیٹو اتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ فرضیت حج کے واسطے مالی استطاعت ضروری ہے، یعنی داخلہ حج کے ایام میں اس کے پاس اتنی مالیت ہو جس سے حج کے لیے آنے جانے کے خرچ کے ساتھ ساتھ اہل و عیال کا خرچ بھی پورا ہوتا ہو۔ صورت مسئلہ میں جب مذکورہ شخص کی ملکیت میں چار لاکھ روپے ہیں اور اس کے ذمے ڈھائی لاکھ روپے قرض بھی ہے تو قرض کی ادائیگی کے بعد اگر باقی ماندہ رقم سفر حج کی ضروریات پوری کرنے کے لیے کافی ہو تو حج کی ادائیگی فرض ہوگی، ورنہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وتفسیر ملک الزاد، والرحلۃ: أن یکون له مال فاضل عن حاجته، وهو ماسوی مسکنه، ولبسہ

وخدمه، واثاث بیتہ..... و سوی مایقضی بہ دیونہ. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الاول فی تفسیر الحج، فرضیتہ، ۲۱۷/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، سوالہ صلا: ۲۱۷/۱

ترجمہ:

سواری اور توشہ کا مالک ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کے پاس اپنی اصلی ضرورت سے زیادہ مال موجود ہو یعنی رہائش کے لیے گھر، لباس، خد ام اور گھر کے اسباب کے علاوہ اتنا سرمایہ ہو کہ وہ سواری پر مکہ مکرمہ جاسکے۔۔۔۔۔ نیز وہ سرمایہ اس کے علاوہ ہو جس سے قرض ادا کیا جاتا ہو (یعنی اگر اس پر کوئی قرض وغیرہ ہو تو یہ رقم اس کے علاوہ ہو)۔



### پہلے مکان بنوائے یا حج کرے

سوال نمبر (206):

اگر کسی نے دوا کھائیس ہزار روپے پیشین کی رقم حاصل کی ہو۔ اس میں سے ستر ہزار روپے بھائی کی شادی پر خرچ کرنے کے بعد بقیہ رقم سے اس کے لیے فریضہ حج ادا کرنا ممکن ہو، لیکن اس کا رہائش کے لیے ذاتی مکان نہ ہو تو کیا یہ شخص اس رقم سے مکان بنوائے یا حج ادا کرے؟

بیشواؤ جہزوا

الجواب: وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حج ہر اس صاحب استطاعت شخص پر فرض ہوتا ہے جس کے پاس حج کے ایام میں اتنی مقدار میں مالیت موجود ہو جس سے اہل و عیال اور گھر کے اخراجات پوری کرنے کے علاوہ حج کے آنے جانے کا خرچہ پورا ہوتا ہو۔

لہذا مذکورہ صورت میں بھائی کی شادی کرانے کے بعد اگر اس کے پاس اتنی رقم موجود ہو جس سے حج کرنا ممکن ہو تو اگر حج کے لیے داخلے ہو رہے ہوں تو اس پر حج کرنا فرض رہے گا، اگرچہ گھر بنانے کی حاجت بھی ہو۔ اور اگر حج کے داخلے ابھی شروع نہ ہوئے ہوں تو شروع ہونے سے پہلے پہلے اگر گھر بنانے یا کسی اور مصرف میں رقم خرچ کر دی اور داخلے کے ایام میں حج کے لیے ضروری رقم ملکیت میں باقی نہ رہی تو حج فرض نہیں رہے گا۔

والدلیل علی ذلک:

ولو لم یکن له مسکن ولا شیء من ذلك وعنده دراهم تبلغه الحج وتبلغه من مسکن وعادم  
وطعام وقوت کما ان یحج وإن جعلها فی غیر الحج أثم فإن کان ذلك قبل شهر الحج وقبل أن

یخرج أهل بلده إلى الحج فهو في سعة من صرفها إلى أي الأوصاف التي ستمينا إن شاء. (۱)  
ترجمہ: اور اگر اس کے لیے گھرنہ ہو اور نہ ہی ان دوسری اشیا (خادم، سواری وغیرہ) میں سے کچھ ہو، اور اس کے پاس اتنی مقدار میں رقم موجود ہو کہ اس سے حج بھی کر سکتا ہے اور اس کے جائے سکونت، خادم اور کھانے کے لیے کا انتظام بھی کر سکتا ہے؛ تو اس پر لازم ہے کہ حج کرے۔ اگر یہ شخص اس رقم کو حج کے علاوہ کسی مصرف میں خرچ کرتا ہے تو گناہ گار ہوگا۔ البتہ اگر یہ اشیر حج اور اس کے شہر کے لوگوں کے حج پر جانے سے پہلے پہلے ایسی صورت حال درپیش ہو تو پھر اس کو گنجائش ہے کہ ہم نے جتنے بھاری ذکر کیے ان میں سے کسی میں بھی اس رقم کو خرچ کر سکتا ہے۔



### پہلے حج ادا کرنے کی بجائے بیٹے کی شادی کرنا

سوال نمبر (207):

اگر کوئی شخص حج جانے کی استطاعت رکھتا ہو، لیکن اس کا جوان بیٹا ہو جس کے لیے شادی کرنے کی خواہش بھی ہو تو اس صورت میں یہ شخص پہلے حج ادا کرے یا بیٹے کی شادی کرے؟

پیشوا مؤجرو

الجواب وبالله التوفيق:

ارکان اسلام میں سے حج ایک عظیم رکن ہے۔ اس کی ادائیگی ہر اس شخص کے ذمے لازم ہوتی ہے جو صاحب استطاعت ہو، تاہم جس شخص پر حج فرض ہو چکا ہو تو دیگر نیکی کے کام اور بیٹے کی شادی وغیرہ ایسے اعذار شرعیہ نہیں ہیں جو وجوب حج سے مانع ہوں۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص پر حج فرض ہو چکا ہو اور کوئی شرعی عذر مانع نہ ہو تو جتنا جلد ممکن ہو سکے فریضہ حج ادا کر لینا چاہیے۔ بیٹے کی شادی کی وجہ سے اس کو مؤخر نہ کرے۔

والدلیل علی ذلك:

إذا و جدما يحج به وقد قصد التزوج يحج به، ولا يتزوج؛ لأن الحج فريضة أو حبها الله تعالى

(۱) المحيط البرهاني في الفقه النعماني، کتاب المناسك، الفصل الأول في بيان شرائط الوجوب، ۹/۳

علی عبده، (۱)

ترجمہ:

اگر کسی شخص کے پاس اتنا مال ہو کہ وہ اس سے حج ادا کر سکتا ہے اور اس کا ارادہ نکاح کرنے کا بھی ہے تو وہ اس مال سے حج ادا کرے، نکاح نہ کرے، اس لیے کہ حج ایک ایسا فریضہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے بندوں پر لازم کیا ہے۔

وفي الأشباه: معه ألف وخمسة والعشرون، إن كان قبل خروج أهل بلده، فله التزوج، ولو رفته

لزمه الحج. (۲)

ترجمہ:

الاشباہ نامی کتاب میں ہے کہ اگر کسی کے پاس ایک ہزار درہم ہوں اور غیر شادی شدہ رہنے کا اندیشہ ہو تو اگر اہل بلد کا حج کے لیے جانے والے قافلے کے ٹکٹے سے پہلے ہو تو اس کو چاہیے کہ شادی کرے اور اگر اشہراج داخل ہوئے ہوں تو حج لازم ہے۔



عورت کا جدہ تک بغیر محرم کے سفر کرنا اور حج محرم کے ساتھ ادا کرنا

سوال نمبر (208):

اگر کسی عورت کا کوئی محرم شخص سعودی عرب ہی میں مقیم ہو اور وہ شخص اس خاتون کا داخلہ وہیں سے کر دالے اور وہ پشاور سے جدہ تک کا سفر بلا محرم کرے اور پھر حج اپنے مذکورہ محرم کے ساتھ ادا کرے تو شرعاً حج ادا ہوگا یا نہیں؟

بیتناؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

ادائیگی حج کے واسطے سفر کرنے میں عورت کے ساتھ اس کے محرم کا ہونا لازمی ہے۔ بغیر محرم عورت شرعاً سفر نہیں کر سکتی۔

لہذا صورت مسئلہ میں عورت کا حج کے ارادے سے پشاور سے جدہ تک بلا محرم سفر کرنا ناجائز ہے، تاہم عدم جواز کے باوجود اس کا حج ادا ہو جائے گا، اگرچہ مکروہ ضرور ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، باب فی تفسیر الحج: ۲۱۷/۱

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الحج: ۴۱۱/۳

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو حجت بلا محرم حاز مع الکراهة. (۱)

ترجمہ:

اگر کسی عورت نے کسی محرم کے بغیر حج کر لیا تو ایسا کرنا جائز تو ہے، لیکن مکروہ ہے۔



داماد کے ساتھ ساس کا حج کرنا

سوال نمبر (209):

اگر کسی عورت کا حج کرنے کا عزم ہو، جب کہ اس کے ساتھ جانے والا کوئی محرم نہ ہو تو کیا وہ اپنے داماد کے ساتھ حج کرنے کے لیے جاسکتی ہے؟

بیٹو! نوہرو!

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عورت محرم کے بغیر حج کے لیے نہیں جاسکتی۔ محرم وہ رشتہ دار ہے جس سے اس کے رشتہ کی وجہ ہمیشہ کے لیے نکاح جائز نہیں ہوتا، جیسے: عورت کا باپ، بھائی، بھتیجا، بھانجا۔

لہذا داماد بھی اپنی ساس کے لیے محرم ہے، کیوں کہ ان میں ہمیشہ کے لیے نکاح حرام ہے، تاہم اگر ساس جوان ہو اور داماد کے ساتھ سفر کرتے وقت فتنہ کا اندیشہ ہو تو فتنے کے خوف سے اجتناب بہتر ہے، ورنہ محرمیت کی وجہ سے عام حالات میں حج کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

حرمت علیکم أمتیائکم وبنائکم ..... وأمهات نسائکم. (۲)

ترجمہ:

حرام کی گئی ہیں تم پر تمہاری مائیں، تمہاری بیٹیاں۔۔۔۔۔ اور تمہاری بیویوں کی مائیں۔

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الحج: ۳/۶۵؛

(۲) النساء: ۲۳

القسم الثاني المحرمات بالصهرية: وهي أربعة فرق (الأولى) أمهات الزوجات، وجداتهن من

قبل الأب والام وإن علون. (۱)

ترجمہ:

محرمات بالصهریت (یعنی سہریاں) رشتہ سے حرمت مصاہرت کے چار گروہ ہیں: پہلا گروہ بیویوں کی مائیں اور ان (بیویوں کی) دادیاں اور باپ کی طرف سے دادیاں خواہ اوپر کے سلسلے تک ہوں۔



### عورت کا دیور کے ساتھ حج کرنا

سوال نمبر (210):

ایک شخص سفر حج کا ارادہ رکھتا ہے اور اپنی بھابھی بھی ساتھ لے جانا چاہتا ہے تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ بھابھی کا دیور کے ہمراہ سفر حج کرنا شرعاً درست ہے؟

بیشوا توجردا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ عورت کے سفر حج پر جانے کے واسطے اس کے ساتھ محرم کا ہونا ضروری ہے، بغیر محرم کے جانا یا نا محرم کے ساتھ حج کرنا جائز نہیں۔ محرم وہ ہے جس کے ساتھ نسی، رضاعی، یا صہری (دامادی) رشتہ کی بنا پر نکاح کرنا جائز نہ ہو۔

عورت کا دیور اس کے لیے محرم نہیں، بلکہ نا محرم ہے جس کی بنا پر عورت کا اس کے ساتھ سفر حج پر جانا جائز نہیں۔ دیور کے ساتھ سفر حج کرنا غیر محرم کے ساتھ سفر کرنے کے مترادف ہے جس سے گناہ گار ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

ومنها المحرم للمرأة شابة كانت، أو عجوزا إذا كانت بينهما وبين مكة ثلاثة أيام مكذا في المحيط. وإن كان أقل من ذلك حجت بغير محرم، والمحرم الزوج ومن لا يجوز مناكتها على

التأیید بقراءة، أو رضاع، أو مصاهرة كذافي الخلاصة. (۱)

ترجمہ:

حج واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط عورت کے لیے محرم کا ہونا ہے، خواہ وہ عورت بوڑھی ہو یا جوان، جب کہ اس کی جگہ اور مکہ مکرمہ کے درمیان تین دن کی مسافت ہو، اگر یہ فاصلہ تین دن کی مسافت سے کم ہو تو عورت بغیر محرم کے حج ادا کر سکتی ہے۔ عورت کے محرم سے مراد خاوند ہے اور وہ مرد جس کے ساتھ نسبی رشتہ کی وجہ سے یا دودھ پل لینے کی وجہ سے یا سرال کے رشتہ کی وجہ سے ہمیشہ کے لیے نکاح ناجائز ہو۔



ماں اور بیوہ چچی کو حج پر لے جانا

سوال نمبر (211):

اگر ایک شخص سفر حج پر اپنی ماں کے ساتھ جا رہا ہو تو کیا یہ شخص اپنی بیوہ چچی کو ساتھ لے جاسکتا ہے؟

بیتنا توضروا

الجواب وبالله التوفيق:

حج ایک مبارک اور بامعادت سفر ہے جس کی برکات و انعامات سے پورا استفادہ اس وقت کیا جاسکتا ہے جب اس سفر کو اپنی تمام شرائط اور ضروری امور کے ساتھ ادا کیا جائے۔ شریعت نے ادا کی گئی حج کے لیے جو شرائط مقرر کی ہیں، ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ عورت کے حج پر جانے کے لیے کسی محرم کا ساتھ ہونا ضروری ہے۔ چچی کے لیے خاوند کا بھیجا چونکہ محرم نہیں، اس لیے اس کے ساتھ سفر حج کے لیے ٹکٹا موجب گناہ ہے۔

والدليل على ذلك:

ومنها المحرم للمرأة شابة كانت، أو عجزوا إذا كانت بينهما وبين مكة ثلاثة أيام هكذا في المحيط. وإن كان أقل من ذلك صححت بغیر محرم، والمحرم الزوج ومن لا يحوز مناكتبها على

التأیید بقراءة، أو رضاع، أو مصاهرة كذافي الخلاصة. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک ۱/۲۱۸: ۲۱۹

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک ۱/۲۱۸: ۲۱۹

ترجمہ:

حج واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط عورت کے لیے محرم کا ہونا ہے، خواہ وہ عورت بوڑھی ہو یا جوان، جب کہ اس کی جگہ اور مکہ مکرمہ کے درمیان تین دن کی مسافت ہو، اگر یہ فاصلہ تین دن کی مسافت سے کم ہو تو عورت بغیر محرم کے حج ادا کر سکتی ہے۔ عورت کے محرم سے مراد خاوند ہے اور وہ مرد جس کے ساتھ نسبی رشتہ کی وجہ سے یا دودھ پل لینے کی وجہ سے یا سرال کے رشتہ کی وجہ سے ہمیشہ کے لیے نکاح ناجائز ہو۔



### چالیس سالہ خاتون کا بغیر محرم کے سفر حج پر جانا

سوال نمبر (212):

ایک عورت کے پاس ۶۰ ہزار مالیت کا زیور اور ۳۰ ہزار روپے نقد ہیں۔ کیا اس پر حج فرض ہے؟ اور کیا یہ چالیس سالہ خاتون بغیر محرم کے حج کے لیے جاسکتی ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جس کے پاس سفر حج کا خرچہ ہو اور اس دوران اہل و عیال کا خرچہ بھی ہو تو اس پر حج فرض ہوتا ہے، البتہ عورت پر حج کی فرضیت میں تفصیل ہے کہ اگر کوئی عورت جس پر حج فرض ہو اور وہ حج کے لیے جانا چاہتی ہو تو اس کے پاس اپنے خرچے کے علاوہ جانے والے محرم کا خرچہ بھی ہو، تب اس پر حج فرض ہو جاتا ہے۔

تاہم اگر اپنا خرچہ ہو مگر محرم کا خرچہ نہ ہو تو بغیر محرم کے حج کے لیے سفر کرنا جائز نہیں، چاہے عورت جوان ہو یا بوڑھی ہو۔ تو اس پر حج فرض نہیں رہے گا، کیوں کہ عورت پر حج کی فرضیت کے لیے محرم کا ہونا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(فضلاً عملاً بد منه) کما مر فی الزکوۃ..... (مع) وجوب النفقة لمحرمها (علیہا). (۱)

ترجمہ:

یعنی وہ مال جو ضروریات سے زائد ہو، جس طرح کہ زکوٰۃ میں گزر گیا ہے۔۔۔۔۔ اس کے علاوہ (ساتھ لے



جانے والے) محرم کا نفقہ بھی اس عورت پر واجب ہے۔

منہا المحرم للمرأة شابة كانت أو عجزاً إذا كانت بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام. (۱)

ترجمہ:

حج واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط عورت کے لیے محرم کا ہونا ہے، خواہ وہ عورت جوان ہو یا بوڑھی ہو، جبکہ اس کی جگہ اور مکہ شریف کے درمیان تین دن کی مسافت ہو۔



### عورت کا بھانجی کے بیٹے کے ساتھ سفر حج کرنا

سوال نمبر (213):

اگر کوئی عورت حج کے لیے جانا چاہتی ہو، لیکن ساتھ جانے والا کوئی نہیں سوائے بھانجی کے بیٹے کے تو کیا یہ عورت بھانجی کے بیٹے کے ساتھ حج کے لیے جاسکتی ہے؟

بیتواتوجروا

الجواب وبالله التوفيق:

حج کے دیگر شرائط کے علاوہ عورت کا حج کے لیے جاتے ہوئے خاوند یا کسی اور محرم کا ہونا ضروری ہے۔ محرم کے بغیر کسی عورت کا حج کے لیے جانا درست نہیں۔ اور محرم وہ مرد کہلاتا ہے جس سے عورت کا ہمیشہ کے لیے نکاح کرنا شرعاً جائز ہو۔

لہذا عورت کے لیے اس کے بھانجی کا بیٹا (یعنی بہن کا نواسہ) محرم ہے، کیوں کہ ان کے درمیان نکاح حرام ہے، اس لیے عورت کا اس کے ساتھ سفر حج کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔

والدليل على ذلك:

منہا المحرم للمرأة شابة كانت أو عجزاً إذا كانت بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک ۱/۲۱۸، ۲۱۹

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا ۱/۲۱۸، ۲۱۹

ترجمہ:

حج واجب ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط عورت کے لیے محرم کا ہونا ہے، خواہ وہ عورت جوان، دیوانہ، مری ہو، جب کہ اس کی جگہ اور مکہ مکرمہ کے درمیان تین دن کا سفر ہو۔

• أما الأخوات: فالأخت لأب وأم، والأخت لأب، والأخت لام، وكذا بنات الأخ والأخت

وإن سفلن. (۱)

ترجمہ: اور محرمات بالنسب میں بہنیں ہیں۔ پس ماں اور باپ کی طرف سے بہن، باپ کی طرف سے بہن، ماں کی طرف سے بہن، یہ سب حرام ہیں۔ اور اسی طرح محرمات بالنسب میں بھائی اور بہن کی بیٹیاں خواہ نیچے کے سلسلے تک ہوں۔



### بیٹی کے منگیتر کے ساتھ حج کے لیے جانا

سوال نمبر (214):

فاطمہ کی بیٹی کے ساتھ زید کی صرف منگنی ہوئی ہے، اب فاطمہ زید کے ساتھ حج کے لیے جانا چاہتی ہے۔ از روئے شریعت فاطمہ کا زید کے ساتھ حج کے لیے جانا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹروانؤ ہروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ حج کے واجب ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ عورت کے ساتھ اس کا شوہر یا اس کا محرم موجود ہو۔ محرم سے مراد وہ شخص ہے جس کا اس عورت کے ساتھ نکاح کرنا ہمیشہ کے لیے حرام ہو۔ صورت مسئلہ میں فاطمہ کی بیٹی کے ساتھ زید کی صرف منگنی ہوئی ہے اور باقاعدہ نکاح نہیں ہوا، ایسی صورت میں زید فاطمہ کا محرم نہیں ہے، اس لیے فاطمہ زید کے ساتھ حج پر نہیں جاسکتی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) مع (زوج أو محرم) قال ابن عابدین: والمحرم من لا يجوز له مناكتها على التأبید بقراية:

(۱) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب المناسک، باب فی بیان المحرمات، القسم الأول المحرمات بالنسب: ۲۷۲/۱

اور رضاع، او صہریہ (۱)

ترجمہ:

(عورت شوہر یا محرم کے ساتھ ہو) علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: "محرم سے مراد وہ شخص ہے جس کا اس عورت کے ساتھ نکاح رشتہ داری، رضاعت یا مصاہرت کی وجہ سے ہمیشہ کے لیے حرام ہو۔"



## لیڈی ڈاکٹر کا بغیر محرم کے حجاج کی خدمت کرنا اور حج ادا کرنا

سوال نمبر (215):

ایک عورت "آرمی میڈیکل کور" میں بحیثیت ایک ڈاکٹر کام کر رہی ہے، ان دنوں وہ "حج وفد" میں ڈاکٹر کی حیثیت سے حجاج کی خدمت کے لیے جانا چاہتی ہے، اس کے علاوہ وہاں وہ حج بھی ادا کرے گی۔ واضح رہے کہ اس عورت کے ساتھ کوئی محرم اس وفد میں موجود نہیں، ایسی صورت میں اس عورت کے لیے حج ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر حج ادا کرے تو حج کی ادائیگی سے اس کا ذمہ فارغ ہوگا یا نہیں؟

بینوا و بنو اہرؤا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عورت کے لیے کسی محرم کے بغیر کسی شرعی سفر پر نکلتا جائز نہیں، تاہم اگر کوئی عورت محرم یا شوہر کے بغیر حج کا سفر کرے تو حج اگرچہ ادا ہو جائے گا، لیکن غیر شرعی طریقہ کار اختیار کرنے کی وجہ سے گناہ گار رہے گی۔ صورت مسئلہ میں اس عورت کے لیے جائز نہیں کہ وہ محرم یا شوہر کے بغیر حج کے لیے سفر کرے، تاہم اگر یہ عورت ایسی حالت میں حج ادا کرے تو اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا، البتہ گناہ گار رہے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو حجت بلامحرم جاز مع الکراهۃ۔ قال ابن عابدین: ای التحريمیۃ للنہی فی حدیث

الصحيحین "لا تسافر امرأة ثلاثاً إلا ومعها محرم" (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب فی قولہم: يقدم حق العبد علی حق الشرع: ۱۶۴/۳

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب فی قولہم: يقدم حق العبد علی حق الشرع: ۱۶۵/۳

ترجمہ:

اگر کسی عورت نے محرم کے بغیر حج ادا کیا تو کراہت تحریمی کے ساتھ جائز ہے اور دلیل وہ حدیث ہے جو صحیحین میں مروی ہے آپ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کہ: ”کوئی عورت تین دن کے برابر مسافت طے نہ کرے مگر یہ کہ اُس کا محرم اس کے ساتھ ہو۔“



### بہنوئی کے ساتھ حج پر جانا

سوال نمبر (216):

ایک عورت اپنے بہنوئی یا چچا زاد بھائی کے ساتھ حج کے لیے جانا چاہتی ہے۔ از روئے شریعت اس عورت کے لیے اپنے بہنوئی یا چچا زاد کے ساتھ سفر حج پر جانا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹھو اور جواب

الجواب وبالله التوفیق:

فریضہ حج ادا کرنے کے لیے عورت کے ساتھ اس کے محرم کا ہونا ضروری ہے، غیر محرم کے ساتھ حج کے لیے سفر کرنا جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں اس عورت کا مذکورہ دونوں شخصوں کے ساتھ محرمیت کا رشتہ نہیں، لہذا اس عورت کا ان دونوں رشتہ داروں کے ساتھ حج کے لیے جانا جائز نہیں۔ بہنوئی اور چچا زاد محرم نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويعتبر في المرأة أن يكون لها محرم تحج به، أو زوج، ولا يجوز لهما أن تحج بغيرهما إذا كان بينهما وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام. (۱)

ترجمہ: عورت کے حق میں اس کا اعتبار ہوگا کہ اس کے لیے محرم ہو جس کے ساتھ وہ حج ادا کرے یا اس کا شوہر اس کے ساتھ ہو تو اس کے لیے ان دونوں کے علاوہ حج ادا کرنا جائز نہیں، جب عورت اور مکہ کے درمیان تین دن کی مسافت ہو۔

## عمر رسیدہ عورت کا اجنبی مرد کے ساتھ عمرہ کے لیے جانا

سوال نمبر (217):

ایک عمر رسیدہ عورت جس کی عمر تقریباً ۶۰ سال ہے، وہ عمرہ کے لیے جانا چاہتی ہے، لیکن اس کے ساتھ کوئی محرم عمرہ کے سفر کے لیے تیار نہیں۔ کیا یہ عورت کسی اجنبی کے ساتھ عمرہ کے لیے جاسکتی ہے یا نہیں؟

بیتواتر جبرما

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عورت کے لیے بغیر محرم کے شرعی مسافت طے کرنا جائز نہیں، چنانچہ اگر عورت کے ساتھ اپنے رشتہ داروں میں سے کوئی محرم یا خاوند موجود نہ ہو تو ایک نقلی عبادت کے لیے خلاف شرع امر کا ارتکاب کرنا عقل مندی نہیں۔

صورت مسئلہ میں عورت اگرچہ عمر رسیدہ ہو، لیکن بغیر محرم کے اس کے لیے شرعی مسافت طے کر کے عمرہ کے لیے سفر کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ويعتبر في المرأة أن يكون لها محرم تحج به، أو زوج، ولا يجوز لها أن تحج بغيرهما إذا كان بينهما وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام. قال ابن همام: قوله: (ويعتبر في المرأة) وإن كانت عجزاً. (۱)

ترجمہ:

عورت کے حق میں اس کا اعتبار ہوگا کہ اس کے لیے محرم ہو جس کے ساتھ وہ حج ادا کرے یا اس کا شوہر اس کے ساتھ ہو تو اس کے لیے ان دونوں کے علاوہ حج ادا کرنا جائز نہیں، جب عورت اور مکہ کے درمیان تین دن کی مسافت ہو۔ علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ: ”اگرچہ بوڑھی ہو۔“



## فصل فی واجبات الحج

(حج کے واجبات کے متعلق مسائل)

قربانی اور حلق ترک کر کے احرام کھولنا

سوال نمبر (218):

دوران حج اگر کسی خارجی کو اپنے ساتھی ری کے بعد رہائش گاہ بھیج دیں اور اس سے یہ کہہ دیں کہ ہم قربانی کے واسطے قربان گاہ جا رہے ہیں، ہمارے آنے تک آپ احرام میں ہی آرام کریں۔ ہماری واپسی پر جب آپ کی قربانی بھی ہو چکی ہوگی تو ہم سب حلق کر کے احرام کھول دیں گے، لیکن رہائش گاہ پر ساتھیوں کی واپسی سے پہلے اگر یہ شخص احرام کھول دے، جب کہ ساتھیوں کے واپس آنے سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ یہی قربانی بھی نہیں ہوئی ہے اور نہ حلق ہوا ہے۔ تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ مذکورہ شخص پر دم واجب ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ دوران حج واجب ترک کرنے یا اس میں تقدیم و تاخیر کرنے سے حاجی پر دم واجب ہو جاتا ہے۔ چونکہ طواف کے علاوہ یوم النحر کے تین افعال ری، قربانی اور حلق میں ترتیب واجب ہے، ان میں تقدیم و تاخیر کرنے کی صورت میں دم واجب ہوگا۔ لہذا ری کے بعد قربانی کرنا لازمی ہے اور اس کے بعد حلق، جب کہ مذکورہ شخص نے قربانی اور حلق سے قبل ہی احرام کھول دیا ہے تو اس پر تقدیم و تاخیر کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

بالدلیل علی ذلك:

(أو قدم نسكا على آخر) أي وقد فعله في أيام النحر؛ لئلا يستغني عنه بقوله قبله، أو أخر الحلق.

وله: (فيجب.....) لما كان قوله أو قدم..... بيانا لوجوب الدم بعكس الترتيب، فترع عليه أن الترتيب

جب. (۱)

ترجمہ: یا حاجی ایک رکن کو دوسرے رکن پر مقدم کیا اور حال یہ ہے کہ اس کو ایام نحر میں کیا ہے۔۔۔۔۔ یا حلق کرنے کو مؤخر کر دیا تو (دم واجب ہوگا) چونکہ اس قول سے پہلے مصنف نے ”اوقدم“ کہا ہے۔۔۔۔۔ تو یہ ترتیب الٹ دینے سے دم کے وجوب کا بیان ہے۔ اس بات پر تفریع کی ہے کہ ترتیب واجب ہے۔



### رمی جمرات کا وقت

سوال نمبر (219):

قربانی کے دن رمی جمرات کے دوران ہجوم کی وجہ سے بوڑھے افراد کو رمی کرنے میں مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ بعض اوقات بعض بوڑھے افراد فوت بھی ہو جاتے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ قربانی کے دن رمی جمرات کے وقت میں مزید گنجائش ہو سکتی ہے یا نہیں؟

بینوا تزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ رمی جمرات کا وقت دسویں ذی الحجہ سے لے کر گیارہویں ذی الحجہ کے طلوع فجر تک ہے، البتہ اس کا مستثنیٰ وقت طلوع شمس سے لے کر زوال تک ہے۔ زوال سے غروب شمس تک بلا کراہت جائز ہے اور غروب شمس سے لے کر گیارہویں ذی الحجہ کے طلوع فجر تک کراہت کے ساتھ جائز ہے، لیکن معذور افراد کے لیے مذکورہ صورت میں بھی بغیر کراہت کے رمی کرنا جائز ہے۔

صورتِ مسئلہ میں جب مستثنیٰ وقت میں ہجوم کی وجہ سے بوڑھے افراد رمی جمرات کرنے سے قاصر ہوں تو بہتر یہی ہے کہ غروب شمس تک رمی جمرات کریں، اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو ان کے لیے دوسرے دن کے طلوع فجر تک رمی جمرات کی گنجائش ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ورقته من الشجر إلى الشجر، ويسن من طلوع الفجر ذكاء لزوالتها، ويباح لغروبها، ويكره

للشجر..... هذا عند عدم العذر، فلا ساءة يرمى الضعفة قبل الشمس، ولا يرمى الرعاة ليلاً. (۱)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب فی رمی جمرۃ العقبة: ۳/۵۳۱

ترجمہ:

اور رمی کا وقت طلوع فجر سے لے کر دوسرے دن طلوع فجر تک ہے اور مسنون وقت طلوع شمس سے لے کر زوال شمس تک ہے اور غروب تک مباح ہے اور فجر تک مکروہ ہے۔۔۔۔۔ یہ حکم عذر نہ ہونے کی صورت میں ہے، پس کمزور لوگ اگر طلوع شمس سے پہلے رمی کریں یا رات کے وقت رمی کریں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔



سر پر بال نہ ہوں تو حلق یا قصر کیسے کرے؟

سوال نمبر (220):

پاکستان سے روانگی سے قبل اگر کسی نے سر کے بال مشین سے منڈوا دیے ہوں اور طواف وسیعی مکمل کر کے بعد میں استراندہ پھیرے، بلکہ مشین کرائے، جس سے بال معمولی مقدار میں کٹ جائیں تو کیا اس طرح کرنے سے حلق ہو جائے گا؟ یعنی یوں کرنے سے احرام کھولنے کی اجازت دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

احرام کھولنے کے واسطے سر کے بال کا شام ضروری ہے۔ چاہے حلق کے ذریعے ہو یا قصر کے ذریعے۔ حلق کی واجب مقدار ریح رأس، یعنی چوتھائی سر ہے۔ چوتھائی سر سے کم منڈوانا جائز نہیں، بلکہ خود چوتھائی سر منڈوانا بھی مکروہ ہے۔ سنت یہ ہے کہ تمام سر کا حلق کرائے۔

قصر کی واجب مقدار بھی یہی ہے، یعنی چوتھائی سر کے بالوں سے انگلی کی ایک پور کی مقدار ترشوانا کافی ہے۔ علامہ کاسانیؒ کی رائے یہ ہے کہ اس مقدار سے ذرا زیادہ کٹوائے، اس لیے کہ بالوں کی لمبائی میں عموماً تفاوت ہوتا ہے، لہذا کچھ زیادہ کٹوائے، تاکہ تمام بالوں سے انگلی کے ایک پور کی مقدار کاٹے جانے کا یقین ہو جائے۔ تمام سر کا قصر کرنا مستحب ہے۔ اگر سر پر بال نہ ہوں تو صرف استرا پھر دالے۔

صورتِ مسئلہ میں چونکہ اس شخص نے حج کے لیے جانے سے پہلے بال منڈوا لیے ہیں، اس لیے ایسے شخص کے لیے ضروری ہے کہ وہ سر پر استرا پھیر لے۔



والذیل علیٰ ذلک:

وأما مقدار الواجب: فأما الحلق فالأفضل حلق جميع الراس..... فإن حلق أقل من الریح لم یحزه..... وأما التقصیر فالتقدير فیہ بالأنملة..... یجب أن یزید فی التقصیر علی قدر الأنملة؛ لأن الواجب هذا القدر من أطراف جميع الشعر، وأطراف جميع الشعر لا یتساری طولها عادة..... فوجب أن یزید علوه حتی یتیقن باستیغاء قدر الواجب فیخرج عن العهدة بیقین. (۱)

ترجمہ:

اور مقدار واجب (میں یہ تفصیل) ہے، پس حلق میں پورا سر منڈوانا افضل ہے۔۔۔ اگر چوتھائی سر سے کم منڈو لیا تو جائز نہیں۔۔۔ اور جہاں تک قصر کی بات ہے تو اس کا اندازہ انگلی کے ایک پور کی مقدار ہے۔۔۔ واجب ہے کہ قصر کرنے میں اس مقدار سے بھی زیادتی کرے، اس لیے کہ یہ مقدار کاٹا سر کے تمام اطراف کے بالوں سے واجب ہے اور سر کے تمام اطراف کے بال عادت کے مطابق ایک جیسے نہیں ہوتے۔۔۔ پس اس پر واجب ہے کہ اس مقدار پر کچھ زیادہ کر لے تاکہ واجب کی ادائیگی کا یقین ہو جائے اور اپنی ذمہ داری سے یقین کے ساتھ سبک دوش ہو جائے۔

وإذا جاء وقت الحلق، ولم یکن علی رأسه شعر، بان حلق قبل ذلك أو بسبب آخر، ذکر فی الأصل أنه یجری الموسی علی رأسه. (۲)

ترجمہ:

اور جب سر منڈوانے کا وقت آجائے اور اس کے سر پر بال نہ ہوں کہ یا تو پہلے منڈوائے ہوں یا کسی اور سبب سے سر پر بال نہ ہوں تو کتاب الاصل میں ذکر کیا گیا ہے کہ وہ سر پر استرہ پھیرے گا۔



## حج و عمرہ میں بال کٹوانے کی مقدار

سوال نمبر (221):

کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلے کے متعلق کہ آج کل لوگ حج یا عمرے میں تمام بال یا بالوں کا چوتھائی حصہ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب المح، فصل فی احکام الحلق والتقصیر: ۱۰۱/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب العناسل، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء المح: ۲۳۱/۱

کنوانے کی بجائے قینچی سے ایک دو جگہ سے تھوڑے سے بال کاٹ دیجئے ہیں تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اس طرح بال کنوانے سے یہ رکن پورا ہو جاتا ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ احرام کھولنے کے لیے سر کے بال کاٹنا ضروری ہے اور اس کے تین درجے ہیں: پہلا درجہ حلق کرنا ہے، یعنی استرے سے سر کے بال صاف کر دینا یہ سب سے افضل، اور مردوں کے حق میں فقہائے کرام کے ہاں مسنون ہے۔

دوسرا درجہ یہ ہے کہ سر کے تمام بال مشین یا قینچی سے اتار دیے جائیں، اس کی فضیلت حلق کرانے کے مقابلے میں کم ہے۔

جب کہ تیسرا درجہ یہ ہے کہ کم سے کم چوتھائی سر کے بال ایک پورے کے برابر کاٹ دیے جائیں۔ لہذا جو شخص چوتھائی سر کے بال نہ کنوائے تو اس کے لیے احرام کھولنا جائز نہیں اور سارے کپڑے پہننا اور بیوی کے پاس جانا بدستور حرام رہتا ہے۔ جو لوگ اوپر اوپر سے دو چار بال کنوا کر کپڑے پہن لیتے ہیں، وہ گویا احرام کی حالت میں کپڑے پہنتے ہیں جس کی بنا پر ان کے ذمے جنایت کا دم لازم آتا ہے۔

والذلیل علیٰ ذلک:

وأما مقدار الواجب: فأما الحلق فالأفضل حلق جميع الرأس..... فإن حلق أقل من الربع لم يحزه..... وأما التقصير فالتقدير فيه بالأنملة..... يجب أن يزيد في التقصير على قدر الأنملة؛ لأن الواجب هذا القدر من أطراف جميع الشعر، وأطراف جميع الشعر لا يتساوى طولها عادة..... فوجب أن يزيد عليه حتى يستيقن باستبقاء قدر الواجب فيخرج عن العهدة بيقين. (۱)

ترجمہ:

اور مقدار واجب (میں یہ تفصیل) ہے کہ حلق میں پورا سر منڈوانا افضل ہے۔۔۔ اگر چوتھائی سر سے کم منڈوایا تو جائز نہیں۔۔۔ اور جہاں تک قصر کی بات ہے تو اس کا اندازہ انگلی کے ایک پورے کی مقدار ہے۔۔۔ واجب ہے

کہ تم کرنے میں اس مقدار سے بھی زیادتی کرے، اس لیے کہ یہ مقدار کائنات کے تمام اطراف کے بالوں سے واجب ہے اور سر کے تمام اطراف کے بال عادت کے مطابق ایک جیسے نہیں ہوتے۔۔۔ پس اس پر واجب ہے کہ اس مقدار پر کچھ زیادہ کر لے، تاکہ واجب کی ادائیگی کا یقین ہو جائے اور اپنی ذمہ داری سے یقین کے ساتھ سبک دوش ہو جائے۔



### عذر کی وجہ سے وقوفِ مزدلفہ چھوڑنا

سوال نمبر (222):

اگر ایک شخص کے ہمراہ دورانِ حج خواتین بھی ہوں اور وہ ان کے ساتھ عرفات سے بذریعہ گاڑی مزدلفہ آ رہا ہو، لیکن زیادہ جہوم کی وجہ سے رات کے وقت مزدلفہ نہ پہنچ سکے تو کیا ان پر وقوفِ مزدلفہ چھوڑنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا یا نہیں؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

از روئے شریعت دسویں ذی الحجہ کی رات مزدلفہ میں گزارنا سننِ حج میں سے ہے اور طلوعِ فجر سے لے کر طلوعِ شمس تک وقوف کرنا واجب ہے۔ عام حالات میں حج کے افعال واجبہ ترک کرنے پر دم لازم آتا ہے، تاہم اگر کوئی فعل کسی انسان کے دائرہ اختیار میں نہ ہو تو ایسی حالت میں دم لازم نہیں آتا۔

صورتِ مذکورہ کے مطابق جن حاجیوں کا گاڑیوں میں جانا باہرِ مجبوری ہو، پیدل چل کر جانا ان کے لیے مشکل ہو تو وقوفِ مزدلفہ نہ جانے سے دم کا لزوم ساقط ہو جائے گا، البتہ اگر گاڑی میں جانا محض سہولت کی خاطر ہو اور پیدل چلنے پر قدرت حاصل ہو تو پھر ان سے وقوفِ مزدلفہ نہ جانے کی صورت میں دم ساقط نہیں ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وأما حکم فواته عن وقته أنه إن كان لعذر فلا شيء عليه، لما روي "أن رسول الله ﷺ قدم ضعفة أهله ولم يأمرهم بالكفارة" وإن كان فواته لغیر عذر، فعليه دم؛ لأنه ترك الواجب من غیر عذر، وأنه يوجب الكفارة. (۱)

ترجمہ:

اور اگر کہیں وقوف مزدلفہ اپنے وقت سے کسی اور عذر کی وجہ سے فوت ہو جائے تو اس پر کچھ لازم نہیں، کیوں کہ حدیث میں آتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے اہل میں سے ضعف کو مقدم کیا اور انہیں کفارے کا امر نہیں فرمایا اور اگر کہیں بغیر کسی عذر کے فوت ہو جائے تو اس پر دم لازم ہوگا، کیوں کہ اس نے بغیر کسی عذر کے واجب کو ترک کر دیا ہے اور اس سے کفارہ واجب ہوتا ہے۔



## حج کے مناسک میں سعی کی حیثیت

سوال نمبر (223):

اگر ایک آدمی سے دوران حج واجب سعی رہ جائے تو اس کا شرعاً کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ ادائیگی حج و عمرہ میں صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنا واجب عمل ہے، اس کے ترک کرنے پر دم واجب ہو جاتا ہے۔

لہذا صورت مذکورہ کے مطابق اگر کوئی شخص دوران حج واجب سعی ترک کر دے تو اس پر دم واجب ہوگا اور یہ ذبح کسی بھی وقت کرنا جائز ہے۔ ایام نحر کے ساتھ خاص نہیں، کسی بھی شخص کے ذریعے سے مکہ مکرمہ میں ذبح کروایا جاسکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال العلامة المرغینانی: ومن ترك السعي بين الصفا والمروة فعليه دم، وحجته تام. وفيها أيضاً

ويحوز ذبح بقية الهدايا في أي وقت شاء. (۱)

ترجمہ:

اور جس نے حج میں سعی بین الصفا والمروہ چھوڑی تو اس پر دم واجب ہے اور اس کا حج پورا ہو چکا ہے اور مذکور ہے

(۱) البدایہ، کتاب الحج، باب الحنايات: ۱/۲۹۶، ۳۲۰

کہ بقیہ ہدایا (کفارات، دم اور نذر وغیرہ) کسی بھی وقت ذبح کرنا جائز ہے۔



صفا کی بجائے مروہ سے سعی شروع کرنا

سوال نمبر (224):

اگر ایک شخص نے عمرہ کے دوران نادانیت کی وجہ سے صفا کی بجائے مروہ سے سعی شروع کی۔ سات شوط مکمل کر کے سرمنڈ دایا۔ اس پر ترتیب کا لحاظ نہ رکھنے کی وجہ سے دم واجب ہو گا یا نہیں؟

بیتواتر جردا

الجواب وبالله التوفیق:

سعی میں سات شوط، یعنی سات چکر دیئے معتبر ہوں گے، جن میں ترتیب کی رعایت ہو، یعنی صفا سے ابتدا ہو اور مروہ پر انتہا ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے طواف سے فارغ ہونے کے بعد جب سعی کا ارادہ کیا، تو فرمایا:

ابداً وایما بدأ اللہ بہ. (۱)

ترجمہ:

وہاں سے شروع کرو، جہاں سے اللہ نے شروع کی ہے۔

ایسی صورت میں مروہ سے ابتدا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے کالعدم رہے گا، تاہم مروہ سے ابتدا کر کے جب اس نے اپنے گمان کے مطابق دوسرا چکر شروع کیا تو یہ درحقیقت شریعت کی روشنی میں پہلا چکر شمار ہوگا۔

علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں:

فلو بدأ بالمروۃ لم یعتد بالأولی، وهو الأصح. (۲)

ترجمہ:

اگر مروہ سے ابتدا ہو تو پہلے شوط کا اعتبار نہیں ہوگا۔

(۱) الہدایۃ، کتاب الحج، باب الإحرام: ۱/۲۶۴

(۲) السور المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الحج: ۲/۵۱۵

اگر اسی حالت میں سات کی جگہ آٹھ شوط کیے ہوں پھر توسعی مکمل ہونے کی وجہ سے کوئی حرج نہیں۔ اگر صرف سات پر اکتفا کیا ہو توسعی میں چھ شوط معتبر ہو کر ایک شوط رہ جانے کی وجہ سے صرف صدقہ واجب رہے گا، کیوں کہ توسعی میں ایک دو، بلکہ تین تک شوط رہ جانے پر صدقہ واجب ہوتا ہے، جب کہ اکثر شوط باقی رہ جانے پر دم واجب ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قولہ: (ومن السعی) أي لو ترك ثلاثة منه، أو اقل، فعليه لكل شوط منه صدقة إلا أن يبلغ

دما. (۱)

ترجمہ:

اگر توسعی سے تین شوط یا اس سے کم چھوڑ دیے، تو ہر شوط کے عوض صدقہ واجب ہوگا۔ ہاں اگر اس سے زیادہ

چھوڑ دیے تو پھر دم واجب ہوگا۔



## فصل فی احکام الحج

(حج کے احکام کے متعلق مسائل)

محتاجوں کے ساتھ تعاون پر فریضہ حج کی ترجیح

سوال نمبر (225):

اگر ایک شخص کے پاس اتنی رقم موجود ہو کہ وہ گمراہ اخراجات کے علاوہ سفر حج کے جملہ اخراجات برداشت کر سکا ہے، لیکن اس کے خاندان میں کئی غریب اور فقیر افراد موجود ہیں جن کی حالت قابل رحم ہے، ایسا ہی اس کے محلے میں بستر مرگ پر ایسے بیمار لوگ پڑے ہیں جو علاج کی توفیق نہیں رکھتے۔ کیا ایسی حالت میں اس شخص کے لیے حج پر جانا ضروری ہے یا خاندان اور پڑوس میں محتاج لوگوں سے تعاون کر کے ثواب کمائے؟

یَسْأَلُ عَنْهُ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ خاندان اور گھرانے میں ناتواں لوگوں کا ہاتھ پانا، تنگ دستی میں ان کی طرف دست تعاون بڑھانا یا قرب و جوار کے غریب لوگوں کی خبر گیری کرنا، ان کے دکھ درد میں شریک ہو کر ان سے تعاون کرنا، مسلمان کی مذہبی و اخلاقی ذمہ داری ہے، لیکن اس کے باوجود نیکی کے یہ تمام کام حج جیسے فریضہ کا نعم البدل نہیں۔ حج ارکان اسلام میں سے بنیادی رکن ہے۔ جب ایک دفعہ کسی مسلمان پر فرض ہو تو کسی بڑے سے بڑے نیک کام کرنے سے حج جیسا فریضہ ادا نہیں ہوتا، جب تک باقاعدہ یہ فریضہ ادا نہ ہو۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا:

”ای العمل افضل..... ثم ماذا؟ قال: ”حج مبرور“۔ (۱)

ترجمہ:

کون سا کام زیادہ بہتر ہے۔۔۔۔۔ پھر کون سا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”حج مبرور“، تاہم حج ایسی عبادت ہے جو زندگی بھر میں ایک دفعہ فرض ہے، اس لیے جب بھی حج کیا جائے تو ادا ہو گا۔ اگر قرب و جوار کی ضرورت کا احساس

(۱) الصحيح للمسلم، کتاب الإیمان، باب بیان کون الإیمان بالله تعالى افضل الإیمان: ۶۲/۱

زیادہ ہو اور اس میں تاخیر ناقابل برداشت ہو تو اس سال غربا سے تعاون کے حسین جذبے پر عمل کر کے آئندہ سال کے لیے حج کریں، لیکن اس کے ساتھ دریا کو وصیت کریں کہ اگر کہیں حج سے قبل موت آئے تو پھر میری طرف سے حج ادا کریں، کیوں کہ حج جب ایک دفعہ فرض ہو جاتا ہے تو اس کی فرضیت حالات بدلنے سے متاثر نہیں ہوتی۔ دوسرے سال اگر رقم پاس نہ ہو تو قرضہ لینا پڑے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

هو فريضة محكمة ثبتت فرضيتها بالكتاب وهو قوله تعالى: والله على الناس حج البيت من

استطاع إليه سبيلاً. (۱)

ترجمہ: حج ایسا محکم فریضہ ہے جس کی فرضیت کتاب اللہ سے ثابت ہے اور وہ باری تعالیٰ کا قول ہے کہ: ان لوگوں پر جو اس کی استطاعت رکھتے ہیں، بیت اللہ کا حج کرنا فرض ہے۔



### استطاعت کے باوجود حج ادا نہ کرنا

سوال نمبر (226):

ایک شخص پہلے حج پر جانے کی طاقت رکھتا تھا، لیکن اس کے باوجود اس نے حج ادا نہیں کیا، اب اس کی حالت ایسی ہے کہ وہ حج کے اخراجات برداشت نہیں کر سکتا۔ از روئے شریعت ایسے شخص کے لیے کیا حکم ہے؟

بیتناؤ جہروا :

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر کسی شخص کو حج ادا کرنے کی قدرت حاصل ہو جائے تو اس پر استطاعت حاصل ہوتے ہی حج کی ادائیگی واجب ہو جاتی ہے، تاہم اگر تاخیر سے ادا کرے، تب بھی ادائیگی حج سے اس کا ذمہ قارغ ہو جائے گا، البتہ اگر ایسی صورت پیش آجائے کہ حج پر استطاعت کے بعد فوراً حج ادا نہ کرے اور بعد میں اس شخص کی استطاعت باقی نہ رہے تو یہ حج بدستور اس کے ذمہ واجب الادا رہے گا۔ اگر اسی حالت میں یہ شخص مرجائے تو گناہ گار ہوگا۔



والذیل علی ذلک:

لو ملک ما به الاستطاعة..... فلم یحج، حتی افتقر حیث یتقرر الحج فی ذمته دیناً علیہ. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص اتنے مال کا مالک بن جائے، جس سے وہ صاحب استطاعت بن جائے۔۔۔۔۔ اور حج ادا نہ کرے، پھر وہ مفلس ہو جائے تو اس کے ذمے حج بطور قرض باقی رہے گا۔



### صاحب استطاعت کا حج کے دنوں میں رقم مسجد میں لگانا

سوال نمبر (227):

ایک شخص کے پاس داخلہ حج کے دنوں میں ۲ لاکھ پینتیس ہزار روپے موجود تھے (جو حج کے اخراجات کے لیے کافی تھے) لیکن اس نے اس رقم سے ایک لاکھ روپے مسجد کے لیے چندہ کے طور پر دے دیے، باقی ایک لاکھ پینتیس ہزار روپے حج کے اخراجات کے لیے کافی نہ تھے تو ایسی صورت میں اس کا ذمہ حج سے فارغ ہو گیا یا نہیں؟

بینوا وصروا

الجواب وبالله التوفیق:

جو شخص حج کا خرچ ادا کرنے کی استطاعت رکھتا ہو اس پر حج فرض ہوتا ہے، پس اگر کوئی شخص حج کے داخلہ کے ایام میں اتنے مال کا مالک ہو جائے، جس سے حج ادا ہو سکتا ہو اور وہ اس کو کسی اور مصرف میں لگائے تو اس کا ذمہ حج سے فارغ نہیں ہوگا، بلکہ اس کے ذمہ حج واجب الادا رہے گا، البتہ اگر حج کے داخلہ کے ایام سے پہلے اس رقم کو کسی اور مصرف میں لگائے اور داخلہ حج کے وقت اس کے پاس مطلوبہ مقدار موجود نہ ہو تو اس پر حج کی ادائیگی واجب نہیں۔

صورت مسئلہ میں جب اس شخص کے پاس حج کے داخلہ کے دنوں میں دو لاکھ پینتیس ہزار روپے موجود تھے (جو حج کے اخراجات کے لیے کافی تھے) اور اس نے اس میں سے ایک لاکھ روپے مسجد میں خرچ کر دیے اور باقی رقم خرچ کے لیے کافی نہ تھی تو ایسی صورت میں حج اس کے ذمہ واجب الادا رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لو مملک الزاد، والراحلة فی اول السنة قبل أشهر الحج، و قبل أن يخرج أهل بلدہ إلى مکة، فہو فی سعة من صرف ذلك إلى حیث أحب، وإذا صرف ماله ثم خرج أهل بلدہ، لا یحب علیہ الحج، فائماً إذا جاء وقت خروج أهل بلدہ، فیلزمہ التاہب، فلا یحوز لہ صرف إلى غیرہ، فإن صرفہ إلى غیر الحج، أنہ، و علیہ الحج. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص شروع سال میں حج کے مہینوں سے پہلے اور اس وقت سے پہلے جب اس شہر کے لوگ (حج کے لیے) مکہ مکرمہ جاتے ہوں، وہ زاد اور سواری کے خرچ کا مالک ہو تو اسے اختیار ہے کہ وہ اس مال کو جہاں چاہے خرچ کرے اور جب وہ شخص وہ مال خرچ کر چکا اور پھر اس شہر کے لوگ حج کے لیے نکلیں تو اس پر حج واجب نہیں، مگر جس وقت شہر کے لوگ حج کے لیے نکلتے ہوں، اس وقت اسے حج کی تیاری میں لگنا لازمی ہے تو اس کے لیے اپنے مال کو حج کے علاوہ کسی اور کام میں خرچ کرنا جائز نہیں، پس اگر اس نے وہ مال حج کے علاوہ کسی اور کام میں خرچ کیا تو وہ گناہ گار ہو اور اس پر حج واجب رہے گا۔



نفلی حج ادا کرنا افضل ہے یا نادار رشتہ داروں پر خرچہ کرنا

سوال نمبر (228):

اگر ایک صاحب استطاعت شخص جو ہر سال حج کے لیے جاتا ہو، اس سے ایک دوست یہ کہہ دے کہ تمہارے رشتہ داروں میں اور پڑوس میں غریب اور نادار افراد موجود ہیں، ان کی مدد کرنے کی ضرورت ہے۔ تمہارے لیے نفلی حج کرنے سے افضل یہ ہے۔ اور وہ جواب میں یہ کہہ دے کہ آپ مجھے حج جیسے عظیم عمل سے روکتے ہو حج نفل ہی سہی، مگر بیت اللہ اور روضہ اقدس کی زیارت اور وہاں کی عبادت سے بڑھ کر کوئی چیز افضل نہیں۔ تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسے شخص کے لیے حج کرنا بہتر ہے یا پھر اپنے نادار رشتہ داروں اور غریب مسکین پڑوسیوں کی مدد کرنا؟

بیٹھو! تو صبر دا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ بعض روایات میں حج ادا کرنے کو افضل الاعمال (باقی اعمال سے افضل عمل) قرار دیا گیا ہے اور بعض روایات ایسی بھی وارد ہیں جن میں غریب، مسکین اور محتاج افراد کی مدد کرنے کو افضل کہا گیا ہے، اسی طرح دیگر اعمال پر حالات کے اعتبار سے افضل الاعمال ہونے کا حکم لگایا گیا ہے۔

اس لیے مذکورہ دونوں اعمال (حج بیت اللہ اور غریب رشتہ داروں کے ساتھ تعاون) اپنی اپنی جگہ پر افضل ہیں اس لیے اگر کوئی شخص ان میں سے کوئی ایک عمل سرانجام دے رہا ہو تو اس پر تنہید کرنا یا یہ کہنا کہ یہ دوسرا عمل کیوں نہیں کرنا، بجا نہیں۔

لہذا صورت مسئلہ کے مطابق اگر کوئی شخص صاحب استطاعت ہو اور اپنے غریب و محتاج رشتہ داروں کے ساتھ تعاون کرنے کے ساتھ ساتھ حج کرنے کی بھی استطاعت رکھتا ہو تو اس کے لیے حج کرنا اور حضور اقدس ﷺ کے روضہ مبارک کی زیارت کرنا افضل رہے گا۔

واللہ اعلم بالصواب:

عن أبي هريرة<sup>ؓ</sup> أن رسول الله ﷺ سئل أي العمل أفضل؟ فقال "إيمان بالله ورسوله" قيل: ثم ماذا؟ قال: "الجهاد في سبيل الله". قيل: ثم ما ذا؟ قال: "حج مبور". قال العلامة بدر الدين العيني: فإن قلت في حديث ابن مسعود<sup>ؓ</sup> "أي العمل أفضل؟ قال: "الصلوة على وقتها". ثم ذكر بر الوالدین، ثم الجهاد. وفي حديث ابن عمر<sup>ؓ</sup>: "أي الإسلام خير؟ قال: تطعم الطعام، وتقرء السلام.....". وفي حديث أبي ذر: سألت رسول الله ﷺ أي العمل أفضل؟ قال: الإيمان بالله والجهاد في سبيله..... في كيفية الجمع وجهين أحدهما أنه جرى على اختلاف الأحوال كما روي أنه عليه السلام قال: حجة لمن يحج أفضل من أربعين غزوة، وغزوة لمن حج أفضل من أربعين حجة. (۱)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ: "رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا: کون سا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "اللہ پر ایمان لانا" پھر پوچھا گیا: اس کے بعد کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرنا" پھر پوچھا گیا: اس کے بعد کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "حج مبور"۔ علامہ عینیؒ اس حدیث کی تفصیل میں

(۱) علامہ بدر الدین العینی، عمدۃ القاری، بیان استنباط الفتاویٰ: ۱/۸۶، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰،

فرماتے ہیں کہ: ”ابن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ: ”کون سائل افضل ہے؟“ فرمایا: ”نماز اپنے وقت پر پڑھنا“ پھر والدین کے ساتھ نیکی کا ذکر ہے، پھر جہاد کا۔ اور حدیث ابن عمرؓ میں بہترین عمل کھانا کھلانا اور سلام کرنا قرار دیا گیا ہے اور ابو ذرؓ کی روایت میں ایمان باللہ اور جہاد کو بہترین عمل کہا ہے۔۔۔۔۔ دونوں کو ایک ساتھ جمع کرنے کی دو وجوہات ہیں حالات کے مختلف ہونے کی وجہ سے جس طرح روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ: حج! حج! حج! ادا کرنا ہو چالیس غزوات سے بہتر ہے اور غزوہ جس نے حج کیا ہو، چالیس حجوں سے افضل ہے۔



## فریضہ حج ادا کرنے کے بعد دوبارہ سرکاری اسکیم کے تحت سفر حج

سوال نمبر (229):

اگر ایک شخص دو، تین بار سفر کر کے فریضہ حج ادا کر چکا ہو، اب کسی ایسے حکومتی اسکیم کے ذریعہ حج کی ادائیگی کے لیے جا رہا ہو جو سرکاری ملازمین کے لیے بنائی گئی ہو اور جانے والے کا انتخاب قرعہ اندازی کے ذریعے ہوتا ہو تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ پہلے سے حج کرنے والے شخص کا اس اسکیم کے ذریعے سفر حج کرنا درست ہے یا نہیں؟

بیٹھو! توجہ دو!

الجواب وبالله التوفیق:

سرکاری ملازمین کے لیے حکومت کی جانب سے قرعہ اندازی کے ذریعے حج بیت اللہ کے لیے بھیجنے کی جو اسکیم بنائی جاتی ہے، اس کا مقصد عموماً غریب و نادار مسلمانوں کے ساتھ حج ادا کرنے میں ایک قسم کا تعاون کرنا ہوتا ہے، اس لیے جو حضرات صاحب استطاعت ہوں اور ایک دفعہ پہلے اپنے خرچ سے حج ادا کر چکے ہوں تو ان کے لیے مناسب تو یہی ہے کہ وہ قرعہ اندازی میں شریک ہی نہ ہوں، تاکہ زیادہ سے زیادہ ان لوگوں کو زیارت بیت اللہ کی سعادت حاصل ہو جائے جو اپنے خرچ سے وہاں جانے کی استطاعت نہیں رکھتے ہوں۔

تاہم جو حضرات دوبارہ یا سہ بارہ اسی اسکیم کے تحت بذریعہ قرعہ اندازی حج کی ادائیگی کے لیے تشریف لے جا رہے ہوں تو ان کی ادائیگی حج کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا۔

واللہ اعلم

عن ابن عباسؓ: أن الأقرع بن حابس سأل النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله الحج في كل سنة أو مرة

واحدة، قال بل مرة واحدة، فمن زاد فهو نفل، (۱)

ترجمہ:

اترغ بن حابسؓ نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ حج ہر سال فرض ہے یا (پوری زندگی میں) ایک مرتبہ؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ: ”ایک مرتبہ فرض ہے اور جو شخص زیادہ ادا کرے تو وہ نفل ہے۔“



## ویزہ کی مدت ختم ہونے پر حکومت سے چھپ کر حج ادا کرنا

سوال نمبر (230):

اگر کوئی شخص سعودی عرب چلا جائے اور اس کے ویزہ کی مدت ختم ہو چکی ہو، لیکن وہ چوری چھپے حج کی ادائیگی کے لیے ٹھہرے تو ایسی صورت میں حج کی ادائیگی سے اس کا ذمہ فارغ ہوگا یا نہیں؟

بینوا بنو جبروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ حج چند مخصوص افعال کی ادائیگی کا نام ہے، جب کوئی شخص ان افعال کو اپنے وقت میں ادا کرے تو حج کی ادائیگی سے اس کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے۔

صورت مسئلہ میں جب یہ شخص حج کے افعال مخصوص شرائط کے ساتھ ادا کرے تو اس کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے، البتہ ویزہ کی مدت ختم ہونے کے باوجود چوری چھپے حج کے لیے ٹھہرنے کا حج کی صحت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں، تاہم چونکہ قوانین مفاد عامہ کے لیے بنائے جاتے ہیں، اس لیے اس ضابطہ کی خلاف ورزی موجب گناہ ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(امّا تفسیرہ) فقہر: أنه عبارة عن الأفعال المخصوصة من الطواف، والوقوف في وقته محرماً

بنیة الحج سابقاً. (۲)

(۱) منن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب فرض الحج: ۲۵۳/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الاول فی تفسیر الحج وفرضیہ: ۲۱۶/۱

ترجمہ: حج مخصوص افعال کا نام ہے، وہ افعال حج کی پہنچی نیت کے ساتھ احرام کی حالت میں بروقت وقوف عرفات اور بیت اللہ شریف کا طواف کرنا ہے۔



### جمعہ کے دن عرفہ کی حیثیت

سوال نمبر (231):

آج کل یہ بات عوام میں مشہور ہے کہ عرفہ جب جمعہ کے دن ہو تو وہ حج اکبر ہوتا ہے۔ کیا یہ بات درست ہے؟  
نیز یہ بھی وضاحت فرمائیں کہ شرعی نقطہ نظر سے حج اکبر سے کیا مراد ہے؟

بیتنا نؤجرہ

الجواب وبالله التوفیق:

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَإِذَا نَزَلَ بَِيْنَ يَدَيْهِ الْمَلَائِكَةُ وَالنَّبِيُّ عَلَى الصَّخَرَةِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ (۱)  
یوم الحج الاکبر کی مراد میں مفسر علمائے کے اقوال کے مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ عوام میں مشہور یہ بات کہ ”جس سال عرفہ بروز جمعہ آجائے تو وہ حج اکبر ہوگا“ اس کی اصلیت اس کے سوا کچھ نہیں کہ اتفاقی طور پر جس سال رسول کریم ﷺ کا حجۃ الوداع ہوا ہے، اس میں عرفہ بروز جمعہ ہوا تھا۔ یہ ایک فضیلت اپنی جگہ ضرور ہے، مگر دین کے ملبوم سے اس کا تعلق نہیں۔

اس لیے قرآن کی اصطلاح میں ہر سال کا حج ”حج اکبر“ ہوا کرتا ہے۔ دراصل شریعت مطہرہ میں عمرہ کو حج اصغر کہا جاتا ہے، اس لیے اس سے امتیاز پیدا کرنے کے لیے حج کو ”حج اکبر“ کہا گیا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وصف الحج بالاکبر؛ لأن العمرة يسمی بالحج الأصغر کذا قال الزهري، والشعبي. (۲)  
ترجمہ: ”حج“ کو اکبر کی صفت کے ساتھ اس لیے موصوف کیا گیا، کہ عمرہ کو حج اصغر کہا جاتا ہے، اس طرح کا قول زہری اور شعبی نے بھی نقل کیا ہے۔

(۱) التوبة: ۳

(۲) التفسير المظهری، سورة التوبة، تحت آیت: ۱۳، ۴: ۱۳۴

## عرفہ کی رات کی دعا

سوال نمبر (232):

عرفہ کی رات قبولیت دعا کا بہتر موقع ہوتا ہے اس میں کون سی دعا پڑھنا زیادہ بہتر ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

شبِ عرفہ میں اپنی حاجت کے مطابق کوئی بھی دعا مانگی جاسکتی ہے، تاہم حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جو مرد یا عورت عرفہ کی رات دس کلمات ایک ہزار دفعہ پڑھے تو جو دعا مانگی جائے گی، وہ قبول ہوگی، سو اس کے کہ رشتہ ختم ہونے یا کسی گناہ کا سوال ہو۔ وہ دس کلمات مندرجہ ذیل ہے:

سبحان الذي في السماء عرشه

سبحان الذي في البحر سبيله

سبحان الذي في الجنة رحمة

سبحان الذي في الهواء روحه

سبحان الذي وضع الأرض

سبحان الذي لا ملجاء ولا منجاة الا اليه. (۱)

ابن مسعودؓ سے پوچھا گیا: کیا آپ نے رسول ﷺ سے یہ سنا ہے آپؐ نے فرمایا: ہاں۔



## حج کو تبلیغ پر مقدم کرنا

سوال نمبر (233):

ایک شخص پر حج فرض ہو۔ ادا نیکی حج سے پہلے وہ سال کے لیے جماعت میں جانا چاہتا ہو تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ وہ پہلے حج کرے یا تبلیغ میں ایک سال لگا دے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حج ارکان اسلام میں سے بنیادی رکن ہے، جب ایک دفعہ کسی مسلمان پر حج فرض ہو جائے تو کسی بڑے سے بڑے نیک کام کرنے سے حج جیسا فریضہ ادا نہیں ہوتا، جب تک باقاعدہ یہ فرض ادا نہ کرے اور نہ نیکی کے دیگر تمام کام حج جیسے فریضہ کے نعم البدل ہو سکتے ہیں۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شخص پر حج فرض ہو چکا ہو تو حج تمام دوسرے کاموں پر مقدم ہوگا۔ تبلیغ کے لیے جانا کوئی عذر شرعی نہیں کہ جس کی بنا پر کسی کو حج سے عاجز شمار کیا جائے۔

ہاں اگر تکفیل ایسے رخ پر ہو جس میں حج بھی ممکن ہو تو اس طرح ایک ہی سفر میں دونوں مقاصد پورے ہو جائیں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن أبي هريرة قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: "يا أيها الناس قد فرض عليكم الحج

فاحضروا (۱)

ترجمہ:

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ: "ایک مرتبہ رسول کریم ﷺ نے ہمارے سامنے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ: لوگو! تم پر حج فرض کیا گیا ہے، لہذا تم حج ادا کرو۔"



## حج کے اقسام اور بہترین حج

سوال نمبر (234):

حج کی کتنی قسمیں ہیں اور احناف کے ہاں کون سا حج افضل ہے؟

بیٹو! توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حج کی تین صورتیں فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ ایک حج افراد، دوسرا حج تمتع، تیسرا حج قرآن۔

(۱) الصحيح للمسلم، کتاب الحج، باب فرض الحج مرة في العمر: ۱/۴۳۶



جب کہ حنفی مذہب میں حج قرآن افضل ہے۔ اور قرآن کے بعد حج تمتع بہتر ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال العلامة الحصکفی: باب القرآن هو افضل لحديث "أتاني اللبلة آت من ربي، وأنا بالعقيق

فقال: يا آل محمد أهلوا بحجة وعمرة معاً"..... ثم التمتع، ثم الأفراد. (۱)

ترجمہ: علامہ حصکفی فرماتے ہیں کہ: "قرآن افضل ہے، کیوں کہ حدیث میں آتا ہے آپ ﷺ نے فرمایا: "میں ایک رات وادی عقیق میں تھا کہ میرے رب کی طرف سے آنے والا میرے پاس آیا اور کہنے لگا: "اے آل محمد حج اور عمرہ کے لیے ایک ساتھ احرام باندھ لو۔۔۔۔۔ پھر تمتع افضل ہے، پھر افراد۔



## فرضیت حج علی الفور یا علی التراخی میں مفتی یہ قول

سوال نمبر (235):

اگر کسی پر حج فرض ہو جائے اور وہ اسی سال ادائیگی نہ کر سکے تو امام ابو یوسفؒ عزیمت، یعنی فوری ادائیگی کے وجوب کا اعتبار کر کے فرماتے ہیں کہ یہ آدمی فاسق اور مردود الشہادت ہوگا، یہاں تک کہ حج ادا کرے، جب کہ امام محمدؒ "توسع، یعنی تاخیر کے ساتھ ادائیگی کے جواز کے قائل ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ جب بھی ادا کرے فاسق اور مردود الشہادت تو نہیں ہوگا، البتہ موت کی علامت پائی جائے یا موت آجائے اور حج ادا نہ کرے تو گناہ گار ہوگا۔ اب حضرت مفتی صاحب سے دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان دونوں اقوال میں کون سا قول مفتی یہ ہے۔

بینوا نزہوا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کے ہاں حج کے وجوب میں مذکور اختلاف، یعنی امام محمدؒ کے نزدیک "وجوب علی التراخی" اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک "وجوب علی الفور" میں مفتی یہ قول امام ابو یوسفؒ کا ہے اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا اصح قول بھی ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ اگر استطاعت کے باوجود بھی ادائیگی حج نہ کرے تو اس میں فوت ہو جانے کا اندیشہ ہے اور بسا اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ آدمی سستی اور غفلت کا شکار ہو کر کئی سال گزر جانے کے بعد بھی حج ادا نہیں کر پاتا اور یوں فریضہ حج اس پر



معالجے، تیمارداری وغیرہ کرنے کی وجہ سے سفر حج میں تاخیر کر سکتا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

حج اسلام کے بنیادی ارکان میں سے ہے۔ کسی پر فرض ہو جانے کی صورت میں بلا تاخیر اس کی ادائیگی ضروری ہے، تاہم کسی عذر شرعی کی بنا پر تاخیر کرنے کی گنجائش ہے۔

لہذا اگر کسی شخص پر حج فرض ہو چکا ہو، لیکن اس کی بیوی کو کیسر جیسا خطرناک مرض لاحق ہو اور اس کے علاج معالجہ و تیمارداری وغیرہ کے لیے خاوند کے علاوہ اور کوئی نہ ہو جو مناسب طریقے سے اس کی دیکھ بھال کر سکے تو حق العبد کو مقدم کر کے حج میں تاخیر کرنے کی گنجائش ہے، البتہ عذر زائل ہونے کے بعد فوری طور پر فریضہ حج کی ادائیگی لازم ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(لنقدم حق العبد) أي علی حق الشرع بالانہارنا بحق الشرع، بل لحاجة العبد، وعدم حاجة

الشرع. (۱)

ترجمہ:

بندے کا حق شرع کے حق پر مقدم ہونے کی وجہ سے (حج کو مؤخر کیا جاسکتا ہے)۔ (یہ حکم) اس وجہ سے نہیں ہے کہ شرع کی حقارت ہو، بلکہ بندے کی حاجت اور شریعت کے عدم احتیاج کی بنا پر ہے۔

فلذا أخره، وأدی بعد ذلك وقع أداء، كذا في البحر. وعند محمد: يجب علی التراخي،

والتمجيل أفضل. (۲)

ترجمہ:

پس اگر کسی نے حج کی ادائیگی میں تاخیر کی اور بعد میں حج کر لیا تو وہ حج ادا قرار پائے گا۔ اور امام محمدؒ کے

نزدیک حج کی فرضیت تراخی کے ساتھ ہے، البتہ جلد ادا کرنا افضل ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج: ۶۲/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک: ۶/۱

## باپ کو حج پر بھیجنے سے بیٹے کی فراغتِ ذمہ کا مسئلہ

سوال نمبر (237):

ایک شخص کو اتنا مال ملتا ہے جس سے وہ حج کرنے کی استطاعت پاتا ہے، لیکن خود جانے کی بجائے والد کو حج کے واسطے بھیج دیتا ہے تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ والد کو بھیجنے سے خود اس کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے یا نہیں؟

بیتنا انو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

حج ایک ایسا فریضہ ہے جو صاحب استطاعت پر زندگی میں ایک بار فرض ہے اور ادا کیے بغیر بندے کا ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ باپ اور بیٹے کی ملکیت الگ الگ ہونے کی وجہ سے باپ اور بیٹے کا فریضہ حج بھی الگ الگ ہے، لہذا ایک کا فریضہ حج ادا کرنے سے دوسرے کا ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر بیٹے نے ایام حج سے پہلے وہ رقم باپ کے حوالہ کی ہو تو اس صورت میں فرضیت باپ پر ہوگی اور باپ کی ادائیگی سے اس (باپ) کا ذمہ فارغ ہو جائے گا اور بیٹے پر حج فرض نہ ہوگا، تاہم اگر بیٹے نے وہ رقم اس وقت باپ کے حوالے کی ہو یا اس کا حج داخلہ کرایا ہو، جب بیٹے پر خود حج فرض ہو چکا ہو تو اس صورت میں باپ کا حج ادا کرنے سے بیٹے کا ذمہ فارغ نہ ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والأصل أن الإنسان لا يخرج عن عبدة ماعليه إلا بأدائه بنفسه، إلا إذا حصل المقصود منه بأداء غيره كالجهاد ونحوه، وذلك لا يتحقق في الحج. (۱)

ترجمہ:

در حقیقت انسان کے ذمہ جو چیز لازم ہوتی ہے، جب تک وہ خود ادا نہ کرے، اس وقت تک اس کا ذمہ فارغ نہ ہوگا، مگر یہ کہ مقصود کسی اور کے ذریعے سے ادا ہو سکے، جیسا کہ جہاد وغیرہ۔ حج میں یہ بات متحقق نہیں ہوتی۔



## حالت فقر میں کیا ہوا حج

سوال نمبر (238):

اگر ایک شخص پر حج فرض نہ ہو، لیکن کسی وفد میں سعودی عرب جانا ہوا ہو۔ ایام حج آنے پر اس شخص نے حج کیا۔ بعد میں مالدار ہونے پر یہ شخص دوبارہ حج ادا کرے گا یا یہی حج فرض شمار ہوگا؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

حج عمر بھر میں مسلمان پر ایک دفعہ فرض ہے۔ اگر کسی ذریعے سے بیت اللہ جانا نصیب ہو اور ایام حج آنے پر اس نے حج ادا کیا تو یہ حج اس شخص کے حق میں فرض متصور ہوگا، لہذا مالدار ہونے پر دوبارہ حج فرض نہیں۔ تاہم حج کے لیے سفر مقصود نہ ہونے کی وجہ سے راستہ کے ثواب سے یہ شخص محروم رہے گا۔ اس کے مقابلے میں جو شخص گھر سے یہ نیت اور ارادہ کر لے کہ میں جا کر حج کروں گا تو راستہ میں ہر قدم پر اس کو ثواب ملے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الفقیر إذا حج ماشياً، ثم أسیر لا حج علیہ. (۱)

ترجمہ:

فقیر نے جب پیدل چل کر حج کیا اور پھر مالدار ہوا تو اس پر (دوبارہ) حج نہیں۔



مال حرام سے حج ادا کرنے سے بچاؤ کی صورت

سوال نمبر (239):

ایک آدمی کے پاس حرام مال ہے اور وہ حج کا ارادہ رکھتا ہے تو وہ کسی دوسرے شخص سے حلال مال قرض لے کر حج ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟ بایں طور کہ وہ بعد میں قرض اتارنے کی خاطر اس کو اپنا حرام مال دے دے۔

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

حج جیسی مقدس عبادت کے سفر کے لیے حلال مال کا ہونا ضروری ہے۔ ایسا مال جو حرام ذرائع آمدنی سے کمایا گیا ہو اس سے خود کو بچا کر حج کے لیے خالص حلال مال خاص کرنا چاہیے، تاہم اگر ایک شخص کے لیے ایسی صورت ممکن نہ ہو کہ وہ اپنے مال کے بارے میں یقین سے حلال ہونے کا عندیہ ظاہر کرے تو پھر ایسی صورت میں حج چھوڑنے کی بجائے کسی اور سے حلال رقم قرض لے کر سفر کرے۔ بعد ازاں اس مخدوش مال سے قرض کی ادائیگی کرے، تاکہ جہت اور گندگی کا حتی الامکان تدارک ہو سکے۔

والسَّلَامُ عَلٰی ذٰلِكَ:

إذا أراد الرجل أن يحج بمال حلال فيه شبهة، فإنه يستدين، يحج ويقضي دينه من ماله. (۱)  
ترجمہ: اگر کسی شخص نے حلال مال سے حج کا ارادہ کیا اور اس مال میں اسے شبہ ہو تو وہ یوں کرے کہ حج کے لیے قرض لے لے اور اپنے مال سے قرض ادا کر دے۔



حائضہ عورت کے لیے حج کی ادائیگی کا طریقہ کار

سوال نمبر (240):

اگر عورت کو ایام حج میں حیض آجائے تو اس کے حج کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے کہ وہ حج کیسے ادا کرے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جب حج کے دوران کسی عورت کو حیض آنا شروع ہو جائے تو اس کے لیے شریعت مقدسہ کا حکم یہ ہے کہ وہ طواف، سعی بین الصفا والمروہ کے علاوہ جملہ ارکان حج ادا کرے گی، یعنی وقوف عرفات و مزدلفہ، رمی جمار اور ذبح وغیرہ اپنے مقررہ اوقات پر ادا کرے گی، البتہ طواف زیارت اور سعی بین الصفا والمروہ کی ادائیگی کے لیے پاک ہونے تک انتظار کرے گی۔

والذیل علیٰ ذلک:

إذا حاضت المرأة عند الإحرام اغتسلت، وأحرمت، وصنعت كما يصنع الحاج، غير أنها لا تطوف بالبيت حتى تطهر لحديث عائشة حين حاضت بسرف. (۱)

ترجمہ:

اور جب احرام کے وقت عورت حائضہ ہوگئی تو غسل کر کے احرام باندھے اور جیسے حاجی لوگ کرتے ہیں، وہ بھی کرے، مگر یہ کہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے، یہاں تک کہ پاک ہو جائے۔ دلیل حدیث عائشہؓ ہے، جب مقام سرف میں ان کو حیض آنا شروع ہوا۔



### مخصوص بیماری کے دوران خواتین کا احرام

سوال نمبر (241):

اگر ایک خاتون کو سفر حج پر روانگی کے وقت حیض آئے تو احرام باندھنے کا کیا طریقہ ہے؟ کیوں کہ یہ خاتون اس وقت نماز نہیں پڑھ سکتی۔ کیا حجاج کی طرح یہ تلبیہ پڑھے گی یا اس کا پڑھنا بھی جائز نہیں؟ ایسی خاتون مکہ مکرمہ پہنچ کر طواف کر سکتی ہے یا نہیں؟ اور اگر احرام باندھنے کے بعد حیض عارض ہو، جس کی وجہ سے عمرہ کی فرصت نہ ملے اور ایام حج شروع ہوں تو یہ عورت کیا کرے گی؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ایام حیض میں خاتون نماز نہیں پڑھ سکتی اس لیے احرام سے پہلے دو رکعت پڑھنا بھی اس کے لیے جائز نہیں۔ تاہم احرام کے لیے حیض سے پاک ہونا ضروری نہیں، اس لیے احرام کے لیے عام لوگوں کی طرح حائضہ بھی غسل کر لے اور نیت کر کے تلبیہ پڑھے اس سے یہ احرام میں داخل ہو جائے گی۔ چونکہ یہ غسل طہارت کے لیے نہیں، بلکہ تکلیف یعنی صفائی کے لیے ہے، اس لیے جس طرح حیض والی عورت ہاتھ منہ دھونے سے صفائی کر سکتی ہے، اسی طرح غسل کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

پھر مہینے کے بعد جب یہ مکہ مکرمہ پہنچے تو طواف کے لیے حیض ختم ہونے کا انتظار کرے کیونکہ نماز کی طرح طواف کے لیے بھی پاک ہونا ضروری ہے۔ البتہ اگر حیض ختم ہونے سے پہلے پہلے ایام حج آجائیں تو عمرہ کا احرام ختم کر کے حج کا احرام باندھ لے حج سے فراغت کے بعد عمرہ کی قضا کرے اور گزشتہ عمرہ چھوڑنے پر دم ادا کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وهو للنظافة لا للطهارة، فيستحب في حق الحائض، أو النفساء، والصبي لما روي أن أبا بكر قال لرسول الله ﷺ إن أسماء قد نفست، فقال: مرها فلتغتسل ولتحرم بالحج. (۱)

ترجمہ:

یہ غسل ظاہری صفائی کے لیے ہے، ناپاکی سے پاکی کے لیے نہیں، اس لیے حیض و نفاس والی عورت اور بچوں کے لیے بھی مستحب ہے، جیسا کہ روایت کیا گیا ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: ”اَسْمَاءُ كَوَيْضَ عَارِضَ هِيَ“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اس سے کہہ دیجیے کہ غسل کرے اور احرام باندھ لے۔“

وعليه دم بالرفض آتھما رفضه؛ لأنه تحلل قبل أو انه لتعذر المضى فيه، فكان في معنى المحصر إلا في رفض العمرة قضاها لا غير. (۲)

ترجمہ:

اور اس پر ایک دم لازم ہے ان دونوں (یعنی حج و عمرہ) میں سے جس کو بھی چھوڑا ہو۔ کیونکہ جاری رکھنے کے متذکر ہونے کی وجہ سے یہ اپنے وقت سے پہلے حلال ہوا ہے۔ چنانچہ یہ محصر کی طرح ہوا۔ البتہ یہ کہ عمرہ چھوڑنے میں صرف عمرہ کی قضا بھی کرے گا۔



(۱) البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام: ۵۶۱، ۵۶۰/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، باب فی إضافة الإحرام إلى الإحرام: ۲۵۴/۱



## دورانِ حج مانعِ حیض ادویات استعمال کرنا

سوال نمبر (242):

اکثر خواتین حج و عمرہ کے دوران حیض روکنے کے لیے ادویات کا استعمال کرتی ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ ان عورتوں کے معادِ دنوں (حیض والے دنوں) میں جو طہارت حاصل ہوتی ہے، شرعاً اس طہارت کا اعتبار ہوگا یا نہیں؟ اور ان کے طواف وغیرہ کا کیا حکم ہوگا؟

پیشوا نوزہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ حیض کا آنا خواتین کی ایک طبعی چیز ہے۔ شریعت نے حیض کے دوران بعض احکامات تو ان کے حق میں بالکل معاف کر دیے ہیں اور بعض احکامات پاک ہونے تک مؤخر کر دیے ہیں، البتہ پاکی حاصل ہونے کی صورت میں تمام احکامات کو اپنے اوقات میں بجالانا واجب ہے۔ طہارت چاہے طبعی طور پر حاصل ہو یا کسی دوائی وغیرہ کے استعمال سے حاصل ہو، اس میں کوئی فرق نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں جب خواتین مانعِ حیض ادویات کے استعمال سے طہارت حاصل کر لیں تو ان کے لیے ہر قسم کے احکامات کی بجا آوری ضروری ہوگی اور ایسی حالت (اس طہارت) میں ان کے لیے طواف کرنا بھی جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(والطہارة فيه) من النجاسة الحکمیة علی المذهب. قال ابن عابدین: قوله: (من النجاسة

الحکمیة) أي الحدث الأكبر والأصغر. (۱)

ترجمہ:

اور حج کے واجبات میں سے نجاستِ حکمی سے پاک ہونا ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ ”نجاستِ حکمی سے مراد حدثِ اکبر اور حدثِ اصغر ہے (ان دونوں سے پاک ہونا ضروری ہے)۔“



پیشاب کے قطروں سے بچنے کے لیے احرام میں ٹائلٹ پیپر باندھنا

سوال نمبر (243):

اگر کسی شخص کو سلس البول کی بیماری لاحق ہو اور وہ پیشاب کے قطروں سے کپڑوں کو بچانے کے لیے ٹائلٹ پیپر باندھتا ہو تو پوچھنا یہ ہے کہ ایسے شخص کے لیے احرام کی حالت میں پیشاب کے قطروں سے بچنے کی خاطر ٹائلٹ پیپر باندھنا جائز ہے یا نہیں؟

بیتواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

پیشاب کے قطروں کو روکنے اور کپڑوں کو نجاست سے بچانے کے لیے ٹائلٹ پیپر عضو مخصوص کے ساتھ باندھنا ضروری ہے، تاہم حالت احرام میں اگر ضرورت شدید نہ ہو تو پھر ٹائلٹ پیپر باندھنا مکروہ رہے گا۔  
والدلیل علیٰ ذلک:

ویکرہ له أن يعصب رأسه أو وجهه بغير علة، وإن فعل ذلك يوماً كاملاً، فعليه الصدقة ولو عصب موضعاً آخر من جسده لاشئ عليه، وإن كثر لكنه يكره من غير عذر. (۱)  
ترجمہ: حرم کے لیے بغیر عذر کے سر یا چہرہ پر پٹی باندھنا مکروہ ہے اور اگر اس نے پورا دن پٹی باندھے رکھی تو اس پر صدقہ لازم آئے گا اور اگر کسی حرم نے سر یا چہرے کے علاوہ بدن کے کسی اور جگہ پٹی باندھی تو اگرچہ زیادہ ہو، اس پر کچھ لازم نہ ہوگا، لیکن بغیر عذر کے ایسا کرنا مکروہ ہے۔



احرام باندھنے سے پہلے غسل کرنا

سوال نمبر (244):

اگر کوئی شخص حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو اور روانگی کے وقت بیماری کی وجہ سے غسل کرنے سے قاصر ہو تو کیا غسل کیے بغیر احرام باندھ سکتا ہے؟

بیتواتوجروا

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الثامن فی الحنایات، الفصل الثانی فی اللبس: ۲۴۲/۱

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے احرام باندھنے سے قبل غسل کرنا ایک مستحب عمل ہے، جس سے مقصود صرف بدن سے میل پچیل دور کرنا ہے، کوئی فرض یا واجب نہیں۔

لہذا اگر کوئی غسل کیے بغیر صرف وضو کر کے احرام باندھ لے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور نہ ہی ادائیگی حج میں کوئی نقص آتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

و إذا أراد الإحرام اغتسل، أو توضأ، والغسل أفضل إلا أن هذا الغسل للتنظيف حتى تقوم به

الحائض. (۱)

ترجمہ:

جب کوئی شخص احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو وہ غسل کرے یا وضو کرے اور غسل کرنا افضل ہے، البتہ یہ غسل صفائی کے لیے ہے، حتیٰ کے حیض والی عورت کو بھی غسل کا حکم دیا جائے گا۔



طواف کے دوران نماز کے لیے کھڑا ہونا

سوال نمبر (245):

دوران طواف جماعت کا وقت پورا ہو جائے اور طواف کرنے والے نے طواف چھوڑ کر نماز یا جماعت ادا کرنی

شروع کی، پھر نماز کے بعد اسی جگہ سے وہی پرانا طواف شروع کیا تو کیا اس طرح طواف کرنا درست ہے؟

بیسوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ دوران طواف اگر نماز کا وقت آنے پر طواف کرنے والا نماز میں شریک ہو جائے تو اس صورت

میں اگر وہ چار یا اس سے زائد چکر مکمل کر چکا ہو تو نماز پڑھ کر باقی چکر مکمل کر لیں اور از سر نو طواف شروع کرنے میں بھی

کوئی قباحہ نہیں، البتہ اگر چار سے کم چکر لگائے ہوں تو پھر از سر نو طواف کرنا مستحب ہے۔

تاہم دوران طواف نماز کا وقت آنے کی صورت میں مناسب یہ ہے کہ اگر رکعت فوت ہو جانے کا خوف نہ ہو تو چکر مکمل کر لے، پھر جماعت میں شریک ہو اور چکر ادھورا چھوڑنے کی صورت میں واپس آ کر وہیں سے طواف کا چکر شروع کرے تو طواف درست رہے گا۔ اس چکر کو حجر اسود سے شروع کرنا ضروری نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و فی المحيط: لو عرج من طوافہ الی جنازۃ، أو مکتوبۃ، أو تحدید وضوء، ثم عاد بنی. (۱)  
ترجمہ: محیط میں ذکر ہے کہ اگر جنازہ یا فرض نماز یا تجدید وضوء کے لیے طواف سے چلا گیا اور پھر واپس لوٹا تو اس پر بتا کر لے (یعنی وہیں سے دوبارہ طواف شروع کر لے)۔

ولو عرج من الطواف، أو من السعی الی جنازۃ، أو مکتوبۃ، أو تحدید وضوء، ثم عاد بنی لو کان ذلک بعد إتيان أكثره، ولو استأنف لا شیء علیہ..... ويستحب الاستئناف فی الطواف إذا کان قبل إتيان أكثره. وإذا حضرت الجنازۃ، أو المکتوبۃ فی أثناء الشوط، ينبغي أن يتمه إذا خاف فوت الركعة مع الإمام، وإذا أعاد للبناء، هل یسئ من محل انصرافه، أو یبتدئ الشوط من الحجر؟ الظاهر الأول قیاساً علی من سبقه الحدث فی الصلوة. (۲)

ترجمہ:

اگر طواف کعبہ یا سعی بین الصفا والمروہ سے نماز جنازہ یا فرض نماز کی جماعت میں شرکت کے لیے یا نئے سرے سے وضو کرنے کے لیے نکل جائے، تو اکثر چکروں کے بعد واپس آ کر اسی پر بنا کرے، اور اگر سرے سے لوٹا رہا تو اس پر کچھ لازم نہیں۔۔۔۔۔ طواف میں نئے سرے سے لوٹنا اس وقت ہوتا ہے جب اکثر چکروں سے پہلے واپس آیا ہو اور جب طواف کے کسی چکر کے دوران نماز جنازہ یا فرض نماز کی جماعت تیار ہو جائے تو مناسب یہ ہے کہ چکر مکمل کر لے اگر امام کے ساتھ رکعت فوت ہو جانے کا خوف ہو اور جب بناء کے لیے واپس ہو تو کیا شوط کو چھوڑے ہوئے مکان سے شروع کرے یا حجر اسود سے ابتدا کرے؟ نماز کے دوران حدث واقع ہونے والے شخص کے مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے ظاہر قول اول ہے۔



(۱) البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام، متصل قبل قوله: (ترمل فی الثلاثة الأولى): ۵۷۷/۲

(۲) غنیۃ الناسک فی بغیۃ المناسک، باب الطواف: ص ۱۲۷، مکتبۃ إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ کراچی

## دوران طواف کندھے پر چادر لگانا

سوال نمبر (246):

طواف کرتے وقت چادر کو دائیں بغل کے نیچے کر کے بائیں کندھے پر ڈالنے کا کیا حکم ہے۔ اور طواف کرتے وقت اس کو کب تک کندھے پر رکھنا چاہیے؟

بیشوا نذہری

البراب وبالله التوفیق:

طواف کرتے وقت چادر دائیں بغل کے نیچے کر کے بائیں کندھے پر ڈالنا اضطرار کہلاتا ہے۔ اضطرار کرنا ایسے طواف میں سنت ہے جس کے بعد صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنا پڑے، مثلاً عمرہ کا طواف، حاجی کے لیے طواف قدوم یا طواف زیارت جس کے بعد سعی ہو اور طواف کرنے والا احرام میں ہو، کیونکہ عام کپڑے پہن کر سعی نہیں کی جاسکتی۔ پھر اضطرار طواف کرتے وقت تمام چکروں میں سنت ہے، طواف سے قبل یا طواف کے بعد اضطرار کی ضرورت نہیں، عام لوگ احرام باندھ کر بیت اللہ پہنچنے سے قبل اضطرار کا جواہتمام کرتے ہیں، یہ شرعی احکام سے ناواقفیت کی وجہ سے ہے، بلکہ طواف سے فارغ ہو کر یہ کیفیت باقی رکھنا بھی درست نہیں۔ طواف کے دو گانہ پڑھتے وقت چادر درست کرے، اضطرار کی ضرورت نہیں۔

فقہ حنفی کے نامور عالم ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں:

ان الاضطباع سنة في جميع أشواط الطواف..... فإذا فرغ من الطواف فترك الاضطباع حتى إذا صلى ركعتي الطواف مضطرباً بكرة لكشف منكبيه..... الاضطباع (سنة في كل طواف بعده سعی) كطواف القدوم والعمرة، وطواف الزيارة على تقدير تأخير السعي، وبغرض أنه لم يكن لابساً. (۱)

ترجمہ:

اضطرار طواف کے تمام چکروں میں سنت ہے۔۔۔ جب طواف سے فارغ ہو تو اضطرار کو ختم کیا جائے گا

(۱) حسین بن محمد سعید عبدالغنی المکی، إرشاد الساری إلى مناسک الملا علی القاری، باب دخول مكة، فصل فی

صفة الشروع فی الطواف: ص ۱۴۳

یہاں تک کہ اگر دور رکھتے اشطبار کی حالت میں پڑھی تو کندھا کھلا رہنے کی وجہ سے نماز مکروہ ہوگی۔۔۔۔۔ پھر اشطبار ہر اس طواف میں سنت ہے، جس کے بعد سعی ہو، جیسا کہ طوافِ قدیم، عمرہ کا طواف اور طوافِ زیارت، اگر سعی کو مؤخر کیا گیا ہو اور ایسا فرض کیا جائے گا کہ وہ کپڑے پہننے والا نہیں تھا۔



## افعال حج میں نامحرم عورت سے مس ہونا

سوال نمبر (247):

دوران حج خصوصاً عرفات اور طواف وغیرہ کے مقامات پر نامحرم عورتوں پر نظر پڑتی ہے۔ یا اختلاط اور مس بدن ہو جاتا ہے تو کیا اس وجہ سے مرد گناہ گار ہوگا اور ادائیگی حج پر کوئی منفی اثر پڑے گا؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ اجنبی عورتوں کے ساتھ اختلاط ہونا، نظر پڑنا اور مس ہونا بہت سے مسائل اور فسادات کا پیش خیمہ ہے، تاہم فقہائے کرام کے بیان کردہ جزئیات پر نظر ڈالنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ضرورت شدیدہ اور عموم بلوی کی صورت میں قضاے شہوت کی نیت و ارادہ کے بغیر مذکورہ صورتیں اگر واقع ہو جائیں تو شرعاً کوئی قیاحت نہ ہوگی۔

لہذا مذکورہ صورت میں حتی الوسع کوشش یہ کرنی چاہیے کہ اختلاط وغیرہ سے بچا جاسکے، تاہم اگر حج کے بعض افعال کی ادائیگی کے دوران اتنا ہجوم اور رش کی صورت بن جائے کہ حتی الوسع احتیاط کے باوجود مردوں کا جسم اجنبی عورتوں سے یا عورتوں کا جسم اجنبی مردوں سے مس ہو جاتا ہو تو عموم بلوی کی وجہ سے امید ہے کہ اس پر شرعاً مواخذہ نہ ہو گا، تاہم ایسی صورت میں دل گندے خیالات سے صاف رکھنے کی انتہائی کوشش کرنی چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال محمد و یحوز له ان یسافر بہاء و یخلو بہا یعنی بمحارمہ إذا أمن علی نفسه..... وإن احتاج إلى حملها وإنزلها في السفر فلا بأس بأن يأخذ بطنها وظهرها من وراء الثياب، فإن خاف الشهوة علی نفسه أو علیها فلیحتجب بجهده، و ذلك بأن یحتجب أصلاً متى أمکنها الركوب والتزول بنفسها،

وإن لم يمكنها ذلك تكلف المحرم في ذلك زيادة تكلف بالثياب، حتى لا يصل إليه حرارة بدنها. (۱)  
ترجمہ:

امام محمدؒ نے فرمایا کہ: ”مرد کے لیے جائز ہے کہ وہ عورت کے ساتھ یعنی اپنی محرمات ابدیہ کے ساتھ سفر کرے اور اس کے ساتھ تنہائی میں رہے، جب کہ وہ اپنے آپ پر شہوت سے امن میں ہو۔۔۔ اور اگر دوزان سفر اس عورت کو اٹھا کر سوار کرنے اور اسے اتارنے کی ضرورت پڑی تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ اس کے پیٹ اور پیٹھ کو کپڑے کے اوپر سے پکڑ لے۔ پس اگر ایسا کرنے میں اس کو اپنے اوپر یا اس پر شہوت کا خوف ہو تو وہ اپنی کوشش بھرا جتنا کرے اس طور پر کہ اگر وہ خود (سواری پر) چڑھ سکتی ہو اور اتر سکتی ہو تو اسے اٹھا کر سوار کرنے اور اتارنے سے مکمل اجتناب کرے۔ اگر اس عورت کو ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو وہ محرم مرد کپڑا استعمال کرنے میں تکلف سے کام لے اور حتی الوسع احتیاط کرے، تاکہ اسے اس عورت کے بدن کی حرارت نہ پہنچے۔



### روضہ اقدس کی زیارت کے بغیر حج کا حکم

سوال نمبر (248):

ایک شخص حج کرنے کے لیے مکہ معظمہ چلا گیا۔ اس نے حج کر لیا، لیکن حضرت محمد ﷺ کے روضہ اقدس کی زیارت کے لیے نہیں گیا تو کیا اس شخص کا حج ہوا؟ اس کے متعلق قرآن و سنت کی روشنی میں جواب مطلوب ہے۔  
بیّنوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ حج کے ارکان و شرائط میں رسول کریم ﷺ کے روضہ اقدس کی زیارت شامل نہیں، لہذا اگر کسی نے آپ ﷺ کی قبر کی زیارت کے بغیر حج کر لیا تو اس کے ذمے سے حج ساقط ہوگا، البتہ آپ ﷺ کے مرقبہ مبارک کی زیارت فرض تو نہیں، لیکن مندوب اور قریب الی الوجوب کے درجے سے خالی بھی نہیں۔ مدینہ منورہ کے سفر اور روضہ مبارک کے بارے میں فضائل اور حصول ثواب کے ارشادات کا تقاضا یہ ہے کہ اس عمل سے چشم پوشی اور غفلت برتنا آپ ﷺ کی شفاعت سے محرومی اور قساوت قلبی سے کم نہیں۔ اس کے علاوہ مسجد نبوی ﷺ میں ایک نماز جس کی فضیلت

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن فیما یحل للرجل النظر الیہ ومالا یحل لہ: ۲۲۸/۵

اور ثواب ایک ہزار نمازوں کے برابر ہے، اس سے محروم ہونا یقیناً بد قسمتی اور بد بختی کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے، اس لیے بطور ایک پیغمبر آخر الزمان کے، امتی پر یہ حق بنتا ہے کہ آپ ﷺ کے روضہ اطہر اور مسجد نبوی ﷺ کی دیدار ضرور کر لے، تاکہ اس کے مقرر کردہ ثواب کا مستحق بن جائے۔ نیز فریضہ حج کی ادائیگی کے لیے اتنے زر کثیر خرچ کر کے جانا اور پھر تھوڑے فاصلے پر اپنے محسن اعظم ﷺ کے روضہ اطہر پر حاضری نہ دینا شقاوت اور حدود درجے کی بے انصافی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله: (مالم یمر به) أي بالقبر المعکم: أي ببلده، فإن مر بالمدينة كأهل الشام بدأ بالزيارة لامحالة؛ لأن ترکها مع قربها بعد من القساوة والشقاوة، وتكون الزيارة حينئذ بمنزلة الوسیلة، وفي مرتبة السنة القبلية للصلاة. (۱)

ترجمہ:

جس کسی کا گزر روضہ اقدس پر نہ ہو، یعنی ان کے شہر پر گزر نہ ہو، البتہ اگر کسی کا گزر مدینہ منورہ پر ہو، جیسا کہ اہل شام، تو وہ روضہ کی زیارت سے شروع کریں، کیوں کہ اتنی قربت کے باوجود اس کو چھوڑنا شقاوت اور قساوت ہوگی۔ اور اس وقت زیارت بمنزلہ وسیلہ ہوگی اور یہ نماز سے پہلے سنن کے مرتبہ میں ہوگا۔





## باب الہدی

## (مباحث ابتدائیه)

تعارف اور حکمتِ مشروعیت:

حج چونکہ مالی اور بدنی مناسک کا مجموعہ ہے اور اس جیسی قلندرانہ اور فقیرانہ عبادت عمر بھر میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے، اس لیے اس کی شان بڑھانے اور اہمیت جتانے کے لیے مختلف مواقع اور حالات کے مطابق جانور کی قربانی بھی لازمی قرار دی گئی ہے۔ ان قربانیوں میں کچھ قربانیاں تو محض شکرانے اور نعمت کی قدر دانی کے طور پر واجب ہیں، جب کہ بعض دوسری قربانیاں ممنوعاتِ حج کے ارتکاب پر اس نقصان کی تلافی کے طور پر مشروع کی گئی ہیں۔ اس کے علاوہ نذر اور خالص نفل قربانیاں بھی اس موقع پر بے شمار تعداد میں کی جاتی ہیں، ان قربانیوں کے احکام بتلانے کے لیے فقہائے کرام مستقل طور پر ”باب الہدی“ کے عنوان سے بحث کرتے ہیں جس کا شمار حج کے بنیادی اباحات میں ہوتا ہے۔

ہدی کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

ہدی کا لغوی اور اصطلاحی معنی ایک ہی ہے اور وہ یہ ہے:

”ما یهدی الی الحرم من النعم لیتقرب بہ“۔

ہدی وہ جانور ہے، جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کی نیت سے حرم کو بھیجا جائے۔ (۱)

ہدی کے جانوروں کی کیفیت:

اونٹ، گائے، بیل اور بکرا ہدی کے طور پر لے جائے جاسکتے ہیں۔ ان میں اونٹ سب سے بہتر ہے، کم سے کم درجہ بکرے کا ہے، جب کہ گائے درمیانہ درجے کی ہے۔ اونٹ یا گائے کا ساتواں حصہ بھی ہدی کا ادنیٰ درجہ شمار ہوگا۔ ان سب میں زروادہ دونوں کافی ہیں۔ جس عمر اور صفت کے جانور قربانی میں ضروری ہیں وہی شرائط ہدی میں بھی ہیں۔ (۲)

اعلیٰ اور ادنیٰ قربانی کے لیے مقامات کی تفصیل:

حج اور عمرہ کے جملہ احوال میں جہاں بھی کسی شخص پر قربانی واجب ہو جائے تو اس کے لیے ادنیٰ قربانی کافی

(۱) الدر المختار علی صدر رد المختار، کتاب الحج، باب الہدی: ۱/۳۶

(۲) الدر المختار علی صدر رد المختار، کتاب الحج، باب الہدی: ۱/۳۷، وارشاد الساری، باب الہدایا، ص: ۱۸۵

ہے، تاہم حج کے دوران صرف دو صورتوں میں اعلیٰ قربانی واجب ہے:

(۱)..... وقوف عرنہ کے بعد جماع کر لے۔

(۲)..... اور جنابت یا حیض و نفاس کی حالت میں طواف زیارت کر لے۔

احکام کے اعتبار سے ہدی (قربانی) کی قسمیں:

(۱) ہدی شکر:

تمتع اور قرآن کی قربانی شکرانے کے طور پر ہوتی ہے، اسی طرح نفلی قربانیاں بھی مطلقاً ہدی شکر کے ذمے میں آتی ہیں۔

(۲) ہدی جبر:

تمتع، قرآن اور نفلی قربانی کے علاوہ بقیہ تمام قربانیاں ہدی جبر میں شمار ہوتی ہیں، چنانچہ مناسک حج میں کسی عبادت میں کوتاہی کے ارتکاب، احصار، نذر، شکار کرنے یا میقات سے بلا احرام تجاوز کرنے کی وجہ سے جو قربانی واجب ہوتی ہے، وہ ہدی جبر کہلاتی ہیں۔

ہدی شکر کے احکامات:

تمتع، قرآن اور نفلی قربانی میں سے خود کھانا، فقرا یا اغنیا کو کھلانا سب کچھ جائز ہے۔ مذکورہ قربانی میں سے کسی بھی حصے کو صدقہ کرنا واجب نہیں، تاہم ایک ٹکٹ صدقہ کرنا، ایک ٹکٹ خود کھانا اور ایک ٹکٹ کسی کو ہدیہ کرنا یا اپنے لیے ذخیرہ کرنا مستحب ہے۔ مذکورہ قربانیوں کے گوشت کی طرح کھال وغیرہ سے خود فائدہ حاصل کرنا بھی جائز ہے، تاہم اگر اس کو فروخت کر لیا تو اب اس کی قیمت کو خود استعمال نہیں کر سکتا، بلکہ فقرا پر صدقہ کرے گا۔

دم شکر فقط ذبح کرنے سے ادا ہو جاتا ہے، لہذا ذبح کرنے کے بعد اگر گوشت قصداً ضائع کر لے یا چوری ہو جائے تو کچھ واجب نہیں ہوگا۔ نفلی قربانی کا جانور اگر کسی عذر کی وجہ سے حرم پہنچنے سے پہلے ذبح کر دیا گیا تو اب اس کے گوشت سے خود کھانا یا اغنیا کو کھلانا جائز ہے۔ (۱)

(۱) [ارشاد الساری، باب الہدیاء، ص: ۵۱۸-۵۲۱، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب السادس عشر فی الہدی:

۱/۲۶۲، ۲۶۱/۱ الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الحج، باب الہدی: ۱/۱۷۲-۱۷۵

## ہدی جبر کے احکام:

جنايت وغیرہ کی قربانی سے خود کھانا (اگرچہ خود فقیر ہی کیوں نہ ہو) یا انبیاء کو کھانا جائز نہیں۔ مذکورہ قربانی بہ تمام گوشت فقرا پر صدقہ کرنا واجب ہے، اسی طرح قصداً گوشت ضائع کرنے کی وجہ سے اس کے بقدر پیسوں کو فقرا پر صدقہ کرنا بھی واجب ہوگا۔ جس قربانی کا گوشت خود کھانا جائز نہ ہو تو اس قربانی کی کھال وغیرہ سے انتفاع حاصل کرنا بھی جائز نہیں، بلکہ فقرا پر صدقہ کرنا واجب ہے۔ فقرا میں سے حرم کے فقرا کو ترجیح دینا چاہیے۔ ایک فقیر کو تمام گوشت دینا بھی جائز ہے۔

## ہدی شکر اور ہدی جبر کے مشترکہ احکام:

(۱)۔ دو دلوں قسموں کی قربانی کا گوشت فروخت کرنا یا اجرت میں قصاب کو دینا جائز نہیں۔ اگر فروخت کر دیا تو قصاب کو دے دیا تو اس کی قیمت کو صدقہ کرنا واجب ہوگا۔ یہی حکم چرے کا بھی ہے۔

(۲)۔ ہدی شکر اور ہدی جبر دونوں کے جانور (اونٹ، گائے) میں سات افراد کا اشتراک جائز ہے، بشرطیکہ ساتوں کی نیت قربت اور عبادت کی ہو، اگرچہ بخشش کی قربانی نفل یا شکرانے کی ہو اور بعض کی جنايت وغیرہ کی وجہ سے ہو۔

(۳)۔ اگر قربانی کا جانور بچہ جنم لے تو اس بچے کو بھی ذبح کیا جائے گا، تاہم اگر فروخت کر کے اس کی قیمت سے دوسرا جانور خرید کر ذبح کر لیا یا قیمت فقرا پر صدقہ کر لی تو بھی جائز ہے۔

(۴)۔ قرآن، تبت اور نذر کے جانوروں (اونٹ اور گائے) کے گلے میں قلابہ ڈال کر عرفات لے جانا اور اس کی تشبیہ کرنا سنت ہے۔ جنايت اور احصار وغیرہ کے جانوروں میں تقلید (گلے میں قلابہ ڈالنا) کرنا سنت تو نہیں البتہ جائز ہے۔ بکری وغیرہ میں تقلید مطلقاً غیر مشروع ہے۔

(۵)۔ کسی بھی قربانی کے جانور کا اون، بال، دودھ وغیرہ استعمال کرنا جائز نہیں، اگر خود استعمال کر لیا تو اس کے بقدر قیمت کو فقرا پر صدقہ کرنا واجب ہوگا۔

## مکان اور زمان کے اعتبار سے ہدایا کے احکام:

(۱)۔ تمتع اور قرآن کی قربانی صرف ایام نحر میں جائز ہے۔

(۲)۔ نفل قربانی ایام نحر سے پہلے بھی کی جاسکتی ہے، تاہم ایام نحر میں افضل ہے۔

(۳)..... جنایت اور احصار وغیرہ کی قربانیاں کسی بھی وقت کی جاسکتی ہیں، تاہم ان میں تعمیل بہتر ہے تاکہ

جنایت کا تذکرہ فوراً ہو سکے۔

مذکورہ تمام ہدایا کے لیے مکان صرف اور صرف حرم ہے۔ حرم کے بغیر کسی اور جگہ ذبح کرنا جائز نہیں۔ (۱)

### حج قرآن اور تمتع کی قربانی کا حکم:

حج قرآن اور تمتع ادا کرنے والے شخص پر بالاتفاق شکرانے کے طور پر قربانی کرنا واجب ہے، تاہم اس قربانی

کے وجوب کے لیے درج ذیل شرائط ہیں۔

(۱)..... قربانی کرنے کی استطاعت اور قدرت پائی جائے۔

(۲)..... حج اپنے جملہ ارکان کے ساتھ صحیح طریقے سے ادا ہو۔

(۳)..... حج ادا کرنے والا عاقل، بالغ اور آزاد ہو۔ مجنون اور بچے پر نہ تو قربانی واجب ہے اور نہ اس کا بدل، یعنی

روزے، جب کہ غلام پر قربانی کے بدلے میں دس روزے رکھنا واجب ہے۔

(۴)..... قربانی حدود و حرم میں کی جائے، تاہم مسنون جگہ منیٰ ہے۔

(۵)..... قربانی ایام نحر میں کی جائے، مسنون وقت ایام نحر کا پہلا دن ہے۔

(۶)..... قربانی ری اور حلق کے مابین کی جائے، یعنی ترتیب کا خیال رکھنا واجب ہے۔ (۲)

### حج قرآن اور تمتع میں قربانی سے عاجز ہونے کا حکم:

متمتع اور قارن شخص کو اگر قربانی کرنے پر قدرت اور استطاعت نہ ہو تو بدل کے طور پر اس کو دس روزے رکھنے

ہوں گے۔ ان میں سے تین روزے یوم عرفہ کے دن تک رکھنے ضروری ہیں، جب کہ بقیہ سات روزے ایام تشریق کے بعد رکھے جائیں گے۔

### پہلے تین روزوں کی صحت کے لیے شرائط:

(۱) اگر حاجی قارن ہو تو ضروری ہے کہ روزے رکھنے کے وقت وہ عمرے اور حج کے احرام میں ہو۔

(۱) إرشاد الساری، باب الہدایا، ص: ۵۱۸-۵۲۱، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب السادس عشر فی الہدی:

۱/۲۶۱، ۲۶۲، الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الحج، باب الہدی: ۱/۱۷۲-۱۷۵

(۲) إرشاد الساری، باب القران، فصل فی ہدی القارن والمتمتع، ص: ۲۹۰

(۲) اگر متمتع ہو تو ضروری ہے کہ عمرے کا احرام باندھنے کے بعد روزے رکھے جائیں۔ چاہے عمرے کا طواف کر کے فارغ ہو چکا ہو یا ابھی تک عمرے کے احرام میں ہو۔

(۳) تینوں روزے اشہر حج میں رکھے جائیں اور یوم نحر سے پہلے پہلے پورے کر لیے جائیں۔

(۴) ہر روزے کی نیت رات سے کی ہو، صبح نکلنے کے بعد نیت معتبر نہیں۔

(۵) ایام نحر میں حلق یا قصر کرنے کے وقت تک قربانی سے عاجز ہو، لہذا اگر حلق یا قصر کرنے کے بعد قربانی پر قادر ہو گیا تو اس سے قربانی واجب نہیں ہوگی۔

### آخری سات روزوں کے لیے شرائط:

(۱) رات سے روزے رکھنے کی نیت کرنا۔

(۲) ایام نحر سے قبل والے تین روزوں کا پایا جانا۔

(۳) آخری سات روزے ایام تشریق کے بعد رکھنا۔

### مذکورہ روزوں کے مستحبات:

(۱) ہر دو قسم کے روزے تسلسل کے ساتھ رکھنا۔

(۲) پہلے والے تین روزے یوم عرفہ پر ختم کرنا، تاہم اگر یوم عرفہ کو روزہ رکھنے میں تکلیف ہو تو پھر اس سے پہلے روزے ختم کرنا زیادہ اچھا ہے۔

(۳) آخری سات روزے گھر واپس لوٹنے کے بعد رکھنا (۱)



## باب الہدی (حج کی قربانی کے ہاں اور کے متعلق مسائل) دوران حج قربانی کا حکم

سوال نمبر (249):

ایک شخص اپنے بیٹے اور بیوی کے ہمراہ سفر حج پر جا رہا ہو تو دوران حج تینوں علیحدہ علیحدہ قربانی کریں گے یا ایک ہی قربانی کافی ہوگی، کیوں کہ بیٹے اور بیوی پر صاحب نصاب نہ ہونے کی وجہ سے قربانی لازم نہیں۔

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ ہر وہ شخص جو سفر حج پر ہو اور اس نے حج تمتع یا حج قرآن کی نیت کی ہو تو اس پر حج کی قربانی واجب ہوتی ہے، جسے دم شکر کہا جاتا ہے۔ اور اگر اس نے حج افراد کی نیت کی ہو تو اس پر دم واجب نہیں۔ اور جو حاجی مسافر نہ ہو، بلکہ مقیم ہو تو اس پر بشرط استطاعت عید کی قربانی بھی واجب ہوتی ہے، کیوں کہ بقر عید کی قربانی دو شرطوں کے ساتھ واجب ہوتی ہے۔ ایک یہ کہ مقیم ہو، مسافر نہ ہو۔ دوسری یہ کہ حج کے ضروری اخراجات ادا کرنے کے بعد اس کے پاس قربانی کرنے کی گنجائش ہو۔ اگر آدمی مقیم نہیں یا اخراجات کے علاوہ قربانی کی گنجائش نہیں، تب عید الاضحیٰ کی قربانی اس پر واجب نہیں، بلکہ صرف حج کی قربانی اس کے ذمے واجب ہوگی اور حج کی قربانی ہر ایک پر علیحدہ علیحدہ لازم ہوتی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

وذكر في "الأصل" وقال: لا تحب الأضحية على الحاج، وأراد بالحاج المسافر، فاما أهل

مكة فتحب عليهم الأضحية. (۱)

جسے کتاب الاصل میں ہے کہ حاجی پر قربانی واجب نہیں، مراد مسافر حاجی ہے۔ جب کہ مکی شخص پر قربانی واجب ہوگی۔

ويحب الدم على المتمتع شكرا لما أنعم الله تعالى عليه بتيسير الجمع بين العبادتين. (۲)

بدائع الصنائع، کتاب النضحیۃ، فصل فی شرائط الوجوب: ۶/۲۸۲

الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، باب فی القران والتمتع: ۱/۲۳۹

ترجمہ:

اور تمتع پر دم شکر واجب ہے، اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر انعام کرتے ہوئے دو عبادات کو اس کے لیے آسانی کے ساتھ ایک ساتھ جمع کر دیا ہے۔



### حج تمتع میں ترک قربانی

سوال نمبر (250):

اگر میاں بیوی حج کرنے گئے ہوں اور انہوں نے حج تمتع کی نیت کی ہو، روہ مکہ مکرمہ میں لاٹھی کی وجہ سے قربانی نہ کر سکیں تو اب اس قربانی کا نقصان کس طرح ادا کیا جائے گا؟

یٰسُوْاْ تَوْبَةً

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جو شخص سفر حج کرے اور اس نے حج تمتع کی نیت کی ہو تو افعال حج کی ادائیگی کے بعد اس پر دم شکر واجب ہوگا، اگر کسی عذر شرعی کی بنا پر کوئی قربانی نہ کر سکا تو حج کے بعد اس کو دو قربانیاں کرنی ہوں گی اور دونوں قربانیاں مکہ مکرمہ میں کرنی ہوں گی، چاہے خود کرے یا کسی کو وکیل بنا کر کرائے، چاہے جن ایام میں بھی ہو۔ لہذا صورت مسئلہ کے مطابق میاں بیوی دونوں حج تمتع سے سرفراز ہوئے ہیں، اس وجہ سے ان دونوں پر دم شکر واجب تھا، اب جب کہ انہوں نے وہ قربانی نہیں کی ہے اور وطن آچکے ہیں، اس لیے ان پر دو قربانیاں واجب ہوں گی ایک قربانی تمتع کی اور دوسری قربانی جنایت کی وجہ سے واجب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فلو لم یقدر علی الہدی تحلل وعلیہ دمان: دم التمتع ودم التحلل قبل الہدی۔ (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی ہدی (قربانی کے جانور) کی قدرت نہ رکھتا ہو تو خود کو حلال کر لے اور اس پر دو دم لازم ہوں گے: دم

تمتع اور قربانی کرنے سے پہلے حلال ہونے کی ہدی۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الحج، باب القران، تحت قہ لہ: (فان لم یصم بالیوم النحر): ۶۳۴/۲

## دوران حج قربانی کرنے کی جگہ

سوال نمبر (251):

حاجی پر دوران حج قربانی واجب ہے یا نہیں؟ اور کیا اس کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ حرم شریف ہی میں قربانی کرے یا اس کی طرف سے اپنے ملک میں بھی قربانی کی جاسکتی ہے؟

بیشوا نوزہدا

الاجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عید کی قربانی کے وجوب کے لیے اقامت شرط ہے۔ مسافر پر قربانی واجب نہیں، لہذا جو حجاج کرام اہل مکہ میں سے نہ ہوں، بلکہ دور دراز علاقوں سے سفر کر کے حج کے لیے آئے ہوں تو وہ چونکہ مسافر ہوتے ہیں، اس لیے حالت سفر میں ان پر قربانی واجب نہیں۔

البتہ جو حجاج کرام ایسے ہوں کہ انہوں نے یوم الترویہ، یعنی آٹھویں ذی الحجہ سے قبل مکہ مکرمہ میں مستقل طور پر پندرہ دن پورے کیے ہوں تو وہ مسافر شمار نہیں ہوں گے، بلکہ مقیمین کے زمرے میں آئیں گے، اس لیے اگر یہ حجاج کرام صاحب استطاعت ہوں اور اپنے ضروری اخراجات کے علاوہ ان کے پاس قربانی کے لیے رقم موجود ہو تو ان پر قربانی واجب ہوگی۔

تاہم ان کے واسطے یہ ضروری نہیں کہ حرم شریف کی حدود ہی میں قربانی کریں، بلکہ جہاں چاہیں خود یا کسی وکیل کے ذریعے سے کروائیں، البتہ وکیل کے لیے ضروری ہے کہ ان دنوں میں قربانی کرے جو حاجی کے لیے ایام نحر ہوں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وذكر في "الأصل" وقال: لا تجب الأضحية على الحاج، وأراد بالحاج المسافر، فأما أهل

مكة، فتجب عليهم الأضحية. (۱)

ترجمہ: کتاب الاصل میں مذکور ہے کہ عید کی قربانی حجاج پر واجب نہیں۔ حجاج سے مراد مسافر ہیں۔ ہرچہ اہل مکہ ہیں

تو ان پر عید کی قربانی واجب ہے۔



## باب الجنایات

## (مباحث ابتدائیہ)

## تعارف اور حکمتِ حرمت:

حج جیسی اہم اور طویل عبادت میں شریعتِ مطہرہ کی طرف سے بعض مباحات اور جائز امور پر بھی پابندی عائد ہو جاتی ہے، تاکہ حاجی کو ہر وقت اس عظیم عبادت کی عظمت کا احساس رہے اور عبادات کی ادائیگی کے ساتھ ساتھ نفس کی تہذیب و تربیت پر بھی توجہ رہے، ہر وقت نفس کی کڑی نگرانی ہوتی رہے اور عبادات میں رغبت اور عاجزی و تذلل پر اس کو آمادہ کرتا رہے، یہی وجہ ہے کہ مباح اشیاء سے خود کو بچا کر یہ بندہ اس قابل بن جاتا ہے کہ رب کریم عرفہ کی رات فرشتوں کے دربار میں اس پر فخر کرتے ہوئے فرماتا ہے:

”انظروا الیٰ عبادی اتونی شعثاً غبراً“

”میرے بندوں کو دیکھو! کیسے پرانگندہ حال اور غبار آلود ہو کر میرے پاس آئے ہوئے ہیں۔“ (۱)

## جنایت کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

جنایت کا اصل معنی ”درخت سے بھل توڑنا“ ہے، تاہم غلطی اور گناہ کے ارتکاب پر بھی اس کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ جنایت یوں تو اپنے مفہوم کے اعتبار سے تمام گناہوں کو شامل ہے، تاہم حج کے اسباب میں اس سے خصوصی طور پر وہ افعال مراد ہیں، جو احرام یا حرم شریف کی حرمت کی وجہ سے حرام ہوں۔

”وہی ما تكون حرمة بسبب الاحرام أو الحرم“ (۲)

## جنایات کی بنیادی تقسیم:

بنیادی طور پر جنایات کی دو قسمیں ہیں:

(۱) ایک وہ جنایت ہے جو حج کو بالکل یا فاسد کر دیتی ہے۔ یہ جنایت صرف ایک ہی ہے، جو وقوف عرفہ سے پہلے اپنی بیوی سے جماع کرنا ہے۔ اس سے میاں بیوی دونوں کا حج فاسد ہو جاتا ہے، البتہ وہ مناسک حج ختم ہونے تک افعال حج ادا

(۱) مرفاۃ المغاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب المناسک باب الوقوف بعرفۃ، الفصل الثانی (رقم الحدیث: ۲۶۰۱)

۴۹۲/۵، الموسوعة الفقهیة، مادة إحرام: ۱۵۱/۲

(۲) حاشیۃ الفتحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الحج، باب الجنایات، ص: ۶۰۹

کرتے رہیں گے اور ایک دم بھی ادا کریں گے، جب کہ آئندہ سال ان پر حج کی قضا بھی لازمی ہوگی۔ (۱)

(۲) دوسری قسم وہ جنایات ہیں، جن سے حج ناسد نہیں ہوتا۔ پھر ان جنایات کی بھی دو قسمیں ہیں:

(الف) ایک وہ جنایات ہیں، جو محرم (احرام باندھنے والے شخص) کے لیے حرام ہیں، غیر محرم کے لیے جائز ہیں، یعنی ان کی حرمت احرام کی وجہ سے ہے۔

(ب) دوسری وہ جو حدود و حرم میں ناجائز ہیں، خواہ ان کا ارتکاب کرنے والا محرم ہو یا غیر محرم ہو، یعنی ان کی حرمت حدود و حرم کی وجہ سے ہے۔

ذیل میں ان سب کی اجمالی فہرست ذکر کی جارہی ہے۔

### احرام کی وجہ سے حرام ہونے والی جنایات:

یہ جنایات آٹھ قسم کی ہیں: خوشبو لگانا، سنے ہوئے کپڑے پہننا، سر چھپانا، بال کاٹنا، ناخن تراشنا، جماع یا ذوائی جماع کا ارتکاب کرنا، واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا اور خشکی کے جانور سے تعرض کرنا۔

### حرم کی وجہ سے حرام ہونے والی جنایات:

یہ جنایات دو قسم کی ہیں: حرم کے شکار سے تعرض کرنا اور حرم کے درختوں اور گھاس وغیرہ کو کاٹنا (۲)

### جنایات اور ان سے متعلقہ کفارات کے بارے میں بنیادی اصول:

جنایات کے باب میں درج ذیل قواعد، کلیات کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ان کی رعایت ہر جگہ ضروری و لازمی

ہے۔

(۱) حنفیہ کے ہاں محرم شخص کسی بھی جنایت کا ارتکاب کر لے تو اس پر بہر صورت جزا (دم، صدقہ، قیمت یا روزہ) واجب ہوگی۔ جزا کے وجوب میں عمد و خطا، تذکر و نسیان، اکراہ و رضا، علم و جہل، تیقظ و نوم، عادت و اتفاق، ہوش و حواس اور جنون، صحت و مرض، تنگ دستی و غنا، کسی بھی چیز اور عذر کا اعتبار نہیں ہوگا، تاہم قصد أو عمد ارتکاب پر گناہ بھی لازم ہوگا جو کہ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل و اما بیان ما یحظرہ الاحرام و ما لا یحظرہ و فصل فی بیان ما یفسد الحج:

۲۸۵-۲۸۰، ۲۰۴/۳

(۲) غنیۃ الناسک، باب الجنایات، ص: ۲۳۸، مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الحج، باب

لجنایات، ص: ۶۰۹

دنیوی جزا کے سوا ہے۔ (۱)

(۲) جزا کے اعتبار سے جنایات کی چار قسمیں ہیں:

(الف) جہاں صرف دم واجب ہو: دم (اوٹ، گائے، بکری) تب واجب ہوتا ہے جب کسی جنایت کا ارتکاب کامل طریقہ پر بلا عذر ہو جائے۔

(ب) صرف صدقہ واجب ہو: صدقہ تب واجب ہوتا ہے جب کسی جنایت کا ارتکاب ناقص طور پر بلا عذر ہو جائے۔

(ج) دم، صدقہ اور صوم میں اختیار: یہ تب واجب ہوتا ہے جب کسی جنایت کا ارتکاب کامل طور پر عذر کے ساتھ ہو جائے۔

(د) صدقہ اور صوم میں اختیار: یہ تب واجب ہوتا ہے جب کسی جنایت کا ارتکاب ناقص طور پر عذر کے ساتھ ہو جائے۔

(۳) جہاں پر صدقہ (نصف ماع گندم) واجب ہوتا ہے، وہاں پر اس کے بدلے قیمت دینا جائز ہے، لیکن جہاں دم حتمی لازم ہو، وہاں پر قیمت نہیں دی جاسکتی، روزہ چاہے علی التخییر واجب ہو یا حتمی، کسی بھی صورت میں اس کے بدلے نذیر دینا جائز نہیں۔

(۴) حج کے واجبات میں سے کسی واجب کو عذر کے ساتھ چھوڑنا موجب دم نہیں، تاہم عذر سے مراد وہ عذر ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ہو۔ مخلوق کی طرف سے پائے جانے والے عذر کی وجہ سے اگر واجب ساقط ہو گیا تو دم واجب ہوگا۔

(۵) جس جنایت کی وجہ سے مفرد (حج افراد کرنے والے) پر ایک دم واجب ہو، قارن پر اس جنایت کی وجہ سے دو دم واجب ہوں گے، البتہ میثقات سے بلا احرام تجاوز کرنے کی وجہ سے مفرد اور قارن دونوں پر صرف ایک ہی دم واجب ہوگا۔

(۶) دم جہاں مطلق ذکر ہوگا، وہاں پر اس سے ادنیٰ دم، یعنی بکرا بکری یا اوٹ گائے کا ساتواں حصہ مراد ہوگا۔ تمام جنایات میں صرف دو جنایات ایسی ہیں، جن کے ارتکاب پر بدنہ (اوٹ یا گائے) واجب ہوگا۔

(الف) وقوف عرفہ کے بعد باقی احکام کی ادائیگی سے پہلے بیوی سے جماع کر لے۔

(ب) طواف زیارت جنابت، حیض یا نفاس کی حالت میں کر لے، اسی طرح وقوف عرفہ کے بعد اگر کوئی شخص

مرجائے اور تمام حج کی وصیت کر لے تو اس کی طرف سے بدنہ ذبح کرنا ضروری ہے۔

(۱) المسائل المشقة علی ہامش! رشاد الساری، باب الجنایات، ص: ۲۳۰-۲۳۲، غنیۃ الناسک، باب

الجنایات، مقدمة، ص: ۲۱۲

(۷) جزا اور دم کا وجہ مسلمان، عاقل اور بالغ پر ہوتا ہے، بچے اور مجنون پر نہ خود جزا واجب ہوتی ہے اور نہ ہی ان کے اولیاء پر واجب ہوتی ہے۔

(۸) اگر جنایات متعدد ہوں تو جزا بھی متعدد ہوگی، البتہ اگر ایک مجلس میں ایک جنس کی جنایت ہو جائے تو ایک ہی جزا کافی ہے۔ سلے ہوئے کپڑوں کے حق میں مجلس کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ سبب کا اعتبار ہوگا یعنی اگر جدا جدا مجلسوں میں ایک سبب کی وجہ سے عمامہ، قمیص، شلوار، موزے وغیرہ پہن لے تو اتنا سبب کی وجہ سے ایک ہی دم واجب ہوگا، تاہم صرف ایک دن کے اندر اندر مختلف لباس پہننا اتنا سبب میں شمار ہوگا، اگر دن مختلف ہوں تو اتنا سبب کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔

(۹) پہلی جنایت کا کفارہ دینے کے بعد اگر اسی مجلس میں یا اسی سبب کی وجہ سے دہی جنایت دوبارہ سرزد ہو جائے تو الگ کفارہ دینا ہوگا، اس لیے کہ کفارہ دینے کے بعد اب دونوں جنایتوں کا آپس میں تعلق ختم ہو گیا ہے، اسی طرح اگر دو جنایات کی جنس مختلف ہو تو اس صورت میں بھی الگ الگ کفارات (دم) لازم ہوں گے، تاہم اگر کوئی شخص ایک جنایت کر کے یہ سمجھ لے کہ میرا حرام تو ویسے بھی ختم ہو گیا ہے، پھر اسی نیت سے دوسری جنایت کرتا رہے تو اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا۔

(۱۰) کفارات (دم، صدقہ، روزہ) سب کے سب علی التراخی واجب ہوتے ہیں، یعنی تاخیر سے نہ تو کوئی گناہ لازم ہوتا ہے اور نہ ہی اسے قضا کی طرف انقلاب آتا ہے، البتہ کسی وجہ سے موت کا یقین ہو جانے کے بعد تاخیر کرنا گناہ ہے۔ (۱)

### احرام کی وجہ سے حرام ہونے والی جنایات کی تفصیل:

#### (۱) خوشبو کا استعمال:

اس کے بارے میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اگر خوشبو کم ہو تو عضو کا اعتبار کیا جائے گا، اگر کسی بڑے عضو (سر، چہرہ، داڑھی، منہ، ہنڈی وغیرہ) پر مکمل طور پر خوشبو لگائی تو یہ کثیر کے حکم میں ہو کر موجب دم ہوگا، تاہم اگر عضو چھوٹا ہو (مثلاً ناک، کان، آنکھ، ایک انگلی، مونچھیں وغیرہ) تو دم کی بجائے صدقہ واجب ہوگا۔ اور اگر خوشبو بذات خود کثیر ہو تو عضو کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ نفس خوشبو کی قلت و کثرت پر حکم مرتب ہوگا، قلت و کثرت کا دار مدار عرف پر یا مبتنی بہ کی رائے پر ہوگا۔ کپڑے اور بستر پر خوشبو لگانے کی صورت میں بہر صورت قلت و کثرت کو

کو دیکھا جائے گا، یہاں پر بھی صحیح قول کے مطابق قلیل و کثیر کا فیصلہ عرف یا مجتہد کی رائے پر ہوگا۔ (۱)

**جیل استعمال کرنے کا حکم:**

جیل کے استعمال کرنے میں قاعدہ یہ ہے کہ اگر اس کو خوشبو یا تریں کے لیے عضو کامل پر استعمال کیا جائے تو اس سے امام ابو حنیفہؒ کے ہاں دم واجب ہوگا، تاہم قلیل مقدار میں استعمال کرنے سے صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس کا استعمال کسی بھی قسم کے علاج اور مداوی کے لیے ہو تو بالاتفاق کچھ بھی واجب نہیں۔

**تنبیہ:**

جن صورتوں میں خوشبو اور جیل کے استعمال پر دم یا صدقہ واجب ہوتا ہے، وہاں پر ان اشیاء کو بدن اور کپڑے سے فوراً ہٹانا بھی ضروری ہے، اگر کفارہ ادا کرنے کے بعد بھی یہ اشیاء موجود ہوں تو اس پر ایک اور دم بھی واجب ہوگا۔ خوشبو سو گھنٹا یا خوشبو سو گھنٹے کی نیت سے عطاری کی دکان پر بیٹھنا بھی مکروہ ہے۔ (۲)

**سرمہ اور مہندی کا حکم:**

اگر سرمہ بغیر خوشبو کے ہو تو اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں اور اگر خوشبو دار ہو تو ایک دوسرے استعمال پر صدقہ اور بار بار استعمال پر دم واجب ہوگا۔ مہندی کے استعمال سے دم واجب ہوتا ہے، اس لیے کہ اس میں خوشبو ہوتی ہے۔ اگر مہندی اس طور پر لگائے کہ اس کی تہہ کی وجہ سے بال چھپ جائیں تو مکمل دن یا رات لگانے سے ایک اور دم بھی واجب ہوگا، البتہ ایک دن یا رات سے کم لگانے میں صدقہ واجب ہوگا، تاہم سر چھپانے پر دم یا صدقہ کا حکم صرف مردوں کے لیے ہے۔ (۳)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الثامن فی الجنایات، الفصل الأول فی ما یجب بالتطیب والتذہن: ۱/۲۴۰،

۲۴۱ (۲) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا: ۱/۲۴۱-۲۴۲، غنیۃ الناسک، باب الجنایات، الفصل الأول فی التطیب، ص:

۲۴۸-۲۴۲

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الرابع فی ما یفعلہ المحرم بعد الإحرام: ۱/۲۲۴، الباب الثامن فی

الجنایات، الفصل الأول فی ما یجب بالتطیب والتذہن: ۱/۲۴۱، غنیۃ الناسک، باب الجنایات، الفصل الأول فی التطیب،

مطلب فی الکحل المطیب ومطلب فی الخضاب وتلبید الرأس ص: ۲۴۹، ۲۵۰

## (۲) سلے ہوئے کپڑوں کا حکم:

محرم مرد اگر کسی بھی سلے ہوئے کپڑے یا لباس کو معتاد طریقے پر (یعنی عرف میں اس کپڑے کو جس طرح پہن لیا جاتا ہو) پہن لے اور اس میں ایک مکمل دن یا رات گزار لے تو اس پر دم واجب ہوگا، جب کہ اس مقدار سے کم استعمال کرنے میں صدقہ واجب ہوگا۔ یہی حکم ٹوپی اور موزوں وغیرہ کا بھی ہے۔

کپڑوں کے استعمال میں اصل قاعدہ یہ ہے کہ جتنی مدت میں کپڑے سے کامل ارتفاق اور نفع حاصل ہو سکے، اسی مدت تک پہننے سے دم واجب ہوگا، جب کہ اس سے کم میں صدقہ واجب ہوگا اور اگر کچھ فائدہ بھی نہ ہو، مثلاً پہن کر فوراً اتار لے تو کچھ بھی واجب نہیں۔

ضرورت کے وقت (مثال کے طور پر) ایک قمیص کی جگہ دو قمیصوں یا ایک ٹوپی کی جگہ دو ٹوپیاں اور عمامہ کا استعمال الگ جنایت شمار نہیں ہوگی، بلکہ ایک ہی جنایت شمار ہوگی، جب کہ بغیر ضرورت ایسی زیادتی کرنا دو مستقل جنایات شمار ہوں گی۔ (۱)

## (۳) سراور چہرہ چھپانا:

جن چیزوں سے عرف و عادت میں سراور چہرے کو چھپایا جاسکتا ہے (اگرچہ سلے ہوئے اشیاء ہوں) ان سے مکمل ایک دن یا ایک رات سر یا چہرے کو چھپانا موجب دم ہے اور اس سے کم مقدار موجب صدقہ ہے۔ سر میں چوتھائی حصہ تمام سر کے حکم میں ہے۔ گردن، کان، داڑھی کا نچلا حصہ اس حکم میں داخل نہیں۔ ارتفاق کامل یا ناقص والا قاعدہ لباس کی طرح یہاں بھی جاری ہوگا، یعنی سر یا چہرہ چھپانے سے مکمل فائدہ حاصل ہو تو دم، ناقص فائدہ ہو تو صدقہ اور کچھ بھی فائدہ نہ ہو تو کچھ بھی واجب نہیں ہوگا۔ اسی طرح بلا ضرورت زیادتی کرنے (ایک کی جگہ دو ٹوپیاں یا پگڑیاں پہننے) سے یہاں پر بھی دو دم لازم ہوں گے۔ (۲)

## (۴) بال کا ثنا اور تراشنا:

بدن کے جن اعضا سے بال کا ثنا مقصود ہو، ان اعضا سے بال کا ثنا یا تراشنا موجب دم ہے، جب کہ غیر مقصودی اعضا سے بال کا ثنا موجب صدقہ ہے۔ مذکورہ حکم میں حلق و تقصیر، خود حلق کرنا یا کسی اور سے کرنا برابر ہے۔ صرف چہرے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الثامن فی الجنایات، الفصل الثانی فی اللبس: ۱/۲۴۲، ۲۴۳، غنیۃ الناسک،

ب الجنایات، الفصل الثانی فی لبس المخیط، ص: ۲۵۰-۲۵۱

(۲) غنیۃ الناسک، باب الجنایات، الفصل الثالث فی تغطیۃ الرأس، ص: ۲۵۴-۲۵۵، الفتاویٰ الہندیہ حوالہ بالا

اور سر میں چوتھائی حصہ مکمل عضو شمار ہوگا، بقیہ اعضا میں کل عضو کا اعتبار ہوگا۔ چہرے یا سر پر اگر چوتھائی حصے سے کم بال ہوں تو ان کے کاٹنے سے صدقہ واجب ہوگا، اگر چہ چہرے یا سر پر کچھ بھی نہ رہے۔

اگر سر، داڑھی یا ناک وغیرہ کے بالوں میں سے ایک دو یا تین بال اکھاڑ لے تو ہر بال کے بدلے ایک لپ گندم صدقہ کرے گا، تین سے زیادہ بال اکھاڑنا موجب صدقہ (نصف صاع گندم) ہے۔ ایک ہی مجلس میں مختلف اعضا کے بال کاٹنے سے ایک ہی دم واجب ہوگا، اس لیے کہ مقصود ارتفاق اور نفع کا حصول ہے جو کہ بیک وقت حاصل ہوا۔ وضو کے دوران داڑھی کے بالوں کا خود بخود گرنا جنایت نہیں، تاہم اگر تین بال گر جائیں تو تینوں کے بدلے ایک لپ گندم یا کھجور صدقہ کر دے۔ (۱)

### (۵) ناخن تراشنا:

ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے مکمل ناخن یا دونوں ہاتھ پاؤں کے مکمل ناخن کاٹنے سے دم واجب ہوتا ہے، چاہے ایک مجلس میں ہو یا متعدد مجالس میں۔ اگر کسی ایک عضو کے مکمل ناخن نہ کاٹے، بلکہ ہر ایک ہاتھ پاؤں سے چار چار ناخن کاٹ کر مجموعی تعداد سولہ تک پہنچ جائے تو ہر ناخن کے بدلے صدقہ واجب ہوگا، یعنی سولہ صدقات واجب ہوں گے اگر ان کی قیمت دم تک پہنچ جائے تو ان سب کے بدلے دم بھی ادا کر سکتا ہے۔ (۲)

### عذر کے ساتھ مذکورہ پانچ جنایات کے ارتکاب کا حکم:

قاعدہ کلیہ تو یہ ہے کہ جن جنایات کے ارتکاب پر دم واجب ہوتا ہے، وہاں پر صدقہ دینا یا روزے رکھنا جائز نہیں اور جہاں پر صدقہ واجب ہو، وہاں پر روزے رکھنا جائز نہیں، اگر چہ محرم کو ان اشیاء پر قدرت نہ ہو، بلکہ قدرت کے حصول یا موت تک یہ اشیاء اس کے ذمہ باقی رہیں گے اور موت کے وقت اس کی وصیت لازمی ہوگی، تاہم یہ حکم تب ہے جب ان اشیاء کا ارتکاب بلا عذر ہو۔

اگر مذکورہ بالا پانچ جنایات (خوشبو، سلے، ہوسے، کپڑے پہننا، سراور چہرہ چھپانا، بال کاٹنا، ناخن تراشنا) کا ارتکاب عذر کی وجہ سے ہو تو پھر جہاں پر دم واجب ہوتا ہے، وہاں پر دم، صدقہ اور صوم تینوں میں کسی ایک کو اختیار کرنے کی اجازت ہے، اگر چہ مرتکب جنایت صاحب قدرت واستطاعت ہو۔

(۱) غنیۃ الناسک، باب الجنایات، الفصل الثالث فی الحلق وإزالة الشعر، ص: ۲۵۵-۲۵۸، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب

الجناسک، باب الثامن فی الجنایات، الفصل الثالث فی حلق الشعر وقلم الأظفار: ۱/۲۴۳-۲۴۴

(۲) غنیۃ الناسک، باب الجنایات، الفصل الخامس فی قص الأظفار، ص: ۲۵۹-۲۶۰، الفتاویٰ الہندیۃ حوالہ بالا

اور اگر جنایت موجب صدقہ ہو تو مرتکب کو صدقہ اور صوم میں اختیار حاصل ہوگا، یہاں پر صدقہ سے مراد چھ (۶) مساکین میں سے ہر ایک کو نصف صاع گندم یا مکمل صاع کھجور، کشش یا جود پینا ہے اور صوم سے مراد تین روزے رکھنا ہے، چاہے جہاں بھی رکھ لے۔

### عذر سے کیا مراد ہے؟

تیز بخار، سخت گرمی یا سردی، زخم، دانہ پھنسی، سر کے بالوں میں جوڑوں کی کثرت وغیرہ سب اعذار میں شامل ہیں۔ پھر نہ تو ان اعذار کا دوام شرط ہے اور نہ ہی کسی عضو کے تلف ہونے کا خوف لاحق ہونا شرط ہے، بلکہ مشقت اور تکلیف میں مبتلا ہونا عذر شمار ہوگا۔ خطا، نسیان، بے ہوشی، جہل، اکراہ، نوم، انلااس وغیرہ اعذار میں سے نہیں۔ (۱)

### مذکورہ تین کفارات کی شرائط:

### ۱۔ دم کے جواز کی شرائط کا خلاصہ:

(۱) جانور اور اونٹ، گائے اور بکرے کی جنس سے ہو، اپنی ملکیت میں ہو، عیوب سے پاک ہو اور قربانی کی مقرر کردہ عمر کے برابر ہو۔

(۲) ذبح کرتے وقت تسبیہ پڑھی جائے، یعنی ذبح مسلمان یا کتابی کے ہاتھ سے ہو (تاہم آج کل کتابی کا اعتبار نہیں)۔  
(۳) ذبح حرم میں ہو اور جنایت کے بعد ہو، اگر حرم سے باہر ذبح کر لیا تو پھر ضروری ہے کہ مذکورہ گوشت چھ مساکین پر اس طرح تقسیم کر دے کہ ہر ایک کو نصف صاع گندم کی قیمت کے بقدر گوشت مل جائے۔

(۴) قربانی میں سے خود نہ کھائے، بلکہ فقرا پر صدقہ کر دے، حربی کا فریازی کسی پر بھی صدقہ کرنا جائز نہیں۔

(۵) قربانی میں دم جنایت کی نیت کر لے اور کسی ایسے شخص سے مشترک قربانی نہ کرے، جس نے عبادت کی نیت نہ کی ہو۔

### صدقہ کے جواز کی شرائط کا خلاصہ:

(۱) صدقہ گندم یا گندم کے آٹے سے نصف صاع ہو، جب کہ بقیہ اجناس سے ایک صاع کے بقدر ہو۔

(۱) غنیۃ الناسک، باب الجنایات، فصل فی ما اذا ارتکب المحظورات الاربعہ بعذر، ص: ۲۶۲، ۲۶۱، الفتاویٰ الہندیہ،

کتاب المناسک، الباب الثامن فی الجنایات، الفصل الثالث فی حلق الشعر وفلم الاظفار، مسائل تتعلق بالفصول



(۲) ایک صدقہ کی مقدار (نصف صاع گندم) ایک سے زیادہ فقیر کو نہ دے اور دینا بھی بطور تملیک ہونا چاہیے، نہ کہ بطور اباحت۔

(۳) صدقہ چار انواع سے دینا جائز ہے: گندم، جو، کھجور اور کشمش، اگر یہ انواع نہ ہوں تو ان میں سے کسی ایک کی قیمت کے بقدر نقد رقم صدقہ کر دے۔

(۴) صدقہ فقرا کو دیا جائے، نہ کہ اغنیاء کو۔ فقراے مکہ دوسرے فقرا سے افضل ہیں۔

(۵) صدقہ جنایت کے بعد دیا جائے اور دیتے وقت جنایت سے کفارے کی نیت ہو۔

### روزہ رکھنے کی شرائط کا خلاصہ:

(۱) رات سے روزے کی نیت کرنا اور نیت میں کفارے کی تعمین کرنا۔

(۲) ایام منہیہ (جن دنوں میں شرعاً روزہ رکھنا جائز نہ ہو) کے علاوہ دنوں میں روزہ رکھنا۔

(۳) قرآن اور تسبیح کے بدلے رکھے جانے والے اول تین روزوں میں احرام شرط ہے، بقیہ روزوں میں نہ احرام شرط ہے، نہ تنالیع اور نہ ہی کسی خاص وقت کی پابندی۔ (۱)

### (۶) جماع یا دواعی جماع:

اپنی بیوی کے فرج یا کسی اور عضو کو دیکھ کر یا سوچ کر انزال ہونے سے کچھ بھی واجب نہیں، یہی حکم احتلام کا بھی ہے، البتہ سبیلین کے علاوہ کسی اور جگہ مباشرت، موافقہ اور تقبیل وغیرہ سے دم واجب ہوگا چاہے انزال ہو جائے یا نہیں، یعنی روائی جماع کے ارتکاب سے حج فاسد نہیں ہوتا چاہے انزال ہو یا نہ ہو۔

حج میں وقوف عرفہ سے پہلے اور عمرہ میں اکثر طواف سے پہلے سبیلین میں جماع کرنے سے حج و عمرہ فاسد ہوتا ہے اور اس سے دم بھی واجب ہوتا ہے، جب کہ وقوف عرفہ کے بعد اور حلق یا تقصیر سے پہلے جماع کرنے سے حج فاسد نہیں ہوتا، البتہ بدنہ (گائے یا اونٹ) واجب ہو جاتا ہے۔ (۲)

### (۷) واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا:

حیض، نفاس اور جنابت کی حالت میں طواف زیارت ادا کرنے سے بدنہ واجب ہو جاتا ہے، جب کہ بقیہ

(۱) غنیۃ الناسک، باب الجنایات، فصل فی شرائط کفاراتھا الثلاث، ص: ۲۶۲-۲۶۷

(۲) غنیۃ الناسک، باب الجنایات، الفصل السادس فی الجماع ودواعیہ، ص: ۲۶۷-۲۶۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الناسک، الباب الثامن فی الجنایات، الفصل الرابع فی الجماع: ۱/۲۴۵، ۲۴۵

تمام واجبات کو بغیر عذر چھوڑنے سے دم واجب ہوتا ہے، مثلاً: بلا وضو طواف زیارت ادا کرنا، طواف زیارت میں سے ایک دو یا تین چکر چھوڑنا، سوار ہو کر یا رہت ہو کر طواف کرنا، جنابت کی حالت میں طواف صدر طواف قدم یا طواف عمرہ ادا کرنا، طواف صدر کا کل یا اکثر حصہ چھوڑنا، سعی کا کل یا اکثر حصہ چھوڑنا، عرفات سے قبل الغروب مزدلفہ کی طرف جانا، وقوف مزدلفہ چھوڑنا، ایک دن کی تمام رمی یا اکثر تعداد چھوڑنا، واجب قربانیوں میں سے کوئی قربانی حرم سے باہر کرنا، رمی، ذبح اور حلق کے مابین ترتیب چھوڑنا! ان تمام واجبات کو بلا عذر چھوڑنے سے دم واجب ہوگا۔ (۱)

### (۸) شکی کے جانور (شکار) سے تعرض کرنا:

اگر محرم شخص نے حرم کے اندر یا حرم سے باہر کسی بھی جگہ کسی شکار یا غیر حملہ آور درندے (سوائے بچھو، سانپ، چوہے، بانڈلے کتے، بھیریا، چیل اور غلاظت خور کوئے) کو قتل کر دیا تو اس پر جزا واجب ہوگا اور جزا یہ ہے کہ جس جانور کو قتل کیا ہے، اس مقام پر دو معتبر اور واقف کار افراد سے جانور کی قیمت لگائی جائے گی، پھر اسے اختیار ہوگا کہ اس قیمت سے کوئی قربانی کا جانور خرید کر ذبح کر دے، یا گندم خرید کر ہر مسکین کو نصف صاع کی مقدار صدقہ کر دے، ورنہ ہر نصف صاع گندم کے بدلے ایک روزہ رکھ لے۔ (۲)

جس طرح بذات خود شکار کرنا حرام اور موجب جزا ہے، بالکل اسی طرح شکار کی طرف اشارہ کرنا یا اس کی طرف رہنمائی کرنا بھی حرام اور موجب جزا ہے، تاہم اشارہ کرنے اور رہنمائی کرنے میں درج ذیل شرائط کے ساتھ جزا واجب ہوگی:

(۱)..... مدلول شخص (جس کو شکار کرنے پر اکسایا جا رہا ہے) پہلے سے شکار سے واقف نہ ہو۔

(۲)..... مدلول شخص دلالت کرنے والے کی تہدیدتی کر دے۔

(۳)..... شکار کے وقت تک دلالت کرنے والا احرام میں ہو۔

(۴)..... شکار اپنی جگہ بدلنے سے پہلے ہی مدلول شخص کی پکڑ میں آ جائے۔

(۱) غنیۃ المناسک، باب الحنايات، الفصل السابع فی ترک الواجب..... ص: ۲۷۲۔ ۲۸۰، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

مناسک، الباب الثامن فی الحنايات، الفصل الخامس فی الطواف والسمی والرمی والحمار: ۱/۲۴۵، ۲۴۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب التاسع فی الصيد: ۱/۲۴۷، ۲۴۸

تنبیہ:

احرام یا حرم کی حرمت میں آنے والے وحشی جانور کا گوشت کھانا مطلقاً حرام ہے، یعنی نہ شکار کرنے والے کے لیے حلال ہے اور نہ ہی کسی اور شخص کے لیے اس کا کھانا جائز ہے۔ (۱)

### حرم کی وجہ سے حرام ہونے والی جنایات:

حرم کی حدود میں رہ کر وہاں کے تقدس اور احترام کا خیال رکھنا انتہائی ضروری ہے اور معمولی معمولی بات کا خیال رکھنا چاہیے، کہیں خدا نخواستہ ایسا نہ ہو کہ "لینے کے دینے نہ پڑ جائیں" کا مصداق بن جائے، اس لیے قدم بقدیم لغزش اور کوتاہی سے بچنے کی کوشش کرنی چاہیے، درج ذیل میں ان اہم اور ضروری اشیاء کا تذکرہ کیا جا رہا ہے جن میں اکثر غفلت کی جاتی ہے، ورنہ حرم کی اشیاء کے ادب و احترام کے ذکر کرنے کے لیے تو کئی کتابیں بھی ناکافی ہیں، اس لیے ان جنایات سے اجتناب کرنا چاہیے۔

### (۱) حرم کے شکار سے تعرض کرنا:

حلال شخص اگر حرم کے حدود میں شکار کر لے تو اس کے اکثر احکام وہی ہیں، جو گزر گئے، یعنی قیمت لگا کر یا تو اس کی قربانی کر لے یا گندم خرید کر ہر مسکین کو نصف نصف صاع صدقہ کر دے، تاہم یہ بات خصوصی طور پر ذہن نشین رہے کہ حلال شخص کے لیے روزہ رکھنے کا اختیار نہیں، اس لیے کہ حلال شخص پر جزا واجب کرنا غرامت اور تاوان ہے، کفارہ نہیں، جب کہ روزہ عبادت اور کفارہ ہے۔ (۲)

### حرم کے گھاس اور پودوں کو کاٹنا:

حرم کے پودوں، درختوں اور گھاس کی چار قسمیں ہیں:

(۱)..... وہ درخت اور گھاس جس کو کسی نے اُگایا ہو اور وہ اُگائے جانے والے پودوں اور گھاس کی جنس سے بھی ہو، یعنی

خودرو نہ ہو۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب التاسع فی الصيد، ۱/ ۲۵۶، ۲۵۷، غنیۃ الناسک، باب الجنایات، الفصل الثامن فی صید البر وما یتعلق بہ، ص: ۲۸۰ - ۲۸۱، و مطلب فی ذبیحۃ المحرم، ص: ۲۹۱

(۲) غنیۃ الناسک، باب الجنایات، الفصل التاسع فی صید المحرم، ص: ۲۹۹، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب التاسع فی الصيد، ۱/ ۲۸۸

(۲)..... وہ درخت اور گھاس جس کو کسی نے اگایا تو ہو، لیکن وہ اُگائے جانے والے پودوں کی جنس سے نہ ہو، یعنی خورد رو ہو۔

(۳)..... وہ درخت اور گھاس جو خورد اُگ آیا ہو، لیکن وہ اُگائے جانے والے پودوں کی جنس سے ہو۔

(۴)..... جو خورد اُگ آیا ہو اور اُگائے جانے والے پودوں کی جنس سے نہ ہو، یعنی جنگلی اور خورد رو ہو۔

مذکورہ چار اقسام میں سے پہلی تین قسم کے درختوں کو کاٹنا اور ان سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہے اور کوئی جزا نہیں، البتہ چوتھی قسم کو کاٹنا، اُکھاڑنا یا اس سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہے، کیوں کہ ان کا بالذات تعلق حرم سے ہے کہ نہ تو کسی کی ملکیت ہیں، نہ کسی نے اُگائے ہیں، بلکہ خورد رو ہیں، تاہم چوتھی قسم سے بعض صورتیں مستثنیٰ ہیں، جن پر جزا واجب نہیں، مثلاً: خشک درختوں اور گھاس کو کاٹنا اور ان سے فائدہ لینا، خیمہ لگاتے ہوئے کسی پودے کو کاٹنا، کسی ضرورت کے لیے گھڑا کھودتے ہوئے درخت یا گھاس کو اُکھاڑنا یا سواری پر چلتے ہوئے گھاس وغیرہ کو روندنا یا ضائع کرنا، درختوں کے پتے کاٹنا (بشرط یہ کہ درخت کو نقصان نہ ہو) پھلدار درخت کو کاٹنا، از خر گھاس اور کسی (الکماۃ) کاٹنا۔

جزا کے متعلق تفصیل یہ ہے کہ کاٹنے گئے درخت یا گھاس کی قیمت لگا کر اس سے گندم یا کفارہ کا کوئی اور جنس خرید لے اور ہر مسکین پر نصف صاع یا صاع (جو، بکھور اور کشمش میں) کے بقدر صدقہ کر دے یا اگر قیمت زیادہ ہو تو اس سے قربانی کا جانور خرید کر حرم میں ذبح کر دے۔ مذکورہ جنایت کے بدلے روزہ رکھنا جائز نہیں، چاہے جنایت کرنے والا حرم ہو یا غیر حرم ہو۔ یہ بھی یاد رہے کہ ضمان اور جزا ادا کرنے کے بعد بھی کاٹنے گئے درخت اور گھاس سے فائدہ لینا مکروہ تحریمی ہے۔



(۱) غنیۃ المناہک، باب الجنایات، الفصل العاشر فی أشجار الحرم ونباتہ، ص: ۳۰۳، ۳۰۴، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب

المناہک، الباب التاسع فی الصيد، ۱: ۲۵۲، ۲۵۳

## باب الجنایات (جنایات کے متعلق مسائل)

احرام کے نیچے سلعے ہوئے کپڑے پہننا

سوال نمبر (252):

کیا احرام کی حالت میں احرام کے نیچے نیکر پہننا جائز ہے؟ اگر کسی نے لاعلمی اور بے خبری میں پہن کر حج کر لیا تو کیا ادائیگی حج ہو جائے گی؟

بیٹو! خوجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ دوران احرام سلا ہوا کپڑا یا اس کے مشابہہ کوئی اور چیز پہننا ممنوع قرار دیا گیا ہے۔ اگر کہیں غلطی سے پہن لے تو اس پر دم لازم آتا ہے۔ چنانچہ سلا ہوا کپڑا پہننے کی وجہ سے حج قرآن کی صورت میں دو (۲) دم، جب کہ افراد کی صورت میں صرف ایک دم واجب ہوگا۔ لہذا اگر کسی نے لاعلمی میں حج کے تمام افعال سلعے ہوئے کپڑے پہن کر ادا کیے اور واپس آگیا، تب بھی لاعلمی کا کوئی اعتبار نہ ہوگا اور اس پر دم اور جزا لازم ہوگی اور کفارہ کی صورت یوں ہو گی کہ کسی کو مکہ مکرمہ میں وکیل مقرر کرے جو اس کی طرف سے قربانی کا جانور خرید کر ذبح کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

إذا لبس المحرم المختبط علی الوجه المعتاد یوماً إلی الیل فعلیه دم، وإن کان أقل من ذلک

فصدقة، سواء لبسه ناسیاء أو عامداً، عالماً أو جاهلاً، مختاراً أو مكرهاً. (۱)

ترجمہ: اگر احرام والا شخص سلا ہوا کپڑا مقررہ عادت کے مطابق ایک دن رات تک پہنے تو اس پر قربانی کا جانور لازم ہوگا اور اگر اس سے کم وقت پہنے تو اس پر صدقہ لازم ہوگا۔ مذکورہ صورت میں خواہ اس نے مذکورہ لباس بھول کر پہنا ہو یا جان بوجھ کر، خواہ حکم جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور خواہ اپنے اختیار سے پہنایا کسی کی زبردستی سے پہنا ہو، حکم برابر ہے۔



## حالتِ احرام میں مرہم پٹی کرنا

سوال نمبر (253):

اگر ایک شخص کو احرام کی حالت میں زخم آیا جس پر ڈاکٹر نے پٹی کرائی۔ کیا اس سے احرام پر کوئی اثر پڑتا ہے یا نہیں؟

بیٹو! انٹوجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

شریعتِ مطہرہ کی رُود سے حالتِ احرام میں بدن کے کسی حصے پر پٹی لگانا جائز ہے، تاہم جب بغیر کسی عذر کے ہاتھ پھر کر رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا لباس بان یعصب جسده لعله، ویکره ان فعل ذلك من غیر علة، ولا شیء علیہ. (۱)

ترجمہ:

بدن کے کسی حصے پر زخم کی وجہ سے پٹی کرانے میں کوئی حرج نہیں، البتہ بغیر کسی عذر کے کر رہے ہے، لیکن اس پر کوئی شے (دم یا صدقہ) واجب نہیں ہوتا۔



## عورت کے لیے حالتِ احرام میں چہرہ چھپانا

سوال نمبر (254):

حج کے دوران عورت غیر محرم سے پردہ کرنے کی غرض سے چہرہ ڈھانک سکتی ہے یا نہیں؟

بیٹو! انٹوجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عورت کے لیے غیر محرم سے پردہ کرنا واجب ہے، تاہم حالتِ احرام میں دیگر منظورات کی

(۱) الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الحج، نوع منه فی لبس المخیط: ۳۷۲/۲

طرح چہرہ چھپانا بھی ممنوع ہے، اس لیے عورت کو حالت احرام میں نقاب ایسے طریقے سے اوڑھنا چاہیے کہ نقاب چہرے کو نہ چھوئے، اگر نقاب پورا دن یا پوری رات چہرے کے ساتھ لگا رہے تو اس سے دم لازم ہوگا، اور اگر پورے دن یا پوری رات سے کم وقت لگا رہے تو اس عورت پر صدقہ لازم ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

قال والمرأة في جميع ذلك كالرجل، لأنهما مخاطبة كالرجل، غير أنها لا تكشف رأسها، لأنه عورة وتكشف وجهها، لقوله عليه السلام "إحرام المرأة في وجهها ولو سدلت ثيابا على وجهها، وجافته عنه حجاز، هكذا روي عن عائشة" أولاً لأنه بمنزلة الاستظلال بالمحمل. (۱)

ترجمہ:

اور فرمایا کہ عورت تمام احکامات میں مرد کی طرح ہے، کیوں کہ وہ بھی مرد کی طرح مخاطب ہے، سو اس کے کہ عورت اپنا سر چھپائے گی، کیوں کہ یہ چھپانے کی چیز ہے اور اپنا چہرہ نہیں چھپائے گی، حضور ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: "عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے"، البتہ اگر ایسا کپڑا لٹکائے جو چہرے سے جدا ہو تو وہ جائز ہے۔ اسی طرح عائشہؓ سے مردی ہے اور اس لیے بھی کہ یہ محمل سے سایہ حاصل کرنے کے درجے میں ہے۔



ذبیحہ کے بعد احرام کھولنے سے پہلے حاجیوں کا ایک دوسرے کے بال کاٹنا

سوال نمبر (255):

ذبیحہ کے بعد اور احرام کھولنے سے پہلے دو حاجیوں میں سے ہر ایک دوسرے کے بال کاٹے تو کیا ان پر دم واجب ہوتا ہے؟

بیّنوا تزہروا

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ حالت احرام میں بال کاٹنا یا کٹوانا دونوں ممنوع ہیں، البتہ افعال حج یا عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد طہال ہونے کے لیے جیسا کہ سر کے بال خود کاٹنے سے یہ مقصد حاصل ہوتا ہے، اسی طرح

دوسرے سے اپنے بال 'نے سے بھی حلال ہو سکتا ہے۔

سوال مذکورہ کے مطابق احرام کھولنے کے لیے قربانی کے بعد اگر قباغ ایک دوسرے کے بال کاٹیں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور نہ ہی اس سے کوئی دم لازم آتا ہے، بلکہ قربانی کے بعد سر کے بال کاٹنا افعالِ قبیح میں سے ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فلما راؤ اذ لک قاموا، فنحروا، وجعل بعضهم یحلق بعضهم. (۱)

ترجمہ: اور جب صحابہؓ نے حضور ﷺ کے اس عمل کو دیکھا تو کھڑے ہو کر نحر کیا اور ایک دوسرے کے بال منڈوائے۔  
ولو حلق رأسه، أو رأس غیره من حلال، أو محرم جازله الحلق، لم یلزم مہاشی. (۲)

ترجمہ:

اور اگر اس نے حلال یا محرم شخص کے یا خود اپنے بال کتروائے تو اس پر کچھ لازم نہیں۔



### وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنا

سوال نمبر (256):

اگر ایک شخص نے وقوف عرفہ کے بعد طوافِ زیارت سے قبل بیوی سے ہم بستری کر لی تو کیا اس سے حج فاسد ہو گا یا نہیں؟ ایسی صورت میں اس شخص کے لیے کیا لائحہ عمل اختیار کرنا چاہیے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

حج میں وقوف عرفہ رکنِ اعظم ہونے کے وجہ سے بنیادی اہمیت کا حامل ہے، اس لیے جو شخص عرفات میں وقوف کے بعد جنایت کا ارتکاب کرے تو اس سے حج فاسد نہیں ہوتا، تاہم جماع جیسی جنایت میں گناہ ضرور ہے۔  
فقہی تصریحات کی روشنی میں جماع اگر حلق سے قبل ہو تو پھر اس شخص پر بدنہ، یعنی گائے، بھیئس یا اونٹ کی

(صحیح البیہاری، کتاب الشروط فی الجہاد والمصالحة مع اهل الحرب: ۱/۲۸۰)

(غنیۃ الناسک، فصل فی الحلق: ص ۱۷۴)



قرنی واجب ہے۔

ہو اگر طواف زیارت سے قبل اور حلق کے بعد ہو تو بعض فقہانے بکرے کی قربانی کے وجوب کا لکھا ہے، لیکن فقہائے کرام کی ایک بڑی جماعت طواف زیارت سے قبل کسی بھی صورت میں حرام کرنے پر بدنہ کی قربانی لازمی قرار دیتی ہے۔ ہم یہ جاننا ضروری ہے کہ میاں بیوی پر الگ الگ قربانی واجب ہوگی۔ نیز ایسے جرم میں قصداً یا بھول کر حرام کرنا گنہگار ہے۔

وہدیل علی ذلک:

وقال ابن عابدین: وما ذكره من التفصيل هو ما عليه المنون. ومشي في المبسوط والبدائع  
وإسحاق بن علي وحارب البدنة قبل التحلق وبعده، وفي الفتح أنه الأوجه لإطلاق ظاهر الرواية وجوبها  
بعد الوقوف بلا تفصيل. (۱)

ترجمہ:

ابن عابدین فرماتے ہیں: ”یہ تفصیل عام متون کی رائے ہے، البدنہ مبسوط اور بدائع جیسی کتابوں میں حلق سے پہلے بعد دونوں صورتوں میں بدنہ واجب لکھا ہے۔ ابن ہمام نے اس کو رائج قرار دیا ہے، کیوں کہ اس میں حلق سے پہلے بدنہ میں ہونے کی تفصیل نہیں پائی جاتی۔“



### حج میں طواف زیارت چھوڑنا

سوال نمبر (257):

اگر کوئی شخص حج کے لیے چلا جائے اور تمام افعال دارکان ادا کر دے، لیکن طواف زیارت نہ کر سکے تو اب اس کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟

پیشوا توجروا

العبراب وبالله التوفيق:

طواف زیارت حج کا رکن اعظم ہے، جب تک طواف زیارت نہ کیا جائے تو احرام بدستور باقی رہتا ہے اور

تاخیر کی وجہ سے دم واجب ہو جاتا ہے، اگرچہ وطن واپس آجائے۔

لہذا بعد میں نیا حرام باندھے بغیر دوبارہ جا کر طواف کرنا اس پر فرض ہے ورنہ اس کا فرض حج ادا نہ ہوگا اور اس طواف کے بغیر احرام سے باہر نہیں نکلا جاسکتا، اس لیے طواف کے بغیر بیوی سے جماع نہیں کر سکتا۔

والذلیل علیٰ ذلک:

ولولم یطف طواف الزیارة أصلاً، حتیٰ رجع إلى أهله فعليه أن يعود بذلك الإحرام، لانعدام التحلل منه وهو محرم عن النساء أبداً حتیٰ یطوف. (۱)

ترجمہ:

اور اگر بالکل طواف زیارت نہیں کیا حتیٰ کہ اپنے وطن واپس آ گیا تو اس پر اسی احرام کے ساتھ لوٹنا واجب ہے، کیونکہ اس احرام سے حلال ہونا معدوم ہے اور وہ عورتوں سے ہمیشہ کے لیے منع کیا گیا ہے، یہاں تک کہ طواف کرے۔



### طواف زیارت بغیر وضو کے کرنا

سوال نمبر (258):

اگر ایک شخص بغیر وضو کے طواف زیارت کر لے۔ تو کیا اس کا طواف ادا ہوگا یا نہیں؟ نیز وضو کے بغیر طواف کرنے پر دم لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

طواف چونکہ نماز کی مانند ہے، اس لیے بغیر طہارت کے طواف کی گنجائش نہیں پائی جاتی۔ طواف زیارت اگر وضو کے بغیر ہو تو اس سے طواف ادا تو ہو جائے گا، لیکن اس شخص پر بکرے کی قربانی واجب رہے گی اور اگر جنابت کی حالت میں طواف زیارت ادا کرے تو اس پر اونٹ یا گائے یا بھینس کی قربانی لازم ہوگی، بکرے سے بات نہیں بنے گی۔ مذکورہ تمام صورتوں میں اگر یہ شخص دوبارہ با وضو طواف زیارت ادا کر لے تو پھر دم ساقط ہو جائے گا۔

وَالَّذِي عَلَىٰ ذَلِكَ:

وَلَوْ طَافَ طَوَافَ الزَّيَارَةِ مُحَدَّثًا، فَعَلَيْهِ شَاةٌ، وَإِنْ كَانَ حَبْنًا، فَعَلَيْهِ بَدَنَةٌ..... وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَعِيدَ  
الطَّوَافَ مَا دَامَ بِحُكْمَةٍ، وَلَا ذَبَحَ عَلَيْهِ، وَالْأَصَحُّ أَنْ يَعِيدَ فِي الْحَدَثِ نَدْبًا، وَفِي الْجَنَابَةِ وَجُوبًا، ثُمَّ إِنْ أَعَادَهُ،  
وَلَمْ يَطَافْ مُحَدَّثًا لِأَدَمَ عَلَيْهِ. (۱)

ترجمہ:

اگر طواف زیارت بغیر وضو کے کیا تو اس پر بکر لازم ہے اور اگر جنابت کی حالت میں کیا تو اونٹ یا گائے  
وغیرہ لازم رہے گا۔۔۔۔۔ بہتر یہ ہے کہ جب تک مکہ میں ہے طواف دوبارہ کرے، پھر اس پر دم واجب نہیں اور صحیح یہ  
ہے کہ بلا وضو میں اعادہ مستحب ہے اور جنابت کی صورت میں اعادہ واجب ہے، پھر اگر طواف بلا وضو کا اعادہ کیا تو دم  
واجب نہیں۔



حائضہ عورت کا طواف زیارت سے عاجز ہونا

سوال نمبر (259):

اگر کسی عورت کو ایام حج میں حیض آنا شروع ہو جائے اور وہ طواف زیارت نہ کر سکے تو کیا اس عورت پر دم لازم  
ہوگا یا نہیں اور عورت حلال ہوگی یا نہیں؟

بَیِّنُوا تَوْجِہَہَا

الجواب وبالله التوفیق:

طواف زیارت ارکان حج میں سے ایک اہم رکن ہے۔ اس کے بغیر نہ حج مکمل ہوتا ہے، نہ احرام ختم ہوتا ہے  
اور نہ میاں بیوی ایک دوسرے کے لیے حلال ہوتے ہیں۔

لہذا حائضہ عورت اگر حالت حیض میں طواف زیارت کرے، تو اس پر ایک بدنہ (اونٹ، گائے) لازم آتا ہے  
اور اگر طواف زیارت کیے بغیر واپس لوٹ آئے تو یہ عورت حلال نہ ہوگی، بلکہ اس کے لیے دوبارہ مکہ مکرمہ جا کر طواف  
زیارت کرنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو طواف طواف الزيارة محدثاً، فعليه شاة، وإن كان جنباً، فعليه بدنة..... والأفضل أن يعيد الطواف ما دام بمكة، ولا ذبح عليه، والأصح أن يعيد في الحدث ندباً، وفي الحنابة وجوباً، ثم إن أعاده، وقد طاف محدثاً لادم عليه. (۱)

ترجمہ:

اگر طواف زیارت بغیر وضو کے کیا تو اس پر بکرا لازم ہے اور اگر جنابت میں کیا تو بدنتہ لازم رہے گا۔۔۔۔۔ بہتر یہ ہے کہ جب تک مکہ میں ہے طواف دوبارہ کرے، اور اس پر دم واجب نہیں۔ اور صحیح یہ ہے کہ حدث (بلا وضو) کی حالت میں طواف کرنے کی وجہ سے استحباً یا طواف کا اعادہ کرے اور جنابت کی حالت میں طواف کرنے کی وجہ سے وجوباً اعادہ کرے، پھر اگر طواف بلا وضو کا اعادہ کیا تو دم واجب نہیں۔



## باب الإحصار

## (مباحث ابتدائیہ)

## تعارف اور حکمت مشروعیت:

حج یا عمرے کا احرام باندھنے کے بعد ممکن ہے کہ کسی طبعی یا خارجی عذر کی وجہ سے مناسک کی ادائیگی پر قدرت نوت ہو جائے، ایسی صورت کو فقہائے کرام احصار سے تعبیر کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں قیاس کا تقاضا تو یہ تھا کہ تقاضا ادا کرنے تک احرام باقی رہے، تاہم چونکہ شریعت مطہرہ میں مشقت اور حرج مدفوع ہے، اس لیے محرم کو اجازت دی گئی ہے کہ وہ احرام کی طوالت کا بوجھ اور سختی برداشت کرنے کی بجائے ہدیٰ (کسی دوسرے شخص کے ہاتھوں حرم میں جانور بھیج کر ذبح کرنے) کے ذریعے خود کو احرام سے چھڑا سکتا ہے، تاہم اس پر یہ بھی لازم کیا گیا کہ وہ آئندہ اس حج یا عمرے کی تقاضا ضرور کرے گا۔ (۱)

## احصار کی لغوی تعریف:

حصار اور احصار دونوں کا معنی ہے "کسی بھی چیز یا کام سے منع ہونا یا رکنا" لغوی معنی میں عموم کو دیکھتے ہوئے لفظ حصار کا استعمال فقہائے کرام کے ہاں فقہ کے کئی ابواب میں شائع اور مشہور ہے، تاہم لفظ احصار کی اصطلاح فقہائے کرام کے ہاں بالاتفاق صرف حج کے ساتھ خاص ہے۔ پھر لغت میں لفظ احصار عام ہے: "رکنا کسی مرض کی وجہ سے ہو، دشمن کی وجہ سے ہو یا کسی اور طبعی یا خارجی عذر کی وجہ سے ہو، جب کہ لفظ حصار صرف دشمن کی وجہ سے رکنے کا نام ہے۔ (۲)

## احصار کی اصطلاحی تعریف:

"هو منع المحرم بالحج عن الوقوف، والطواف جميعاً بعذر شرعي، وبالعمره عن

الطواف فقط"۔ (۳)

(۱) بدائع المنافع، کتاب الحج، فصل فی حکم الإحصار: ۱۹۱/۳

(۲) البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحصار: ۹۵/۳، الموسوعة الفقهية، مادة إحصار: ۱۹۶/۲، إرشاد الساري، إلخ

مناسک الملا علی قاری، باب الإحصار، ص: ۴۵۲

(۳) غنیہ الناسک، باب الإحصار، ص: ۳۰۹

ترجمہ:

حج کا احرام باندھنے والے شخص کا کسی شرعی عذر کی وجہ سے اتولب عرذہ اور طواف و دوڑوں سے رکناء جب کہ عمرہ ادا کرنے والے شخص کا صرف طواف سے رکناء احصار کہلاتا ہے۔  
علامہ ہیکلی نے انتہائی آسان اور جامع الفاظ میں احصار کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا ہے:  
”هو منع عن رکن“

حج یا عمرے کے رکن سے منع ہونے اور رکنے کا نام احصار ہے۔ (۱)

### باب سے متعلقہ اصطلاحات:

- (۱) احصار..... اس کی تعریف گزر گئی ہے۔
- (۲) محصر..... حج یا عمرے سے مذکورہ طریقے پر منع ہونے والے شخص کو محصر کہتے ہیں۔
- (۳) التحلل..... حج یا عمرے سے رکنے کے بعد مخصوص شرعی طریقے سے احرام کو ختم کرنا اور اس سے ٹکنا تحلل کہلاتا ہے
- (۴) ہدی..... حرم کی طرف قربانی کی نیت سے بھیجا جانے والا جانور ہدی کہلاتا ہے۔ (۲)

### احصار کی مشروعیت:

احصار کا ثبوت خود قرآن کریم سے ثابت ہے۔ ارشاد ہے:

﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَبَسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ﴾ (۳)

حج اور عمرہ اللہ کے واسطے پورا کرو، پھر اگر تم روک دیے جاؤ تو جو کچھ میسر ہو قربانی سے تم پر ہے، اور جب تک قربانی اپنے ٹھکانے نہ پہنچ جائے تم اپنے سرؤں کی حجامت نہ کرو۔

خود احصار کا واقعہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ بھی حدیبیہ کے موقع پر پیش آیا تھا۔ عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں:

(۱) الدر المختار علی صدور المختار، کتاب الحج، باب الإحصار: ۲/۴

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی بیان الإحصار: ۱۸۵/۳، فصل فی حکم الإحصار: ۱۹۰/۳، الفتاویٰ الہندیہ،

کتاب المناسک، الباب السادس عشر فی الہدی: ۲۶۱/۱

(۳) البقرة: ۱۹۶

”تخرجنا مع النبي ﷺ معتمرين، فحال كفار فريش دون البيت، فنحرم رسول الله ﷺ بدنه وحلق رأسه“۔ (۱)

### احصار کارکن:

کسی مرض، دشمن، قید، درندے کے خوف، مجرم کی وفات اور عذت وغیرہ کی وجہ سے حج یا عمرے کے ارکان سے منع ہونا احصار کارکن ہے۔ خفیہ کا یہی مسلک ہے، جب کہ امام شافعیؒ کے ہاں صرف دشمن کی وجہ سے رکن احصار ہے کسی اور عذر کی وجہ سے رکن جانا امام شافعیؒ کے ہاں احصار نہیں کہلاتا۔ (۲)

### احصار کی شرائط:

فقہائے کرام نے اگرچہ صراحتاً احصار کے لیے شرائط ذکر نہیں کیے ہیں، تاہم عبارات فقہیہ کو دیکھ کر چند اشیا کو شرط قرار دیا جاسکتا ہے، مثلاً:

(۱) احصار کے وقت احرام کی حالت میں ہونا، اگر احرام باندھنے سے پہلے حج یا عمرے سے منع ہو جائے تو یہ احصار نہیں کہلاتا۔  
(۲) حج کے احرام باندھنے والے شخص کا توقف عرفہ اور طواف دونوں سے منع ہونا احصار شمار ہوگا۔ مذکورہ شرط کی رو سے اگر کوئی شخص صرف ایک رکن سے منع ہو تو یہ احصار نہیں کہلائے گا، بلکہ اس میں درج ذیل تفصیل ہوگی:  
(الف)..... اگر توقف عرفہ سے ممانعت ہو اور طواف ادا کر سکتا ہو تو ایسا شخص محصر نہیں، بلکہ فائت الحج ہے یعنی ایسا شخص دوسرے مناسک ادا کرتا رہے گا اور آخر میں عمرہ کے افعال کے ساتھ خود کو حلال کر لے گا اور آئندہ سال صرف حج کی قضا کر لے گا۔

(ب)..... اور اگر صرف طواف زیارت سے ممانعت ہو تو توقف عرفہ ادا کر کے حج پورا ہو گیا، تاہم دوسرے واجبات کی ادائیگی کرتے ہوئے حلق کر لے اور صرف عورت کے حق میں احرام کا خیال رکھے۔ اب جب بھی موقع مل جائے تو طواف کر کے تکمیل حج کر لے۔ (۳)

(۱) الصحيح للبخاري، أبواب العمرة، باب التحرق قبل الحلق في الحصر: ۱/۲۴۳

(۲) بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في بيان الإحصار: ۳/۱۸۵، ۱۸۶، ودمختار علي الدر المختار، كتاب الحج،

باب الإحصار: ۴/۴۰۳

(۳) غنية الناسك، باب الإحصار، ص: ۹، ۳۰، إرشاد الساري إلى مناسك العمرة، فاري، باب الإحصار، ص:

(۳) مانع اور رکاوٹ زائل ہونے کی امید نہ رہے، یعنی یہ یقین یا ظن غالب ہو کہ مانع کی وجہ سے وقوف اور طواف زیارت فوت ہو جائیں گے۔ (۱)

### احصار کے اسباب:

فقہائے حنفیہ نے بارہ اسباب ایسے ذکر کیے ہیں جن کی وجہ سے آدمی محصر شمار ہوگا، اگرچہ وہ مکہ تک پہنچ چکا ہو یا مکہ ہی کا باشندہ ہو۔ ان اسباب کی تفصیل درج ذیل ہے:

#### (۱) الحدوث:

دشمن کا خوف لاحق ہو، چاہے دشمن مسلمان ہو یا کافر اور چاہے کوئی بادشاہ ہو یا کوئی عام آدمی ہو، بشرط یہ کہ کوئی متبادل اور محفوظ راستہ موجود نہ ہو۔

#### (۲) السبع:

مکہ مکرمہ یا عرفات کے راستے پر کوئی درندہ موجود ہو، جیسے: شیر، چیتا، باؤلا کتا اور کوئی خطرناک سانپ وغیرہ، تاہم یہ عذر جب مقبول ہوگا، جب ان کو راستے سے ہٹانے پر قدرت نہ ہو۔

#### (۳) الحبس:

کسی بادشاہ یا طاقت ور شخص کی طرف سے قید میں ہونا یا نظر بند ہونا۔

#### (۴) الکسر:

یعنی کسی ہڈی کا ٹوٹ جانا یا انگڑا ہٹ طاری ہو جانا، جس سے چلنے میں رکاوٹ پیدا ہو جائے۔

#### (۵) المرض:

ایسا مرض جو سفر کی وجہ سے بڑھ رہا ہو۔

#### (۶) موت المحرم أو الزوج للمراة:

عورت کے محرم یا شوہر کا ایسی حالت میں فوت ہو جانا کہ ابھی مکہ مکرمہ تک پہنچنے کے لیے شرعی سفر یا اس سے زیادہ کا فاصلہ باقی ہو۔ یہ حکم اس عورت کا بھی ہے جس نے حج یا عمرے کے لیے احرام تو باندھ لیا ہو، لیکن احرام باندھنے



کے بعد اس کو محرم یا شوہر دستیاب نہ ہو سکے۔

(۷) حلاک المفقۃ: حج کے اخراجات کا بلاک ہو جانا یا چوری ہو جانا یا ختم ہو جانا بھی احصار کا سبب ہے۔

(۸) بلاک المرحلۃ:

اگر سواری کا جانور ایسی جگہ بلاک ہو جائے جہاں سے پیدل مکہ جانا ناممکن یا سخت مشکل ہو اور نفقہ بھی اتنا نہ ہو جس سے دوسری سواری خرید لے تو محصر شمار ہوگا۔

(۹) العجز عن المشی:

احرام باندھنے کے بعد شروع ہی سے تلپنے سے عاجز ہو اور سواری پر قدرت نہ ہو۔

(۱۰) الضلالۃ عن الطريق:

جو شخص عرفات یا مکہ کا راستہ گم کر دے اور اس کو کوئی ایسا شخص نہ مل سکے جو اس کو راستہ دکھائے تو وہ بھی محصر شمار ہوگا۔

(۱۱) منع الزوج زوجتہ:

نفل حج یا عمرے کا احرام باندھنے کے بعد شوہر کا اپنی بیوی کو منع کرنا بھی احصار کا سبب ہے، بشرط یہ کہ شوہر نے ابتدا سے اجازت نہ دی ہو۔ اسی طرح فرض حج کی ادائیگی کے لیے اگر عورت کو کوئی محرم دستیاب ہو تو شوہر کا منع کرنا احصار نہیں ہوگا۔

(۱۲) العدة:

احرام باندھ لینے کے بعد شوہر کی وفات یا طلاق کی وجہ سے عدت طاری ہو جانا بھی احصار کا سبب ہے۔ (۱)

احصار کا حکم:

احصار کا حکم دو قسم پر ہے: تحلل، یعنی احرام کو لٹا اور تحلل کے بعد حج یا عمرے کی قضا لانا۔

(۱) تحلل..... احصار کا تحقق ہو جانے کے بعد اگر محصر چاہے تو وہ اسی وقت مکہ مکرمہ (حرم) کو قربانی کا جانور بھیج کر یا جانور خریدنے کے لیے اس کے پیسے بھیج کر اس جانور کے ذبح ہونے کے فوراً بعد خود کو احرام سے چھڑا سکتا ہے، تاکہ احرام کی طوالت سے محرم کو ضرر لاحق نہ ہو، تاہم واجب ہے کہ بھیج جانے والے شخص سے ایک خاص دن اور وقت کا وعدہ

(۱) إرشاد الساری إلى مناسک الحلا علی ساری، باب الإحصار، ص: ۵۳۲-۵۳۶، غنیۃ الناسک، باب الإحصار،

لے کر اسی وقت کے بعد احرام کھول دے۔ مقررہ وقت سے پہلے محظورات احرام کے ارتکاب پر بالکل اسی طرح دم واجب ہوگا جس طرح غیر محرم پر واجب ہوتا ہے۔ یہ حکم بہر صورت جواز کا ہے، تاہم زیادہ مناسب یہ ہے کہ تحلل کیے بغیر احرام کی حالت میں رکاوٹ ختم ہونے کا انتظار کرے (اگر ختم ہونے کی امید ہو) اگر رکاوٹ ختم ہوگئی تو جا کر حج ادا کر لے اور اگر رکاوٹ ایام حج ختم ہونے کے بعد زائل ہوگئی تو حرم جا کر عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے نکل جائے، مذکورہ طریقے پر احرام سے نکلنا حنفیہ کے ہاں افضل ہے۔ ایسی صورت میں اس پر ہدی بھیجنا واجب نہیں۔ (۱)

### احصار ختم ہونے کے بعد قربانی کے جانور یا حج پانے کی مختلف صورتیں:

احصار کے تحقق کے بعد اگر محرم نے تحلل کے لیے قربانی کا جانور حرم کی طرف بھیج دیا ہو اور اس کے بعد احصار کا سبب، یعنی مانع ختم ہو جائے تو اس کی چار صورتیں بن سکتی ہیں، جن میں سے ہر ایک کا حکم یوں ہے:

(۱)..... حج اور ہدی دونوں کو پاسکتا ہو تو سفر کر کے حج ادا کرنا فرض ہے۔ ایسی صورت میں ہدی کے ذریعے احرام سے نکلنا جائز نہیں۔

(۲)..... حج اور ہدی دونوں پر قادر نہ ہو تو حرم میں ہدی ذبح ہونے کے فوراً بعد احرام سے نکل جائے۔

(۳)..... صرف ہدی پاسکتا ہو اور حج نہیں تو ایسی صورت میں بھی تحلل کر لے، تاہم مذکورہ دونوں صورتوں میں حرم جا کر عمرہ کے افعال کے ذریعے احرام سے نکلنا زیادہ افضل ہے۔

(۴)..... صرف حج پاسکتا ہو اور ہدی نہیں تو استسنا تحلل کے ذریعے احرام سے نکل سکتا ہے۔ حنفیہ کے ہاں محرم کا مال (قربانی کا جانور) بچانے کے لیے اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے، تاہم اگر محرم جا کر حج ادا کر لے تو یہ زیادہ بہتر صورت ہے۔ عمرہ کے احرام میں اس کی صرف دو صورتیں بن سکتی ہیں، اس لیے کہ عمرہ کے لیے مخصوص وقت مقرر نہیں، وہ دو صورتیں یہ ہیں:

(۱)..... عمرہ اور ہدی دونوں پاسکتا ہو تو سفر کر کے عمرے کی ادائیگی ضروری ہے۔

(۲)..... اگر صرف عمرے پر قدرت ہو اور ہدی نہ پاسکتا ہو تو حج کی طرح استسنا ہدی کے ذریعے تحلل کر سکتا ہے۔ (۲)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، باب الإحصار: ۴/۶، بدائع الصنائع، فصل فی حکم الإحصار: ۱۹۱/۳-۱۹۲، ارشاد الساری إلی مناسک الملا علی قاری، باب الإحصار، فصل فی بحث الہدی، ص: ۴۵۸، وغنیۃ الناسک، باب الإحصار، فصل فی حکم الإحصار، ص: ۳۱۱

(۲) ارشاد الساری إلی مناسک الملا علی قاری، باب الإحصار، فصل فی ذوال الإحصار، ص: ۴۶۵-۴۶۷، وغنیۃ الناسک، باب الإحصار، فصل فی حکم الإحصار، ص: ۳۱۱

## تحلل کے بنیادی احکام:

- (۱)..... جانور بھیجنے کے وقت تحلل، یعنی احرام سے نکلنے کی نیت کرنا ضروری ہے۔ (۱)
  - (۲)..... حرم بھیجے جانے والے جانور کا ذبح ہونا تحلل کے لیے ضروری ہے۔ صرف جانور بھیجتا یا جانور خریدنے کے لیے پیسے دینا کافی نہیں۔ ذبح کرنے کے بعد حلق یا تقصیر کے بغیر بھی تحلل حاصل ہو جاتا ہے۔ (۲)
  - (۳)..... حج افراد اور محض عمرے کی نیت سے احرام باندھنے والے شخص پر تحلل کے لیے ایک ہی دم واجب ہے، جب کہ قارن پر دو دم واجب ہوں گے، لہذا ایک دم بھیجنے سے قارن احرام سے نہیں نکل سکتا۔ (۳)
  - (۴)..... حنفیہ کے ہاں احصار کی قربانی کے لیے مخصوص مکان حرم ہے، لہذا کوئی بھی شخص محصر کی طرف سے دکیل یا ناب بن کر حرم میں قربانی کر لے، غیر حرم میں قربانی کرنے سے تحلل جائز نہیں۔ (۴)
  - (۵)..... حنفیہ کے مشہور اور مفتی بہ قول کے مطابق احصار کی قربانی کے لیے کوئی مخصوص وقت مقرر نہیں۔ ایام نحر کے دوران، اس سے پہلے یا اس کے بعد کسی بھی وقت احصار کی قربانی کیا جاسکتی ہے۔ (۵)
- احصار کی قربانی سے عاجز ہونے کا حکم:

حنفیہ کے ہاں اگر کوئی شخص احصار کی قربانی خریدنے اور بھیجنے پر قہر نہ ہو یا اس کو کوئی ایسا شخص نہ ملے جو اس کے لیے حرم میں قربانی کر سکے تو وہ عمر بھر احرام کی حالت میں رہے گا۔ کوئی بھی صدقہ یا رزق وغیرہ قربانی کا قائم مقام نہیں بن سکتا، بلکہ احرام سے نکلنے کے لیے یا تو اپنی طرف سے حرم میں قربانی کر لے اور یا مکہ مکرّمہ جا کر عمرہ کے افعال کے ذریعے احرام سے نکل جائے۔ (۶)

## قربانی کے بغیر احرام سے نکلنا:

قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو شخص بھی کسی انسانی حق کی وجہ سے حج یا عمرے سے رک جائے تو اس کے حلال ہونے

(۱) ارشاد النساوی إلی مناسک النبی علی قاری، باب الإحصار، فصل فی عت الیحدی: ۵۸، ۵۹، ۶۰، غنیۃ الناسک، باب الإحصار، فصل فی مالوزال إحصار، ص: ۳۶۵، (۲) الدر المختار مع مشررہ المختار، کتاب الحج، باب الإحصار: ۴/۶، (۳) الدر المختار مع رد المحتار حوالہ: ۴/۶، ۵، ارشاد النساوی حوالہ بالا (۴) ارشاد النساوی حوالہ بالا، بدائع الصنائع، فصل فی حکم الإحصار: ۳/۱۹۳، (۵) البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحصار: ۳/۹۷، ۹۸، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، باب الإحصار: ۴/۵، (۶) بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی حکم الإحصار: ۳/۹۷، الفتاویٰ المنہدیۃ، کتاب الناسک، الباب الثانی عشر فی الإحصار: ۱/۲۵۵

کے لیے حرم میں قربانی کرنے تک کا اختیار ضروری نہیں، مثلاً کسی عورت یا غلام اور لونڈی نے شوہر اور مالک کی اجازت کے بغیر نفل حج یا عمرے کا احرام باندھ لیا ہو تو شوہر اور مالک کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ فوراً ان کو حلال ہونے کا حکم دیں، تاہم حال ہونے کے بعد دونوں پر لازم ہے کہ وہ احصار کی قربانی کے لیے جانور یا پیسے بھیج کر حرم میں قربانی کرائیں۔ (۱)

**احصار کا دوسرا حکم ”حج یا عمرے کی قضا لانا“:**

قضالانے کی دو صورتیں ہیں: (۱)..... اگر محصر نے قربانی کے ذریعے اپنے آپ کو حلال کیا ہو تو چھوڑے ہوئے حج یا عمرے کی قضا لانے کی درج ذیل صورتیں ہیں:

(الف)..... صرف حج کے لیے احرام باندھنے کے بعد احصار کا معاملہ پیش آئے تو آئندہ سال قضا کرتے وقت حج کے ساتھ ساتھ عمرہ بھی ادا کرنا ہوگا، اسی طرح آئندہ سال حج ادا کرتے وقت قضا کی نیت بھی ضروری ہوگی۔

(ب)..... اور اگر احرام حج قرآن کا ہو تو آئندہ سال قضا کرتے وقت ایک حج اور دو عمرے ادا کرنے ہوں گے، تاہم قضا لاتے وقت احرام میں اس کو اختیار ہے، چاہے قرآن کے لیے احرام باندھ لے اور چاہے افراد کے لیے احرام باندھ کر بقیہ دو عمرے الگ الگ ادا کر دے۔ اس صورت میں بھی قضا کی نیت ضروری ہے۔

(ج)..... اور اگر احرام صرف عمرے کا ہو تو احصار ختم ہونے کے بعد کسی بھی وقت قضا کی نیت سے صرف ایک عمرہ ادا کر لے، بس یہی ایک ہی عمرہ قضا کے لیے کافی ہے۔ (۲)

### قضالانے وقت نیت کرنے کی حیثیت:

اگر نفل حج کا احرام باندھنے کے بعد احصار پیش آئے اور آئندہ سال قضا لانا چاہے تو بالافتاق نیت ضروری ہے، تاہم اگر احرام فرض حج کا ہو تو قضا لاتے وقت کسی نیت کی ضرورت نہیں۔

(۲)..... اور اگر محرم نے عمرے کے افعال کے ذریعے اپنے آپ کو حلال کیا ہو تو تحلل کا عمرہ ادا دگیا، لہذا اب آئندہ سال قضا کرتے وقت اس پر کوئی اور عمرہ واجب نہیں۔ اسی طرح اگر احصار ایسے وقت ختم ہو جائے کہ اسی سال حج ادا ہو سکے تو اس صورت میں بھی کسی اور عمرے کی ضرورت نہیں ہوگی۔ (۳)

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار کتاب الحج، باب الإحصار: ۴/۴، غنیۃ الناسک، فصل فی المحصر الذی یتحلل بہ غیر الہدی، ص: ۳۱۵۔ (۲) التہذیب مع فتح القدیر، کتاب الحج: ۵۵/۵۷، ارشاد الساری، باب الإحصار، فصل فی قضاء ما أحرم بہ، ص: ۴۶۸۔ (۳) غنیۃ الناسک، فصل فی قضاء ما حل منه المحصر، ص: ۳۱۴، ۳۱۵، ارشاد الساری، باب الإحصار، فصل فی قضاء ما أحرم بہ، ص: ۴۶۸، ۴۶۹۔

## باب الإحصار (احصار کے متعلق مسائل) فرض حج میں خاوند کی اجازت کا حکم

سوال نمبر (260):

اگر کسی خاتون پر مال دار ہونے کی وجہ سے حج فرض ہو اور وہ کسی محرم کے ساتھ حج پر جانے کی خواہش مند ہو، لیکن خاوند جانے نہیں دیتا ہو تو کیا یہ خاتون خاوند کی اجازت کے بغیر حج کے لیے جاسکتی ہے؟ کیا محرم کی موجودگی کے باوجود خاوند کا منع کرنا احصار کے ضمن میں تو نہیں آتا؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

دین اسلام ایک فطرتی دین ہے جس میں مرد و عورت کے لیے یکساں طور پر کامل ضابطہ حیات موجود ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ارکان اسلام میں سے کوئی رکن اگر مرد پر اپنے مقررہ وقت میں فرض ہوتا ہے تو اسی طرح عورت پر بھی اسی وقت میں فرض ہوتا ہے، جس کی ادائیگی کے لیے کسی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

لہذا اگر کسی عورت پر حج فرض ہو جائے تو اس کے لیے خاوند سے اجازت لینا ضروری نہیں، بلکہ وہ خاتون خاوند کی اجازت کے بغیر بھی حج کر سکتی ہے، بشرط یہ کہ کوئی محرم ساتھ ہو۔ ایسی صورت میں خاوند کا بیوی کو فریضہ حج سے منع کرنا جائز نہیں اور نہ ہی یہ منع کرنا احصار کے زمرے میں آسکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ولیس لزوم جنبا منعها) أي إذا كان معها محرم، وإلا فلا منعها كما يمنعها عن غير حجة

الإسلام. (۱)

ترجمہ:

خاندنیوں کو فرض حج کرنے سے منع نہیں کر سکتا، یعنی اگر عورت کے ساتھ محرم ہو تو اس کو خاندن منع نہیں کر سکتا، اگر محرم نہ ہو تو پھر اس کو منع کر سکتا ہے۔ جس طرح نکاح حج سے خاندنیوں کو منع کر سکتا ہے۔



### عمرہ سے احصار کا حکم

سوال نمبر (261):

ایک آدمی نے اذان گئی عمرہ کی نیت سے احرام باندھا ہو، مگر بعد میں راستہ مسدود ہو جانے کی وجہ سے یعنی ایئرپورٹ پر سعودی عرب جانے کی اجازت نہ ملنے کی وجہ سے مکہ نہ جاسکے۔ تو اب اس شخص کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

بیشوا تنہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ محرم کا کسی خوف، دشمن، بیماری یا کسی اور وجہ سے افعال حج یا افعال عمرہ پورا کرنے سے رک جانے کو شریعت کی اصطلاح میں ”احصار“ کہتے ہیں، یعنی روکنا۔ احصار چونکہ محرم کی طرف سے ایک قسم کی جہالت ہے، اس لیے اگر کسی نے صرف حج یا صرف عمرہ کا احرام باندھا ہو، پھر محصر ہوا تو اس پر لازم ہے کہ وہ ہدی کسی کے ذریعے حرم بھیج دے یا اس کی قیمت کسی ایسے شخص کو دے دے، جو وہاں مقیم ہوتا کہ وہ اس سے ہدی خرید کر وہاں کسی متعین تاریخ کو ذبح کر دے تو یہ محصر اس کے ذبح کے بعد حلال ہو جائے گا۔ اس کے بغیر احرام کھولنے سے حلال نہیں ہوگا۔ اسی حالت احصار میں جو جہالت (خلاف احرام فعل) کرے گا تو دوم وغیرہ لازم ہوگا۔ احصار ختم ہونے کے بعد عمرہ کی قضا واجب ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

واما حکم الاحتصار: فہو ان یبعث بالہدی، أو یسمنہ لیشتري بہ ہدیاً، و یذبح عنہ، و مالہ یذبح لا یحلی، و ہو قول عامۃ العلماء، سواء شرط عند الاحرام الإہلال بغیر ذبح عند الاحتصار، أو نہ بشرط، و یجب أن یواعد يوماً معلوماً یذبح عنہ، فیحل بعد الذبح، ولا یحل قبلہ، حتی لو فعل

شیءاً من محظورات الإحرام قبل ذبح الهدي يجب عليه ما يجب على المحرم إذا لم يكن محصراً. (۱)

ترجمہ:

احصار کا حکم یہ ہے کہ قربانی کا جانور یا اس کی قیمت مکہ مکرمہ بھیج دے، تاکہ اس کی قربانی خرید کر حرم شریف میں اس کی طرف سے ذبح کی جائے اور جب تک وہ قربانی ذبح نہ ہو وہ احرام سے حلال نہ ہوگا۔ عام علما کا یہی قول ہے، خواہ احرام باندھتے وقت احصار کی صورت میں قربانی ذبح کرنے کی شرط لگائی ہو یا نہیں، دونوں کا حکم برابر ہے اور یہ واجب ہے کہ ایک دن مقرر کر کے وعدہ لے لے جس میں اس کی طرف سے قربانی ذبح کی جائے گی، پس وہ اس قربانی کے ذبح ہونے کے بعد احرام سے حلال ہو جائے گا اور ذبح سے پہلے احرام سے حلال نہ ہوگا، حتیٰ کہ اگر اس نے اس قربانی کے ذبح ہونے سے پہلے کوئی ایسا فعل کیا جو احرام کی حالت میں منع ہو تو اس پر وہی کچھ واجب ہوگا جو محرم پر محصر نہ ہونے کی حالت میں واجب ہوتا ہے۔



## باب حج البدل

(مباحث ابتدائیہ)

## حج بدل کی تعریف:

فقہائے کرام حج بدل کو "الحج عن الغير" یا "النیابة فی الحج" کے عنوان سے بھی ذکر کرتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ "کوئی شخص حج فرض ہونے کے بعد اس کی ادائیگی سے عاجز ہو اور وہ اپنی جگہ کسی اور کو حکم کر کے حج کے لیے بھیج دے۔" کسی کے حکم کے بغیر اس کی طرف سے حج کرنا حج بدل نہیں کہلاتا، چاہے وہ فرض حج ہو یا نفلی حج، بلکہ ایسا حج ادا کرنے والے ہی کی طرف سے ادا ہوگا، اگرچہ وہ ادائیگی کے بعد اس کا ثواب کسی کو بخش سکتا ہے۔ (۱)

## عبادات میں نیابت کا اصول:

عبادات تین طرح کی ہیں:

(۱) نفلانی مالی عبادات..... جیسے زکوٰۃ اور صدقہ الفطر، ان میں مطلقاً نیابت درست ہے، اگرچہ نائب ذمی ہی کیوں نہ ہو اور چاہے اصل شخص خود زکوٰۃ ادا کرنے پر قادر ہو یا نہ ہو۔

(۲) نفلانی بدنی عبادات..... جیسے نماز اور روزہ، ان میں مطلقاً نیابت درست نہیں، چاہے اصل شخص خود ادا کرنے پر قادر ہو یا نہ ہو۔

(۳) وہ عبادات جو مالی اور بدنی دونوں ہوں..... جیسے حج، اس میں نیابت درست ہے، البتہ اگر فرض ہو تو شرط یہ ہے کہ اصل شخص خود ادائیگی سے عاجز ہو اور اگر نفلی حج ہو تو مطلقاً جائز ہے۔

## حج بدل کے جواز کے لیے شرائط:

فقہائے کرام کے ہاں فرض حج میں نیابت کی درستگی کے لیے بیس شرائط ہیں۔ نفلی حج کے لیے شرائط آٹھ آ رہی

تھیں۔

(۱) جس کی طرف سے حج ادا کیا جا رہا ہو، اس پر ابتداءً حج فرض ہو چکا ہو۔

(۲) اصل شخص خود جسمانی صحت کے اعتبار سے حج ادا کرنے سے عاجز ہو۔



(۲) اصل شخص حج بدل کرانے کے بعد سے لے کر وفات تک خود حج ادا کرنے پر قادر نہ ہو سکے، اگر قادر: واثقاً، یعنی بذات خود حج ادا کرنا ہوگا۔

(۳) اصل شخص نے نائب کو حج بدل کا حکم دے دیا ہو۔ اصل شخص اگر مر گیا ہو تو اس کے وصی کا حکم بھی کافی ہے۔ وارث اپنے مورث کی طرف سے حکم کے بغیر بھی حج بدل کر سکتا ہے۔

(۵) نائب شخص اصل شخص کے مال سے حج کر لے، اگر اپنے مال سے تبرع کرتے ہوئے حج کر لیا تو اس کی طرف سے کافی نہیں ہوگا۔

(۶) احرام باندھتے وقت اس شخص کی طرف سے حج کی نیت کی جائے، جو حج بدل کر رہا ہے۔ بہتر یہ ہے کہ تلبیہ پڑھتے وقت اس کا نام لے کر یوں کہے "لبیک عن فلان"۔

(۷) صرف ایک اور معین شخص کی طرف سے حج بدل کرنے کی نیت سے احرام باندھا ہو۔

(۸) صرف ایک حج کا احرام باندھ لے۔ اگر دو مختلف حجوں کا احرام باندھ لیا تو جائز نہیں۔

(۹) اگر اصل شخص نے حج بدل کرانے کے لیے متعین شخص کا نام لے کر بقیہ لوگوں کی نفی کی ہو تو وہی متعین شخص اس کی طرف سے حج کرے گا۔ ورنہ کسی اور کو حج بدل کے لیے نہیں بھیج سکتے، البتہ اگر اوروں کی نفی نہ کرے تو پھر اس معین شخص کے انکار یا موت کی وجہ سے آمر کے ورنہ کسی اور سے بھی حج بدل کر سکتے ہیں۔

(۱۰) نائب شخص خود حج ادا کرے۔ اگر اصل شخص یا اس کے وصی کی اجازت کے بغیر اس نے کسی اور کو حج کے لیے بھیج دیا تو جائز نہیں۔

(۱۱) اگر میت نے حج کی وصیت کی ہو اور اس کے لیے مال اور مکان متعین نہ کیا ہو تو میت کے اصل وطن سے حج بدل کے لیے شخص بھیجا جائے گا، بشرط یہ کہ اس کا ٹکٹ ترکہ حج کے لیے کافی ہو سکے۔ اگر ٹکٹ ترکہ کافی نہ ہو سکے تو پھر جہاں سے اخراجات کم ہوں اور ٹکٹ پورا ہو سکتا ہو، استمناؤ ہاں سے بھیج دیا جائے۔

(۱۲) حج پر مامور شخص سوار ہو کر حج کرے گا، پیدل نہیں۔ تاکہ اصل شخص حج کے معروف اخراجات برداشت کر سکے۔

(۱۳) سفر کی نوعیت آمر کے حکم کے مطابق ہوگی، لہذا اگر آمر نے صرف حج کی اجازت دی ہو اور مامور عمرہ (تمتع) کا احرام باندھ کر اولاً عمرہ ادا کرے، پھر میقات سے دوبارہ احرام باندھ کر حج ادا کرے، پھر بھی جائز نہیں، اس لیے کہ اس

نے آمر کے حکم کی مخالفت کر کے سفر کی نوعیت ہی بدل دی۔

(۱۴) اگر آمر نے متعین میقات سے احرام باندھنے کی شرط لگائی ہو تو اسی میقات سے احرام باندھنا ہوگا اور اگر حکم مطلق

ہو تو پھر آمر کے وطن کے لیے۔ میقات مقرر ہو، اسی سے احرام باندھا جائے گا۔

(۱۵) مامور حج کے بنیادی مناسک اور احکامات میں آمر کی مخالفت نہیں کرے گا، لہذا اگر حج افراد کا حکم ہونے کے بعد مامور نے حج تمتع ادا کر لیا تو یہ حج مامور کی طرف سے ہوگا اور وہ آمر کے اخراجات کا ضامن ہوگا، تاہم اگر حکم مطلق حج کا ہو اور مامور نے حج قرآن کر لیا تو صاحبین کے ہاں یہ مخالفت متصور نہیں ہوگی، تاہم دم قرآن پھر بھی مامور کے ذمے ہوگا، آمر کے ذمے نہیں ہوگا۔

(۱۷) مامور حج کو فوت نہ کرے۔ اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر حج کے فوت ہونے میں اس کی ذاتی مصروفیت اور کوتاہی کا عمل دخل ہو تو وہ ہونے والے خرچ کا ذمہ دار ہوگا، البتہ اگر وہ آئندہ سال اپنے مال سے آمر کے لیے حج ادا کرے تو وہ آمر کی طرف سے کافی ہو جائے گا اور مامور ضمان سے بچ جائے گا۔

اور اگر حج کا فوت ہونا آفت سماوی (مرض، احصار وغیرہ) کی وجہ سے ہو تو ایسی صورت میں مامور پر فقہ کا تاوان نہیں، بلکہ فوت شدہ حج کی قضا اپنی طرف سے کر لے (قضاء لما لم یذم بالشرع) اور آمر کے لیے حج کرنے کے لیے وہ آمر ہی ہے رقم لے لے۔

(۱۸) آمر اور مامور دونوں مسلمان ہوں، البتہ وحی کا مسلمان ہونا ضروری نہیں۔

(۱۹) آمر اور مامور دونوں صاحب عقل ہوں۔

(۲۰) مامور حج کے مناسک کی تمیز رکھنے والا ہو، لہذا امراتہ کے ذریعے حج بدل کرنا جائز ہے۔ (۱)

کون سی اشیا حج بدل کے لیے شرط نہیں:

بالغ ہونا، آزاد ہونا اور مرد ہونا حج بدل کی ادائیگی کے لیے شرط نہیں۔ اس طرح یہ بھی شرط نہیں کہ مامور نے اولاً اپنا فرض ادا کیا ہو، تاہم ایسے شخص کے لیے مناسب یہ ہے کہ وہ اولاً اپنا فرض حج ادا کرے۔ مذکورہ اشیا اگرچہ حج بدل کی صحت کے لیے شرط نہیں، تاہم مذکورہ افراد کے ذریعے حج بدل ادا کرنے میں کراہیت بہر صورت موجود ہے۔ (۲)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النحر، باب الحج عن الغير ومطلب شروط الحج عن الغير عشرون: ۱۳/۴، ۲۰، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغير: ۲۵۷/۶، ۲۵۸، غنیۃ الناسک، باب الحج عن الغير، فصل فی شرائط النيابة، ص: ۳۲۰-۳۳۷، المبسوط، کتاب المناسک، باب النحر عن الميت وغیرہ: ۱۵۵/۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغير: ۲۵۷/۶، غنیۃ الناسک، باب الحج عن الغير، فصل فی ما یجس من شرائط النيابة فی الحج، ص: ۳۳۷

نقلی حج کے لیے شرائط:

اگر کوئی شخص کسی کے حکم سے اس کے لیے نقلی حج کر رہا ہو تو مذکورہ میں شرائط میں سے پہلی تین شرائط کے علاوہ  
بقیہ شرائط کی رعایت ضروری ہوگی۔ (۱)

میت کی طرف سے حج:

اگر کسی شخص پر حج فرض ہو گیا ہو اور ادا کرنے سے پہلے فوت ہو گیا ہو تو اگر حج کی وصیت بھی نہ کی ہو تو گنہگار  
ہوگا۔ اگر کوئی بلا وصیت اس کی طرف سے حج کر دیں تو امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ یہ اس کے لیے کافی ہو جائے گا اور  
اگر حج کی وصیت کی ہو تو محض وصیت فریضہ حج کی ادائیگی کے لیے کافی نہیں، جب تک اس کی طرف سے حج ادا نہ  
ہو جائے، میت کی طرف سے حج بدل کے لیے دی شرطیں ہیں جو زندگی میں حج بدل کرنے کی ہیں۔ مذکورہ شرائط میں  
سے شرط نمبر ۱۱ خصوصی طور پر میت کے لیے ہے۔ (۲)

چند متفرق ضروری احکام:

- (۱) جو شخص دوسرے کی طرف سے حج بدل ادا کرے، اس حج بدل کی وجہ سے خود اس کا حج ادا نہ ہوگا۔
- (۲) بہتر یہ ہے کہ حج بدل کے لیے ایسا شخص منتخب کیا جائے جس نے اپنا فرض حج ادا کیا ہو اور وہ حج کے احکام اور مسائل کا عالم ہو، عاقل اور مرد ہو۔
- (۳) حج بدل کرنے والا بلا ضرورت یا اپنی شخص ضرورت کے تحت کہیں زیادہ قیام کر لے تو ایسے قیام کے اخراجات کا خود  
ذمہ دار ہوگا۔ یہ تکم ہر اس فعل کا ہے جو حج بدل کے سفر کی ضروریات سے ہٹ کر ذاتی ضرورت یا خواہش کی وجہ سے  
ہو۔ (۳)



(۱) غیۃ المسلک، باب الحج عن الغير، ص: ۳۳۶

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الخامس عشر فی الوجوب بالحج: ۱/۵۹، ص: ۵۹، غیۃ المسلک، باب الحج عن الغير، ص: ۳۳۶

فی شرائط السیادة، الشرط المعادی، عشر، ص: ۳۴۹

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغير: ۱/۵۸، ص: ۵۸

## باب حج البدل (حج بدل کے متعلق مسائل)

حج بدل کرنے والے کا غنی ہونے کی صورت میں دوبارہ سفر حج

سوال نمبر (262):

اگر ایک غریب شخص سے کسی نے حج بدل کر دیا ہو اور کچھ عرصہ بعد وہ خود صاحب استطاعت بن گیا ہو تو کیا اس پر حج فرض ہوتا ہے یا نہیں؟ یعنی حج بدل کرنے سے انسان کا اپنے فرض حج سے ذمہ فارغ ہوتا ہے یا نہیں؟

بیشوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حج اسلام کا ایک اہم رکن ہے جو مالی و بدنی عبادات کا مجموعہ ہے۔ حج ہر ذی استطاعت پر فرض ہوتا ہے اور اس پر بذات خود ادا کرنا لازمی ہے، لیکن بسا اوقات عذر شرعی کی بنا پر معذور شخص دوسرے شخص سے حج بدل کروا سکتا ہے اور مامور کے حج کرنے سے معذور شخص، یعنی آمر کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے، لیکن مامور کے ذمہ سے فریضہ حج ساقط نہیں ہوتا، لہذا ذی استطاعت ہونے کی صورت میں اسے دوبارہ حج ادا کرنا ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ثم الصحيح - المذهب فبمن حج عن غیره أن أصل الحج يقع عن المحجوج عنه، ولهذا لا

يسقط به الفرض عن المأمور وهو الحاج. (۱)

ترجمہ: پھر مذہب میں صحیح حکم یہ ہے کہ جو شخص دوسرے کی طرف سے حج کرے، اس کا اصل حج اس کی طرف سے واقع ہوتا ہے، جس کی طرف سے اس نے حج کیا، اسی لیے حج کرنے والے کا فرض حج اس سے ساقط نہیں ہوتا، حالانکہ وہ حاجی کہلاتا ہے۔



## حج بدل پر جانے والے شخص کے اہل و عیال کے اخراجات کا حکم

سوال نمبر (263):

ایک دولت مند آدمی جس پر حج فرض ہو چکا ہو، معذور ہونے کی وجہ سے سفر کے قابل نہ ہو، جس کی بنا پر وہ کسی دوسرے آدمی کو اپنی جگہ حج بدل ادا کرنے کا حکم کرے تو آمد و رفت کے اخراجات کے علاوہ مامور کے گھر اور اہل و عیال کے اخراجات کس کے ذمے ہوں گے؟

بیشواؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کوئی شخص واقعی معذور ہو اور اس کا عذر ایام حج سے مسلسل جاری ہو تو ایسی حالت میں دوسرے شخص کو حج بدل کے لیے بھیجا جاسکتا ہے۔ فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اس سفر حج میں مامور کا خرچہ (آمد و رفت، کھانا پینا اور لباس) آمر پر لازم ہے۔

تاہم مامور کے گھر اور اہل و عیال کے اخراجات کا لزوم کتب فقہ سے ثابت نہیں، لہذا اس کا مطالبہ مناسب نہیں رہے گا، بلکہ گھریلو اخراجات کا مطالبہ درحقیقت اس نیک عمل کے عوض میں اجرت طلب کرنے کے مترادف ہے، جو جائز نہیں، البتہ اگر برضائے خویش اس کے گھر اور اہل و عیال کے اخراجات بھی برداشت کرے تو جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ہی ما یکنفی الحاج المأمور لذلک بہ وإیابہ إلی بلدالمیت منفقاً علی نفسه بالمعروف من غیر تبذیر، ولا تقنیر من طعام، وإدام، ومنه اللحم، وشراب، وثیاب فی الطريق. (۱)

ترجمہ:

اور خرچہ اتنی مقدار میں ہو کہ مامور کے آنے جانے کے لیے کافی ہو کہ بغیر کسی اسراف اور بخل کے اپنے آپ پر معروف طریقے سے خرچ کرے۔ اس کے خرچے میں کھانا، سالن، گوشت اور پینے کی کوئی چیز اور راستے میں پہننے کے کپڑے شامل ہیں۔



منبأ عدم اشتراط الأحرار، فلو استأجر حلاً بان قال: استأجرتك على أن تحج عني بكذا لم يحضر حجه. (۱)  
ترجمہ:

حج بدل کے شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ اجرت کی شرط نہیں لگائی جائے گی، پس اگر کسی نے کسی آدمی کو اجرت پر لیا اور کہا کہ: میں تم کو اتنی اجرت دوں گا اس کے بدلے تم میرے لیے حج ادا کرو تو اس کا حج جائز نہیں۔  
حج بدل میں مامور کا آمر کے ملک یا شہر سے جانا

سوال نمبر (264):

ایک صاحب استطاعت شخص جس پر حج فرض ہے، لیکن بیچہ معذوری سفر حج کا قابل نہیں تو کیا سعودی عرب میں مقیم اس کا دوست اس کی طرف سے حج بدل کر سکتا ہے؟ یا آمر کے شہر سے مامور کا جانا ضروری ہے؟  
بیشوا انو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ حج ایک اہم فریضہ ہے، جس کی ادائیگی ہر صاحب استطاعت پر فرض ہے، البتہ اگر کوئی شخص ایسا معذور ہو کہ مرتے دم تک فریضہ حج کی ادائیگی پر قادر ہونے کی امید نہ ہو تو اس صورت میں وہ اپنی طرف سے کسی کو حج بدل کرنے کے لیے بھیج سکتا ہے۔ تاہم حج بدل میں مامور کا آمر کے ملک یا شہر سے جانا ضروری ہے۔ سعودی عرب میں مقیم شخص کا حج کرنے سے آمر کا فرض حج ادا نہ ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

أن يحج راكباً، فلو حج ما شيئاً ولو بأمره ضمن النفقة، والمعتبر ركوب أكثر الطريق إلا أن ضاقت النفقة فحج ما شيئاً جاز. الحادی عشر أن يحج عنه من وطنه. (۲)

(۱) الدر المختار علی صدر رد المختار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۴/۱۷، ۱۸

(۲) رد المختار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب شروط الحج عن الغير عشر: ۴/۱۷

ترجمہ:

اس کو چاہیے کہ سوار ہو کر حج کرے، اگر پیدل چل کر حج کیا، اگر چہ آمر کے حکم سے ہو تو نفقہ کا ضامن ہوگا اور سوار ہونے کا اعتبار اکثر سفر کو دیکھ کر کیا جائے گا، البتہ اگر نفقہ کم ہو جائے تو ایسی صورت میں اگر اس نے پیدل چل کر حج کر لیا تو جائز ہے گا۔ اور گیارہویں شرط یہ ہے کہ حج بدل کرنے والا آمر کے وطن سے چل کر حج کرے۔



### حج بدل کے بعد آمر کے وطن یا گھر واپس آنا

سوال نمبر (265):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص نے کسی دوسرے شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کے لیے مکہ معظمہ بھیجا ہو تو جس طرح حج بدل کے لیے جاتے وقت وہ آمر کے وطن سے جائے گا تو کیا اسی طرح واپس آتے وقت بھی وہ آمر ہی کے وطن اور شہر میں آئے گا؟ اور اس کے مکان پر جانا بھی ضروری ہے یا نہیں؟ اور اگر مامور سعودی عرب ہی میں مقیم ہو جائے تو اس صورت میں حج بدل ادا ہوگا یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حج بدل میں مامور کا آمر کے ملک یا شہر سے جانا ضروری ہے، البتہ حج بدل ادا کرنے کے بعد آمر کی جائے سکونت، شہر یا ملک واپس آنا ضروری نہیں۔

اگر کہیں مامور حج کے بعد وہیں مقیم ہو جائے یا اپنے شہر و مکان چلا جائے تو اس سے حج متاثر نہیں ہوگا، بلکہ حج بدل ادا ہو جائے گا۔ تاہم بہتر و افضل تو یہی ہے کہ واپس آ جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولمّا أحج رجلاً بؤدی الحج ویقیم بمکة جاز، والأفضل أن یحج ویرجع، وإذا فرغ العامور بالحج من الحج، ونوی الإقامة خمسة عشر يوماً فمساعداً أنفق من مال نفسه، ولو أنفق من مال الأمر

بضمن. (۱)

ترجمہ:

جب کسی شخص نے کسی آدمی کو اپنی طرف سے حج پر بھیجا، تاکہ حج کرے اور وہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہو جائے تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ وہ حج کر کے واپس لوٹے، جب مامور بالْحَج حج کرنے سے فارغ ہوا اور اس نے وہاں پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کر لی تو وہ ان دنوں کے لیے اپنے مال سے خرچ کرے اور اگر اس نے ان دنوں میں آمر کے مال سے خرچ کیا تو ضامن ہوگا۔



### باپ کی طرف سے بیٹے کا حج ادا کرنا

سوال نمبر (266):

اگر معذور شخص اپنی جگہ اپنے بیٹے کو حج کے لیے بھیجے تو کیا وہ باپ کی طرف سے حج بدل کر سکتا ہے، جب کہ بیٹے نے خود پہلے حج نہ کیا ہو؟

بیشوا نوح جودا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حج ایک ایسی عبادت ہے کہ اگر آدمی خود جانے سے عاجز ہو تو ضرورت کے وقت دوسرا کوئی شخص اس کی طرف سے یہ فریضہ ادا کر سکتا ہے۔

تاہم دوسرے شخص کو بھیجنے کی صورت میں چند شرائط کا لحاظ رکھنا ضروری ہے، کیوں کہ اگر ان شرائط کے تحت حج بدل کر لیا جائے تو درست رہے گا، ورنہ نہیں اور وہ شرائط یوں ہیں:

- ۱۔ مجبور عنہ خود اداے حج سے عاجز ہو اور وہ مال کا مالک ہو۔
- ۲۔ وہ حج کرنے سے عاجز ہو اور بحر موت تک قائم ہو۔
- ۳۔ وہ خود حج کی نیابت کا حکم دے دے۔
- ۴۔ احرام کے وقت نیت مجبور عنہ، یعنی آمر کی طرف سے حج ادا کرنے کی ہو۔
- ۵۔ ۴۰ در کا حج مجبور عنہ کے مال سے ہو۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ شرائط کو مد نظر رکھتے ہوئے بیٹا باپ کی طرف سے حج ادا کر لے تو حج بدل



درست رہے گا۔

یعنی یہ بات کہ جانے والے نے پہلے حج نہ کیا ہو، افضل تو یہی ہے کہ حج بدل اس شخص سے کرایا جائے، جس نے پہلے حج کر لیا ہو اگر نہیں کیا ہو تو بھی حج درست رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومنہا أن يكون المحجوج عنه عاجزاً عن الأداء بنفسه..... ومنها استدامة العجز من وقت الإحجاج إلى وقت الموت..... ومنها الأمر بالحج..... ومنها نية المحجوج عنه عند الإحرام..... ومنها أن يكون حج المأمور بمال المحجوج عنه. (۱)

ترجمہ:

حج میں نیابت جائز ہونے کے لیے شرائط میں سے ایک یہ ہے کہ جس کی طرف سے حج کیا جائے، وہ بذات خود حج ادا کرنے سے عاجز ہو۔۔۔ اور حج کرانے کے وقت سے لے کر موت تک وہ عجز قائم رہے۔۔۔ اور ایک یہ کہ اس نے حج کرنے کا حکم کیا ہو۔۔۔ اور یہ کہ احرام کے وقت اس شخص کی طرف سے حج کی نیت کرے۔۔۔ اور یہ کہ جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا، وہ حج کرانے والے کے مال سے حج کرے۔



جس نے اپنا حج نہیں کیا ہو، اس سے حج کروانا

سوال نمبر (267):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ حج بدل کے لیے کس قسم کا آدمی بھیجنا چاہیے؟ پہلے سے حج ادا کرنے والے شخص یا کسی غریب شخص کو بھیجنے میں کون سا شخص افضل ہے؟ نیز اگر کوئی غریب شخص جس نے اپنا حج فرض نہ ہونے کی وجہ سے نہ کیا ہو۔ اب وہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے کے لیے جا رہا ہو تو مکہ معظمہ میں داخل ہونے سے اس غریب شخص پر حج فرض ہو گا یا نہیں؟

بیشوا نژہروا

الجواب وبالله التوفیق:

حج عبادتِ خداوندی میں سے ایک اہم عبادت ہے اور ہر صاحبِ استطاعت پر فرض ہے۔ اس فریضہ کو خود ادا کرنا فرض اور ضروری ہے، تاہم اگر کسی عذر، بیماری یا کبرسنی کی بنا پر خود ادا کرنے پر قادر نہ ہو تو شریعت اسے حج بدل کی اجازت دیتی ہے۔ حج بدل کرانے کے لیے کسی بھی شخص کو بھیجا جاسکتا ہے، البتہ افضل و بہتر یہ ہے کہ فرض حج کا بدل ایسے شخص سے کرایا جائے جو اپنا حج ادا کر چکا ہو۔ اگر کہیں وہ ایسا ہو کہ اس نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو اور نہ اس پر حج فرض ہو، بلکہ کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنے چلا گیا اور اس کی طرف سے حالتِ احرام میں مکہ مکرمہ میں داخل ہوا تو اس کے ذمہ اپنا حج فرض نہیں ہوگا، کیوں کہ وہ ایسی حالت میں مکہ معظمہ پہنچا ہے کہ وہ اپنا حج ادا کرنے کی قدرت نہیں رکھتا یعنی اپنے اخراجات سے نہ تو وہ حج کے لیے جاسکتا ہے اور نہ ہی آسکتا ہے۔ یہ شخص ”من استطاع الیہ سبیلاً“ کے حکم میں نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

والأفضل للإنسان إذا أراد أن يحج رجلاً عن نفسه أن يحج رجلاً قد حج عن نفسه، ومع هذا لو أحج رجلاً لم يحج عن نفسه حجة الإسلام يحوز عندنا، وسقط الحج عن الأمر. (۱)

ترجمہ:

افضل یہ ہے کہ جب کوئی شخص یہ ارادہ کرے کہ کسی کو اپنی طرف سے حج کے لیے بھیجے تو ایسے شخص کو حج کے لیے بھیجے جو اپنا حج کر چکا ہو اور اس کے باوجود اگر اس نے کسی ایسے آدمی کو حج کے لیے بھیجا، جس نے اپنا فرض حج نہیں کیا تو ہمارے ہاں جائز ہے اور حج کرانے والے سے حج ساقط ہو جائے گا۔



حج بدل کی صورت میں دم شکر کس پر واجب ہے؟

سوال نمبر (268):

اگر کوئی شخص خود حج ادا کرنے سے عاجز ہو اور کسی کو حج بدل ادا کرنے کے لیے بھیجے تو حج کے اخراجات کے ساتھ حج پر جانے والے شخص کے گھر کے اخراجات کس کے ذمے واجب ہوں گے؟ نیز اگر مامور نے حج قرآن یا حج تمتع

کی نیت کر لی تو دم شکر کس پر واجب ہے؟

بینوا انزہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کوئی شخص خود حج ادا کرنے سے معذور ہو تو وہ اپنی جگہ دوسرے شخص کو حج بدل کے لیے بھیج سکتا ہے۔ فقہائے کرام کے نزدیک سفر حج پر مامور شخص کی آمد و رفت کا خرچہ آمر پر واجب ہے، تاہم مامور کے گھر کا خرچہ آمر پر لازم نہیں۔ جہاں تک حج تمتع یا قرآن میں دم شکر کی ادائیگی کا تعلق ہے تو فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل یہ خرچہ مامور پر لازم ہے۔ تاہم اگر آدمی شکر کے اخراجات بھی بخوش برداشت کر لے تو کوئی حرج نہیں۔ بالخصوص جب کہ مامور کی اپنی وسعت نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(ردم القرآن) والتمنع (والسحابة علی الحاج) أي المأمور، أمّا الأول فلائہ وجب شکر اعلیٰ

الجمع بین النسکین و حقیقة الفعل منه، وان کان الحج یقع عن الأمر؛ لآئہ وقوع شرعی لاحقیقی. (۱)

ترجمہ:

دم قرآن اور دم تمتع اور دم جنایت حاجی یعنی مامور پر ہوگا۔ پہلی صورت (قرآن اور تمتع) میں یہ دم و عبادات کو جمع کرنے کے شکر یہ کے طور پر واجب ہے، اور حقیقتاً فعل اس (مامور) ہی کا ہے، اگرچہ فربض حج آمر کی طرف سے ادا ہوگا، کیوں کہ یہ ادائیگی شری ہے، حقیقی نہیں۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب العمل علی القیاس دون الاستحسان: ۴/۳۶

## باب العمرۃ

## (مباحث ابتدائیہ)

## تعارف اور حکمت مشروعیت:

دوسری عبادات کے برعکس حج کے ایام چونکہ محدود متعین ہیں، اس لیے مخصوص ایام کے علاوہ بھی ان مقدس مقامات کی زیارت کے لیے شریعت مطہرہ نے ایک اور باعث اور محرک مشروع قرار دیا، جس کو عمرہ کہتے ہیں، تاکہ سال بھر مسلمانوں کی روحانی تربیت اور اجتماعیت کا سلسلہ برقرار رہے اور یہ عظیم مرکز اسلامی کسی بھی وقت اسلام کے نام لیواؤں اور جانثاروں سے خالی نہ رہے، بلکہ ”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ“ اور تکبیر کی صداؤں اور زم زموں سے یہ روحانی فضا ہر وقت معمور رہے، عمرہ کی حکمتیں زیادہ تر وہی ہیں جو حج کی ہیں، اسی وجہ سے اس کو حج اصغر بھی کہتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ رسول کریم ﷺ نے حجاج اور عمار (عمرہ ادا کرنے والوں) دونوں کو اللہ کا مہمان قرار دے کر ان کی دعاؤں اور استغفار کو عند اللہ مقبول قرار دیا۔

”الحجاج والعمار وفد الله، إن دعوه أجابهم، وإن استغفروه غفر لهم“ (۱)

## لغوی و اصطلاحی معنی:

عمرہ کا لغوی معنی زیارت کرنا ہے، جب کہ اصطلاح میں:

”هي زيارة البيت، والسعي بين الصفا والمروة على صفة مخصوصة، وهي أن تكون مع الإحرام“.

”مخصوص طریقے پر احرام کے ساتھ بیت اللہ شریف کے طواف اور سعی بین الصفا والمروة کا نام عمرہ

ہے۔“ (۲)

## عمرہ کا حکم:

حنفیہ کے مقلدوں کے مطابق صاحب استطاعت شخص کے لیے تمام عمر میں ایک مرتبہ عمرہ ادا کرنا مستحب مؤکدہ

(۱) سنن ابن ماجہ، أبواب المناسک، باب فضل دعاء الحاج، ص: ۲۱۳، بیچ اہم سعید کمپنی کراچی پاکستان

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب السادس فی العمرۃ: ۱/۲۳۷

ہے۔ حنفیہ میں سے قاضی خان اور علامہ کاسانی جیسے اکابر اگرچہ اس کے وجوب کے قائل ہیں، تاہم رائج قول کے ساتھ ہیں یہ سنت مؤکدہ ہے، واجب نہیں۔ (۱)

### عمرہ کے احکام:

عمرہ کے اکثر احکام وہی ہیں جو حج کے ہیں، مثلاً: استطاعت، شرائط وجوب، سنن، محرمات، مکروہات، مستحبات، احرام، محظورات، احرام، احصار وغیرہ جتنے بھی احکام ہیں، اکثریت میں دونوں باہم ایک جیسے ہیں، البتہ فقہائے کرام نے چند بنیادی احکام میں فرق کی بھی نشان دہی کی ہے، جو درج ذیل ہیں:

(۱)..... حج فرض ہے، جب کہ عمرہ رائج قول کے مطابق سنت مؤکدہ ہے۔

(۲)..... حج مخصوص ایام کے ساتھ خاص ہے، جب کہ عمرہ تمام سال ادا ہو سکتا ہے، البتہ یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق (پانچ دنوں) میں عمرہ ادا کرنا مکروہ ہے، تاہم اگر کوئی شخص (مثلاً مستح یا تہرن) احرام سابق کی وجہ سے ادا کر لے تو بلا کراہت جائز ہے۔

(۳)..... عمرہ میں طواف قدوم اور طواف صدر نہیں۔

(۴)..... عمرہ میں وقوف عرفہ، وقوف مزدلفہ، رمی، جمع بین السلاطین اور خطبہ وغیرہ نہیں ہوتا۔

(۵)..... عمرہ میں کسی بھی جنائیت پر پندہ (اونٹ یا گائے) واجب نہیں ہوتا، بلکہ شاة یعنی بکرا بکری کافی ہے، اسی طرح طواف عمرہ میں جنائیت کے ارتکاب پر صدقہ بھی واجب نہیں ہوتا۔

(۶) عمرہ فوت نہیں ہوتا، جب کہ حج فوت ہو سکتا ہے۔

(۷) کئی شخص کے لیے عمرہ کا میقات حلن ہے، جب کہ حج کا میقات حرم ہے، پھر حل میں مقام تحیم سے احرام باندھنا حنفیہ کے ہاں جواز سے بہتر ہے۔

(۸) عمرہ کا طواف شروع کرتے وقت تلبیہ چھوڑنا مستحب ہے، جب کہ افراد اور قرآن میں تلبیہ حرہ عقبہ کی

رمی تک پڑھا جاتا ہے۔ (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب السادس فی العمرة: ۱/۲۳۷، المسلك المتقسط فی المسلك المتوسط علی هامش إرشاد الساری، باب العمرة، ص: ۸۱، بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی بیان العمرة: ۳/۳۰۲

(۲) المسلك المتقسط فی المسلك المتوسط علی هامش إرشاد الساری، باب العمرة، ص: ۸۱، ۵۰، ۵۰، ۵۰، ۵۰، ۵۰، ۵۰

عمرہ کا رکن اور شرط:

حنفیہ کے ہاں عمرہ کا صرف ایک ہی رکن ہے اور وہ ہے طواف کرنا، احرام (یعنی نیت اور تلبیہ) عمرہ کے لیے شرط ہے۔ پھر طواف کے ابتدائی چار چکر گنا رکن ادا کرنے کے لیے کافی ہیں، بقیہ تعین چکر گنا واجب نہیں۔

عمرہ کے واجبات:

حنفیہ کے ہاں عمرہ میں صرف دو چیزیں واجب ہیں: صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنا اور حلق یا قصر کرنا۔ (۱)

عمرہ کی ادائیگی کے لیے افضل اوقات:

عمرہ کی ادائیگی کے لیے جائز وقت تمام سال ہی ہے، البتہ رمضان میں ادا کرنا زیادہ افضل ہے۔ ایک حدیث شریف میں رمضان کے عمرے کو حج کے بقدر فضیلت والا قرار دیا گیا ہے اور ابو داؤد کی روایت میں رمضان میں عمرہ کو آپ ﷺ کے ساتھ حج کرنے کے برابر قرار دیا گیا ہے۔ (۲)

عمرہ کو فاسد کرنے والی جنائت:

تمام طواف یا اس کا اکثر حصہ (چار چکر) ادا کرنے سے پہلے اپنی بیوی سے فطری یا غیر فطری طور پر جماع کرنے سے عمرہ فاسد ہو جاتا ہے۔ عمرہ فاسد ہونے کے بعد اس کے بدلے میں ایک اور عمرہ بطور قضا ادا کرنا واجب ہے، جب کہ جنائت کے کفارے کے طور پر ایک دم ادا کرنا بھی واجب اور ضروری ہے۔ (۳)



(۱) المسلك المتقسط في المسلك المتوسط على هامش إرشاد الساري، باب العمرۃ، ص: ۸، ۹، ۱۰، ۵۰، الفتاویٰ الهندیة

كتاب المناسك، الباب السادس في العمرۃ: ۱/۲۳۷، غنية الناسك، باب العمرۃ، وتسمى الحج الاصغر، ص: ۱۹۶، ۱۹۷

(۲) سنن أبي داؤد، كتاب الحج، باب العمرۃ: ۱/۲۸۸، المسلك المتقسط في المسلك المتوسط على هامش

إرشاد الساري، باب العمرۃ، فصل في وقتها، ص: ۵۱۰-۵۱۲

(۳) بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في بيان العمرۃ: ۳/۳۰۶

## باب العمرة

### (عمرہ کے متعلق مسائل)

عمرہ اور ارکانِ عمرہ

سوال نمبر (269):

عمرہ قرآن وحدیث کی روشنی میں کیا ہے؟ اور اگر کوئی شخص عمرہ کرنا چاہے تو اس کے لیے کن افعال وارکان کا

بینوا نؤجروا

خیال رکھنا ضروری ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عمرہ میقات یا حل سے احرام باندھ کر بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کی سعی کرنے کو کہا جاتا ہے۔ عمرہ کوچ اصغر بھی کہتے ہیں اور عمرہ تمام عمر میں ایک مرتبہ بشرط استطاعت وقدرت سنت مؤکدہ ہے۔

نہ ہب خنیہ میں عمرہ کے لیے صرف ایک رکن ہے، جو کہ طواف ہے اور ایک شرط ہے، جو کہ احرام ہے اور سعی بین الصفا والمروہ اور حلق یا قصر عمرہ کے واجبات میں شامل ہیں تو عمرہ کرتے ہوئے ہر شخص کو ان چند امور کا لحاظ کرنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وهي في الشرع زيارة البيت والسعي بين الصفا والمروة على صفة مخصوصة، وهي أن تكون مع الإحرام ..... وأما ركنها: فالطواف، وأما واجباتها: فالسعي بين الصفا والمروة، والحلق أو التقصير ..... وأما شرائطها: شرائط الحج إلا الوقت. (۱)

ترجمہ: اور شریعت میں عمرہ بیت اللہ شریف کی زیارت اور سعی بین الصفا والمروہ کو کہتے ہیں۔ ایک مخصوص صفت کے ساتھ یعنی احرام کے ساتھ۔۔۔۔۔ اور اس کا رکن طواف ہے اور اس کے واجبات سعی بین الصفا والمروہ اور حلق یا قصر



ہیں اور وقت کے علاوہ عمرہ کی شرائط بھی ہیں۔



## ایک دن میں کئی عمروں کا حکم

سوال نمبر (270):

حج کرام قیام مکہ معظمہ کے دوران اگر دن میں کئی عمرے ادا کرنا چاہیں تو کیا ایک ہی مرتبہ ان کے لیے حدود حرم سے باہر نکھم جا کر عمرہ کا احرام باندھنا ہوگا؟ یا ہر عمرے کے لیے علیحدہ علیحدہ احرام باندھنا جائے گا؟

بینوا تو صبروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ قیام مکہ معظمہ کے دوران بار بار عمرے کی ادائیگی کے لیے ہر عمرے کا الگ الگ احرام باندھا جائے گا۔ احرام باندھ کر طواف سعی کر کے احرام کھولنے کے لیے بال کٹوائے جائیں گے، لہذا جو بھی حرم شریف میں قیام پذیر ہو وہ ہر عمرہ کے لیے احرام باندھنے کے لیے حدود حرم سے باہر جائے گا۔ ایک احرام کے ساتھ ایک سے زیادہ عمرے نہیں ہو سکتے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) الميقات (لن من مكة) يعني من بداخل الحرم (للحج الحرم وللعمرة الحل). وقال ابن عابدين: قوله: (والتنعيم أفضل)..... لأمره عليه الصلوة والسلام عبد الرحمن بأن يذهب بأخته عائشة إلى النعيم لتحرم منه. (۱)

ترجمہ:

جو لوگ حرم کے اندر ہیں، ان کے لیے حج کے واسطے میقات حرم ہے اور عمرہ کے لیے میقات مقام حل ہے۔ اور عائشہ بنت ابی بکرؓ فرماتے ہیں کہ: ”(والتنعيم افضل) یعنی تعیم افضل ہے اس لیے کہ آپ ﷺ نے عبد الرحمن کو حکم دیا کہ: ”ايتي بمن عائشة كومتام تحميم لے جائو، تاکہ وہ وہاں سے احرام باندھے۔“





## ادائیگی عمرہ کے بعد سعودی عرب میں رہ کر حج کا انتظار کرنا

سوال نمبر (271):

ایک آدمی عمرہ کے لیے حرم شریف جاتا ہے، وہاں چونکہ عمرہ کے بعد قانوناً ٹھہرنا ممنوع ہے، لیکن یہ شخص حج تک چپ کر رہتا ہے اور حج کرنے کے بعد واپس آتا ہے۔ تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس طرح حج کرنا کیسا ہے؟ فضیلت میں تو کمی نہ ہوگی اور اس صورت میں حاجی کون سا حج ادا کرے تمتع یا قرآن؟

بیشوا نؤجروا

جواب دیا اللہ التوفیق:

عمرہ کے ویزہ پر جا کر حج کے لیے ٹھہرنا قانونی جرم ہے، چونکہ یہ ضابطے عوام کی سہولت کے لیے بنائے جاتے ہیں، اس لیے بحیثیت مسلمان ان ضابطوں کی پابندی ضروری ہے اور خلاف ورزی کی صورت میں گناہ گار ہوگا، تاہم حج چوتھے مخصوص وقت میں مخصوص افعال کی ادائیگی کا نام ہے، اس لیے حج کا فریضہ ساقط ہوگا اور دوبارہ اس پر حج واجب نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإذا دخل الآفاقي مكة بغیر إحرام، ولا یبرید الحج، والعمرة، فعليه لدخول مكة إما حجة، أو

عمرة. (۱)

ترجمہ:

جب آفاقی شخص (میقات سے باہر رہنے والا) مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہوا اور اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو تو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی وجہ سے اس پر حج یا عمرہ لازم ہے۔



عمر رسیدہ عورت کا اجنبی مرد کے ساتھ عمرہ کے لیے جانا

سوال نمبر (272):

ایک عمر رسیدہ عورت جس کی عمر تقریباً ۶۰ سال ہے، وہ عمرہ کے لیے جانا چاہتی ہے، لیکن اس کے ساتھ کوئی محرم عمرہ کے سفر کے لیے تیار نہیں۔ کیا یہ عورت کسی اجنبی کے ساتھ عمرہ کے لیے جا سکتی ہے یا نہیں؟  
بینوا و بینوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے عورت کے لیے بغیر محرم کے شرعی مسافت طے کرنا جائز نہیں، چنانچہ اگر عورت کے ساتھ اپنے رشتہ داروں میں کوئی محرم یا خادم موجود نہ ہو تو ایک نقلی عبادت کے لیے خلاف شرع امر کا ارتکاب کرنا عقل مند کی نہیں۔ صورت مسئلہ میں عورت اگرچہ عمر رسیدہ ہو، لیکن بغیر محرم کے اس کے لیے عمرہ کا سفر کرنا جائز نہیں۔  
والذیل علیٰ ذلک:

ويعتبر في امرأة أن يكون لها محرم تحج به، أو زوج، ولا يجوز لها أن تحج بغيرهما إذا كان بينهما وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام. قال ابن عمام، قوله: (ويعتبر في المرأة) وإن كانت عجزاً. (۱)  
ترجمہ:

عورت کے حق میں محرم کا ہونا معتبر ہے جس کے ساتھ وہ حج کرے یا اس کا شوہر اس کے ساتھ ہو جب عورت اور مکہ کے درمیان تین دن کی مسافت ہو تو ان دونوں کے علاوہ عورت کے لیے حج ادا کرنا جائز نہیں۔ علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ: "اگرچہ بوڑھی ہو۔"



## مصادر ومراجع

نمبر شمار	نام كتاب	نام مصنف	ناشر
۱	إرشاد الساري إلى مناسك الملاعلي القاري	حسين بن محمد سعيد عبد الغني الحكي	دار الكتب العلمية بيروت
۲	أحكام القرآن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۴هـ)	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی
۳	أحكام القرآن	أبو بكر أحمد بن علي الرازي الحصص الحنفي (۳۷۰هـ)	سهيل اكيدي لاهور
۴	إسلامي تهذيب وتملن اردو ترجمه "الشبه في الإسلام"	قاري محمد طيب فاسمي (۱۴۰۳هـ)	إدارة إسلاميات لاهور
۵	إعلاء السنن	ظفر أحمد العثماني (۱۳۹۴هـ)	دار الكتب العلمية بيروت
۶	إعلام الموقعين	ابن القيم الجوزية (۷۵۱هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
۷	الإتقان في علوم القرآن	جلال الدين السيوطي (۹۱۱هـ)	سهيل اكيدي لاهور
۸	الاختيار لتعليل المختار	أبو الفضل عبد الله الموصلي (۶۸۳هـ)	دار المعرفة بيروت لبنان
۹	الاستبصناع	سعود بن مسعد الشيبني	دار ابن حزم بيروت
۱۰	الاعتصام	أبو إسحاق إبراهيم الشاطبي (۷۹۰هـ)	مكتبه رشديه پشاور
۱۱	الأشباه والنظائر	زين الدين بن إبراهيم ابن نجيم (۹۷۰هـ)	ايچ ايم سعيد كراچی
۱۲	البحر الرائق	ابن نجيم (۹۷۰هـ)	دار الكتب العلمية بيروت

- |    |   |   |                                     |
|----|---|---|-------------------------------------|
| ١٣ | البداية والنهاية  | إسماعيل ابن كثير (٧٧٤هـ)                          | دار الفكر بيروت                     |
| ١٤ | الترغيب والترهيب  | زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٦٥٦هـ) | دار احياء التراث العربي بيروت       |
| ١٥ | التشريع الجنائي الإسلامي                                  | عبد القادر عودة                                   | مؤسسة الرسالة بيروت                 |
| ١٦ | التعليق الصبيح  | محمد إدريس الكاندهلوي (١٣٩٤هـ)                    | المكتبة العثمانية لاهور             |
| ١٧ | التعليق الحيمر على حاشية الررض الأزهر في شرح الفقه الأكبر | الشيخ الوهبي سليمان الفاوحي                       | دار البشائر الإسلامية بيروت         |
| ١٨ | التفسير الكبير  | فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ)                          | دار احياء التراث العربي لبنان       |
| ١٩ | التلخيص الحبير  | ابن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ)                         | المكتبة الاثرية شيخو بوره           |
| ٢٠ | الحامع لأحكام القرآن للقرطبي                              | محمد القرطبي (٦٧١هـ)                              | دار احياء التراث العربي لبنان       |
| ٢١ | الحوهرة النيرة  | أبو بكر بن علي بن محمد الزبيدي (٨٠٠هـ)            | دار الكتب العلمية لبنان             |
| ٢٢ | الحيلة الناجزة  | أشرف علي التهانوي (١٣٦٢هـ)                        | دار الاشاعت كراچی                   |
| ٢٣ | الدرا المختار مع رد المختار                               | محمد بن علي الحصكفي (١٠٨٨هـ)                      | مكتبة إمداديه ملتان                 |
| ٢٤ | الدرا المنتقى على هامش مجمع الأنهر                        | ملا علي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)                  | دار احياء التراث العربي بيروت لبنان |
| ٢٥ | الزهد الكبير للبيهقي                                      | أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٤٥٨هـ)            | دار الحنان بيروت لبنان              |
| ٢٦ | الشرعية شرح السراجية                                      | السيد الشريف علي الجرجاني (٨١٦هـ)                 | المكتبة الحفانية بشارور             |
| ٢٧ | السنن الكبرى للنسائي                                      | أحمد النسائي (٣٠٣هـ)                              | مؤسسة الرسالة بيروت لبنان           |

- ٢٨ السنن الكبرى للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي دار الفكر بيروت لبنان (١٤٥٨هـ)
- ٢٩ السراجي في الميراث محمد بن عبد الرشيد السجاري المحياني لاهور (١٦٠٠هـ)
- ٣٠ السعاية محمد عبد الحي الكهنوي سهيل اكيلى لاهور (١٣٠٤هـ)
- ٣١ الشمالى المحمدية للترمذي محمد بن عيسى الترمذي دار الكتب العلمية بيروت لبنان (٢٧٩هـ)
- ٣٢ العرف الشاذي أنور شاه الكشميري (١٣٥٢هـ) دار احياء التراث العربي بيروت
- ٣٣ العقائد الإسلامية سيد سابق (١٤٢٠هـ) دار الكتاب العربي
- ٣٤ العقيدة في الله عمر سليمان الأشقر (١٤٣٣هـ) مكتبة الفلاح الكويت
- ٣٥ العناية على هامش فتح القدير أكمل الدين محمد بن محمد البابرني (٧٨٦هـ) المكتبة الحقانية پشاور
- ٣٦ الفتاوى البزازية على هامش محمد بن شهاب الكردي مكتبة رشيديه كوثه (٨٢٧هـ) دار الكتب العلمية بيروت
- ٣٧ الفتاوى الخانية على هامش فخر الدين حسن بن منصور الأوزجندی (٥٩٢هـ) مكتبة رشيديه كوثه
- ٣٨ الفتاوى الكاملية في الحوادث الطرابلسية محمد كامل بن مصطفى الطرابلسي (١٣١٥هـ) المكتبة الحقانية پشاور
- ٣٩ الفتاوى الهندية (العالمگیریة) شيخ نظام وجماعة من علماء الهند مكتبة رشيديه كوثه
- ٤٠ الفتاوى التاتارخانية عالم بن العلاء الدهلوي دار احياء التراث العربي بيروت (٧٨٦هـ)
- ٤١ الفقه الحنفي وأدلة أسعد محمد سعيد الصاغري دار الكلم الطيب بيروت لبنان

۴۲. الفقه الإسلامي وأدلة  
د. وهبة الزحيلي (۱۴۳۶هـ) دار إسماعيل دمشق
۴۳. القاموس المحيد  
وحيد الزمان قاسمي كيرانوي  
إدارة إسماعيل لاهور كراچی  
(۱۴۱۵هـ)
۴۴. الكتابة على هامش فتح القدير  
جلال الدين الخوارزمي (۷۶۹هـ) مكتبة حقائقه پشاور
۴۵. المبسوط للسرخسي  
شمس الأئمة السرخسي  
دار الكتب العلمية بيروت  
(۴۸۳هـ)
۴۶. المبسوط للشياني  
محمد بن الحسن الشياني  
دار المعارف النعمانية لاهور  
(۱۸۹هـ)
۴۷. المجموع شرح المذهب  
محيي الدين أبوزكريا يحيى بن  
دار الكتب العلمية بيروت  
شرف النووي (۶۷۶هـ)  
لبنان
۴۸. المحيط البرهاني في الفقه  
محمود بن أحمد بن عبد العزيز  
المكتبة الغفارية كوته  
عمر بن مازة البخاري (۶۱۶هـ)
۴۹. المختصر القُدوري  
أبو الحسين أحمد القُدوري  
الميزان لاهور  
(۴۲۸هـ)
۵۰. المدخل  
محمد بن محمد العبدري المالكي  
دار الكتب العلمية بيروت  
المعروف بابن الحاج (۷۲۷هـ)  
لبنان
۵۱. المسامرة على المسامرة  
كمال الدين محمد بن محمد  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان  
ابن أبي الشرف (۹۰۶هـ)
۵۲. المستترك على الصحيحين  
أبو عبد الله محمد بن عبد الله  
دار الكتب العلمية بيروت  
الحاكم النيسابوري (۴۰۵هـ)  
لبنان
۵۳. المسلك المتعظم في المسلك  
الملا علي بن سلطان القاري  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان  
(۱۰۱۴هـ)
۵۴. المصنف لابن أبي شيبة  
الإمام أبو بكر عبد الله بن محمد  
إخوة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی  
ابن أبي شيبة (۲۳۵هـ)  
طبيب إكادمي ملتان

٥٥	المعجم الأرسط	الحافظ سليمان الطبراني (٣٦٠هـ)	مكتبة المعارف الرياض
٥٦	المعجم الكبير للطبراني	الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٣٦٠هـ)	شركة معمل و مطبعة الزهراء الحديثة المحدودة عراق
٥٧	المفتي على الشرح الكبير	للإمامين موفق الدين (٦٢٠هـ) و شمس الدين ابني قدامة (٦٨٣هـ)	المكتبة التجارية مكة المكرمة
٥٨	المفهم شرح صحيح مسلم	أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (٦٥٦هـ)	دار ابن كثير دمشق دار الكلم الطيب بيروت لبنان
٥٩	المنجد في اللغة والأعلام	جماعة علماء المستشرقين	دار المشرق بيروت لبنان
٦٠	الموافقات في أصول الأحكام	أبو إسحاق إبراهيم بن موسى اللخمي الشاطبي (٧٩٠هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
٦١	الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية الكويت	طباعة ذات النلاسل الكويت
٦٢	الموضوعات الكبرى	ملا علي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)	مكتبة دار السلام بشار
٦٣	النبراس شرح شرح العقائد	عبد العزيز فرهاري (١٢٣٩هـ)	المكتبة الحقلانية ملتان
٦٤	التف في الفتاوى	علي بن الحسين السغدي (٤٦١هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت دار الفرقان عمان
٦٥	النهر الفائق	عمر بن إبراهيم بن نجيم (١٠٠٥هـ)	مكتبة رشيدية كوت
٦٦	الوجيز	عبد الكريم زيدان (١٤٣٥هـ)	فاران اكيدسي لاهور
٦٧	الموسيط في شرح القانون المدني	عبد الرزاق السنهوري (١٣٩١هـ)	دار احياء التراث العربي، بيروت
٦٨	الهداية	برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغناني (٥٩٣هـ)	مكتبة رحمانه لاهور

- ٦٩ الألكلى المصنوعة في الأحاديث  
المعرضة  
جلال الدين عبد الرحمن  
السيوطي (٩١١هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٧٠ الأحكام السلطانية  
علي بن محمد المارودي  
نفيس اكيلى كراچي  
(٩٥٠هـ)
- ٧١ كفاية الأعيان في حل غايه  
الاختصار  
نقي الدين أبوبكر بن محمد  
الحصيني (٨٣٩هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٧٢ الإتيان في علوم القرآن  
جلال الدين عبد الرحمن  
السيوطي (٩١١هـ)  
سهيل اكيلى لاهور
- ٧٣ الإنصاف في معرفة الراجح من  
الخلافا  
علاء الدين علي بن سليمان  
المرداوي (٨٨٥هـ)  
دار احياء التراث العربى بيروت
- ٧٤ إمداد الفتاوى  
أشرف علي التهانوي (١٣٦٢هـ)  
مكتبة دارالعلوم كراچي
- ٧٥ أوجز المسالك  
محمد زكريا الكاندهلوي  
مكتبة إمداده ملتان  
(١٣٠٢هـ)
- ٧٦ اوزان شرعيه  
مفتي محمد شفيح (١٣٩٦هـ)  
إدارة المعارف كراچي
- ٧٧ أحكام المرحان في أحكام  
الحنان  
بدر الدين أبوعبد الله محمد بن  
عبد الله الشبلي (٧٦٩هـ)  
كارخانه تحاروت كتب كراچي
- ٧٨ أشرف التوضيح  
نذير أحمد (١٤٢٥هـ)  
مكتبة العارفي فيصل آباد
- ٧٩ بدائع الصنائع في ترتيب  
الشرايع  
علاء الدين أبوبكر بن مسعود  
الكاساني (٥٨٧هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٨٠ بداية المجتهد ونهاية المقتصد  
ابن رشد محمد بن أحمد القرطبي  
مكتبة نزار مصطفى الباز مكة  
المكرمة  
(٥٩٥هـ)
- ٨١ بذل المجهود في حل أيى داؤد  
خليل أحمد السهارنفوري  
دار اللوى للنشر والتوزيع  
الرياض  
(١٣٤٦هـ)





۸۲	تاریخ التشريع الإسلامي	مناع القطان (۱۴۲۰ھ)	مؤسسة الرسالة بيروت لبنان
۸۳	تبصرة الحکام فی اصول	إبراهيم بن علي ابن فرحون	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
	الأفضیة ومناهج الأحكام	المالکی (۷۹۹ھ)	
۸۴	تبیین الحقائق فی شرح	فخرالدین عثمان بن علی الزیلعی	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
	کنز الدقائق	(۷۴۳ھ)	
۸۵	تحفة الفقهاء	علاء الدین السمرقندی	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
		(۵۷۵ھ)	
۸۶	تفسیر المظهری	محمد ثناء الله پانی پتی	مکبہ رشیدیہ کرائیہ پاکستان
		(۱۲۲۵ھ)	
۸۷	تفسیر القرآن الکریم	عمادالدین اسماعیل بن کثیر	مکبہ إمدادیہ مکة المكرمة
		(۷۷۴ھ)	
۸۸	تفسیر أبي السمود	أبو السمود محمد بن محمد	دار إحياء التراث العربی بيروت
		(۹۸۲ھ)	
۸۹	تقریر ترمذی	محمد تقی العثماني	ميمن اسلامک پبلشرز کراچی
۹۰	تقریرات الرافعی	محمد رشید بن عبد اللطیف	مکبہ إمدادیہ ملتان
		البیہاری الرافعی (۱۳۲۳ھ)	
۹۱	تقلید کی شرعی حیثیت	محمد تقی العثماني	ميمن اسلامک پبلشرز کراچی
۹۲	تکملة البحر الرائق	محمد بن حسین بن علی الطوری	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
		(۱۱۳۸ھ)	
۹۳	قرة عیون الأخیار	محمد علاء الدین بن محمد امین	مکبہ إمدادیہ ملتان
	تکملة رجال المختار	ابن عابدین (۱۳۰۶ھ)	
۹۴	تکملة عمدة الرعاية علی شرح	مولانا فتح محمد الثائب	مکبہ رحمانیة اقراء ستر غزنی
	الرفایة	(۱۳۲۷ھ)	منریت اردو بازار لاہور

۹۵	تكملة فتح الملهم	محمد تقي عثمانی	مكتبة دارالعلوم كراچی
۹۶	تذیر الأیصار مع الدرر المختار	محمد بن حیدر بن أحمد الشمري (۱۰۰۴هـ)	مكتبة دارالعلوم كراچی
<b>ج ۱۰ ح ۱۰</b>			
۹۷	جامع البيان المعروف تفسير الطبري	أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (۸۳۱۰هـ)	دار الفکر بیروت لبنان
۹۸	جامع الترمذي	أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي (۲۷۹هـ)	المكتبة الإسلامية لاہور
۹۹	جامع الرموز	شمس الدين محمد الفهستاني (۹۵۳هـ)	انجمن اہل علم كراچی
۱۰۰	جواهر الفقه	مفتي محمد شفيح (۱۳۹۶هـ)	مكتبة دارالعلوم كراچی
۱۰۱	حاشية الشلي على تبين الحقائق	شهاب الدين أحمد بن بونس الشلي (۱۰۱۰هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۱۰۲	حاشية الموسوعة الفقهية الكوتية	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية	طبعة ذات السلاسل الكويت
۱۰۳	حاشية الهداية	محمد عبد الحفي الكهنوي (۱۳۰۱هـ)	مكتبة رحمانية لاہور
۱۰۴	حاشية الطحطاوي على مرآتي الفلاح	أحمد بن محمد الطحطاوي الحنفي (۱۲۳۱هـ)	المكتبة العربية كويت
۱۰۵	حاشية على البناية في شرح الهداية	ناصر الإسلام محمد عمر رامثوري (۱۲۹۵هـ)	مكتبة رشيدية كويت
۱۰۶	حجة الله البالغة	شاه ولي الله أحمد الدهلوي (۱۱۷۶هـ)	المكتبة السنن لاہور

- ۱۰۷ ملاحه التحقيق في حكم التقليد والتلفيق  
عبد الغني التاليسي  
(۱۱۴۳هـ)  
مكتبة الحقيقة امستبول، تركيا
- ۱۰۸ ملاحه الفتاوى  
طاهر بن أحمد البخاري  
(۱۵۱۲هـ)  
مكتبه رشيديه كوتله
- ۱۰۹ درر المحكام شرح محله الأحكام  
علي حيدر (۱۲۵۴هـ)  
المكتبة العربية كوتله
- ۱۱۰ رحمة الأمة في اختلاف الأئمة  
أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن قاضي صفد (۷۸۰هـ)  
دار الفكر بيروت لبنان
- ۱۱۱ رد المحتار على الدر المختار  
محمد أمين ابن عابدين  
(۱۲۵۲هـ)  
مكتبه اميدآيه ملتان
- ۱۱۲ روح المعاني  
شهاب الدين محمود الألويسي  
البغدادى (۱۲۷۰هـ)  
دار إحياء التراث العربى  
بيروت لبنان
- ۱۱۳ سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد  
شمس الدين محمد بن يوسف الشامي (۹۴۲هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت، لبنان
- ۱۱۴ سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة  
محمد ناصر الدين الألباني  
(۱۴۲۰هـ)  
المكتب الإسلامى  
بيروت
- ۱۱۵ سنن الدارمي  
عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي  
(۲۵۵هـ)  
قديمى كتب بخانه كراچي
- ۱۱۶ سنن النسائي  
أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (۳۰۳هـ)  
مكتبه رحمانيه  
اردو بازار لاهور
- ۱۱۷ سنن أبي داود  
سليمان بن الأشعث السجستاني  
(۲۷۵هـ)  
ايچ ايم سعيد كراچي
- ۱۱۸ سنن البارقطني  
علي بن عبد الدار قطني  
(۳۸۵هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان

۱۱۹	شرح السنة	الحسين بن مسعود البغوي (۵۱۰هـ)	المكتب الإسلامي بيروت، لبنان
۱۲۰	شرح العقائد النسبية	مسعود بن عمر التفتازاني (۷۹۳هـ)	مكتبة حقانية پشاور
۱۲۱	شرح العقيدة الطحاوية	ابن أبي العز الحنفي (۷۹۲هـ)	قديمی کتب خانہ کراچی
۱۲۲	شرح المحلة	سلمو رستم باز اللبناني (۱۲۲۸هـ)	المكتبة الحبيبية كوته
۱۲۳	شرح المحلة	خالد الاناسي (۱۲۲۶هـ)	المكتبة الحفانية پشاور
۱۲۴	شرح النقاية	علي بن محمد سلطان القاري (۱۰۱۴هـ)	ايچ ايم سعيد كمپني كراچی
۱۲۵	شرح الرقابة	عبيد الله بن مسعود (۷۴۷هـ)	مكتبة رشيديه كوته
۱۲۶	شرح صحيح البخاري لابن بطل	أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (۴۴۹هـ)	مكتبة الرشد الرياض
۱۲۷	شرح عقود رسم المفتي لابن عابدين	محمد أمين الشهير بابن عابدين (۱۲۴۳هـ)	مكتبة البشرية كراچی
۱۲۸	شرح مسلم للنووي	يحيى بن شرف النووي (۶۷۶هـ)	مكتبة دار الفكر بيروت لبنان
۱۲۹	شرح معاني الآثار	أحمد بن محمد الطحاوي (۳۲۱هـ)	ايچ ايم سعيد كمپني كراچی
۱۳۰	شعب الإيمان للبيهقي	أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (۴۵۸هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۱۳۱	صحيح ابن حبان	محمد بن حبان (۳۵۴هـ)	مكتبة دار الفكر بيروت لبنان



۱۳۲	صحيح البخاري	محمد بن اسماعيل البخاري	قديمى كتب معاله كراچي
		(۲۵۶ھ)	
۱۳۳	صحيح مسلم	مسلم بن الحجاج القشيري	قديمى كتب معاله كراچي
		(۲۶۱ھ)	
۱۳۴	عقد الحيد في احكام الاجتهاد والتقليد	شاه ولي الله الدعلوي	دار الفتح الشارقة
		(۱۱۷۶ھ)	
۱۳۵	علوم الحديث	عبيد الله اسعدي	مجلس نشرات اسلام كراچي
۱۳۶	علوم القرآن	محمد تقى عثمانى	مكتبه دارالعلوم كراچي
۱۳۷	عمدة الرعاية حاشية شرح الوقاية	محمد عبد الحي المكنوني	مكتبه رشيديه كوكه
		(۱۳۰۴ھ)	
۱۳۸	عمدة الفاري شرح صحيح البخاري	العلامة بهر الدين العيني	دار احياء التراث العربى بيروت لبنان
		(۸۵۵ھ)	
۱۳۹	عون المعبود شرح سنن أبي داود	محمد شمس الحق عظيم آبادي	دار الفكر بيروت، لبنان
		(۱۳۲۹ھ)	
۱۴۰	غزير عيون البصائر شرح الأشباه والنظائر	أحمد بن محمد الحموي	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچي
		(۱۰۹۸ھ)	
۱۴۱	غنية الناسك في بغية المناسك	محمد حسن شاه المهاجر المكي	مكتبة ادارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچي
		(۱۳۴۶ھ)	
۱۴۲	غنية المستملي المعروف بالحلبي الكبير	إبراهيم الحلبي	مكتبه نعمانيه كوكه
		(۹۵۶ھ)	
۱۴۳	فتاوى ابن تيميه	تقى الدين ابن تيميه	تحت إشراف الرئاسة العامة لشئون الحرمين الشريفين
		(۷۲۸ھ)	
۱۴۴	فتاوى المرأة المسلمة	جماعة من علماء العرب	دار الفكر بيروت لبنان

۱۱۵	فتاویٰ عبریہ علیٰ ہامش تنفیح	عمر الدین الرملی (۱۸۱۰ھ)	مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
	الفتاویٰ العامیہ		
۱۴۶	فتاویٰ رشیدیہ	رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ)	مؤتمر المصنفین اکوڑہ خٹک
۱۴۷	فتح الباری	أحمد بن علی بن حجر المستقلانی (۸۵۲ھ)	دار الفکر بیروت، لبنان
۱۴۸	فتح القفار شرح المنار	زین الدین بن ابراہیم ابن نجیم (۹۷۰ھ)	مکتبہ اسلامیہ، کویٹہ
۱۴۹	فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدرابة من علم التفسير	محمد بن علي بن محمد الشوكاني (۱۲۵۰ھ)	دار الفکر بیروت لبنان
۱۵۰	فتح القدير	ابن الہمام کمال الدین محمد بن عبدالواحد (۸۶۱ھ)	مکتبہ حقانیہ پشاور پاکستان
۱۵۱	فتح الملهم شرح صحيح مسلم	شیر احمد عثمانی (۱۳۶۹ھ)	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۵۲	فقه السنة	السيد السابق (۱۴۲۰ھ)	دار ابن کثیر دمشق لبنان
۱۵۳	فيض الباري علي صحيح البخاري	محمد أنور شاه الكشميري (۱۳۵۲ھ)	مکتبہ حقانیہ پشاور
۱۵۴	فيض القدير شرح الجامع الصغير	محمد عبد الرؤوف المناوي (۱۰۳۱ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت، لبنان
			*****
۱۵۵	قاموس الفقه	سيف الله رحمانی	زم زم پبلشرز کراچی
۱۵۶	کتاب التعريفات	سید شریف الحرجانی (۸۱۶ھ)	دار المنار للطباعة والنشر
۱۵۷	کتاب الفقه علی المذاهب الأربعة	عبدالرحمن بن محمد عوض الحزبري (۱۳۶۰ھ)	وحیدی کتب خانہ پشاور
۱۵۸	کتاب الأموال	أبو عبيد قاسم بن سلام (۲۲۴ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۵۹	كشف القناع عن متن الإقناع	منصور بن يونس البهوتي	دار الكتب العلمية بيروت
		(۱۰۵۱ھ)	
۱۶۰	كشف الأسرار	أبو البركات عبد الله بن أحمد	دار الكتب العلمية بيروت
		حافظ الدين النسفي (۷۱۰ھ)	
۱۶۱	كفايت المفتي	مفتي كفايت الله دهلوي	دار الاشاعت كراچی
		(۱۳۵۲ھ)	
۱۶۲	كنز الدقائق	أبو البركات عبد الله بن أحمد	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
		حافظ الدين النسفي (۷۱۰ھ)	
۱۶۳	كنز العمال	علاء الدين المنقي الهندي	اداره تالیفات اشرفیہ ملتان پاکستان
		(۹۷۵ھ)	
			
۱۶۴	لسان الحکام	إبراهيم بن محمد، المعروف بابن	البابى الحلبي القاهرة
		الشحنة الحلبي (۸۸۲ھ)	
۱۶۵	لسان العرب	محمد بن منظور الافريقي	دار احیاء التراث العربی بیروت
		(۷۱۱ھ)	
۱۶۶	ماہنامہ العصر پشاور	مفتی غلام الرحمن	جامعہ عثمانیہ پشاور
۱۶۷	مجله الأحكام العدلية	لجنة العلماء المحققين	میر محمد کتب خانہ کراچی
۱۶۸	مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر	عبد الله بن محمد بن سليمان	دار احیاء التراث العربی بیروت
		داماد أفندي (۱۰۷۸ھ)	
۱۶۹	مجمع الزوائد	نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي	دار الكتب العلمية بيروت
		(۸۰۷ھ)	
۱۷۰	مجموعه قوانين اسلامي	ڈاکٹر تنزیل الرحمن	اداره تحقیقات اسلامی اسلام آباد

مجموعه رسائل ابن عابدين	محمد أمين ابن عابدين (۱۲۴۳ھ)	سهيل اكيدي لاھور	۱۷۱
مجموعه رسائل اللكهنوي	عبدالحی اللكهنوي (۱۳۰۴ھ)	إدارة القرآن كراچی	۱۷۲
مرقاۃ المفاتیح	ملا علی بن سلطان القاري (۱۰۱۴ھ)	المكتبة الحفانية بشار	۱۷۳
مسند الإمام أحمد	أحمد بن حنبل (۲۴۱ھ)	دار إحياء التراث العربي بيروت	۱۷۴
مسند أبي عوانة	أبو عوانة يعقوب بن إسحاق الأسفرايني (۳۱۶ھ)	دار المعرفة بيروت	۱۷۵
مسند أبي يعلى الموصلي	أحمد بن علي الموصلي (۳۰۷ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان	۱۷۶
مشكوة المصابيح	محمد بن عبد الله الخطيب الشريري (۷۳۷ھ)	المكتبة الحفانية بشار	۱۷۷
مصنف عبد الرزاق	أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (۲۱۱ھ)	إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه كراچی	۱۷۸
معارف السنن	محمد يوسف البنوري (۱۳۹۷ھ)	ایچ۔ ایم۔ سعید كراچی	۱۷۹
معجم لغة الفقهاء	محمد رواں قلعه حی (۱۴۳۵ھ)	دار النفائس بيروت	۱۸۰
معین الحکام	علاء الدين علي بن خليل الطرابلسي (۸۴۴ھ)	مكتبة القدس كوته	۱۸۱
مغني المحتاج	محمد بن أحمد الخطيب الشريني (۹۷۷ھ)	دار الذخائر للمطبوعات قم إيران	۱۸۲
مفردات غريب القرآن	الحسين بن محمد الراغب الأصمھاني (۵۰۲ھ)	دار القلم دمشق	۱۸۳



- ۱۸۴ منحة الخالق على البحر الرائق محمد أمين ابن عابدين دار الكتب العلمية بيروت لبنان (۱۲۴۳ھ)
- ۱۸۵ منهاج السنن شرح جامع السنن المفتي محمد فريد (۱۴۳۲ھ) مكتبة حقايقه پشاور
- ۱۸۶ موارد الظمان إلى زوائد ابن نور الدين علي بن أبي بكر الهيتمي (۸۰۷ھ) المطبعة السلفية و مكتبتها حبان
- ۱۸۷ موسوعة الفقه الإسلامي عبد الحلیم عویس دار الوفاء منصوره (۱۴۲۳ھ)
- ۱۸۸ موطا الإمام مالك مالك بن انس (۱۷۹ھ) الحيزان لاهور
- ۱۸۹ نفع المفتي والمسائل عبد الحي اللكهنوي (۱۳۰۴ھ) ايچ ايم سعيد كمپنی كراچی
- ۱۹۰ نور الأنوار ملا أحمد جيون (۱۱۳۰ھ) مير محمد كتب بخانه كراچی
- ۱۹۱ نيل الأوطار محمد بن علي بن محمد الشوكاني (۱۲۵۰ھ) دار الكتب العلمية بيروت لبنان